

فتاویٰ علامہ رحمہ اللہ

www.KitaboSunnat.com

مطابقا ابوالحسن علی بن محمد

مکتبہ سعید بن مسعود

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ
إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

فتاویٰ علمائے حدیث

کتابُ الایمان

دھم

ترتیب

آبوالحسنات علی محمد سعیدی

مہتمم جامعہ سعیدیہ خانپوال ضلع ملتان
www.KitaboSunnat.com

بخشن اقسام

عبداللطیف ربانی

مذہب

مکتبہ صحابہ الحدیث

حافظ پلازہ مچھلی منڈی

بالمقابل جلال دین ہسپتال نیوآرڈو بازار لاہور

جلد نہم

ماخذ فتاویٰ علمائے حدیث کتاب الایمان

- فتاویٰ نذیریہ دہلی _____ فتاویٰ الخلیلہ الاعتصام لاہور
- اخبار اہل حدیث امرتسر _____ فتاویٰ اخبار اہل حدیث سوہدرہ
- اخبار اہل حدیث دہلی _____ نور العین شیخ حسین محسن انصاری بھوپال
- فتاویٰ اہل حدیث روپڑی لاہور _____ صحیفہ اہل حدیث کراچی
- فتاویٰ غزنویہ امرتسر _____ فتاویٰ اخبار اہل حدیث لاہور
- فتاویٰ ستاریہ _____ رسالہ محدث دہلی
- فتاویٰ رد شرک و بدعت _____ رسالہ فی مسئلہ عدل اللہ تعالیٰ

www.KitaboSunnat.com

- نام کتاب _____ جلد دہم _____ فتاویٰ علمائے حدیث کتاب الایمان
- نام مرتب _____ ابوالحسنات علی محمد سعیدی خانیوال
- کتابت _____ مولوی نذیر احمد خوشنویس چک ۳۳ بوریوالہ
- طباعت _____ المطبعہ العربیہ پورانی انارکلی لاہور
- خطاطی ٹائٹل _____ ۲۰۱۱ء _____ سعید احمد خان
- طباعت اول _____ رجب المرجب ۱۴۰۰ھ بمطابق مئی ۱۹۸۰ء
- طباعت دوم _____ جنوری ۲۰۱۱ء
- قیمت کامل سیٹ _____ 6400 روپے
- تعداد _____ 300

ناشر مکتبہ صحت الحديث حافظ پلازہ مچھلی منڈی
بالشعابل خلیل دین خٹہ پتال نیو روڈ راتانا راتنا

0 4 2 - 3 7 3 2 1 8 2 3
0 3 0 1 - 4 2 2 7 3 7 9

www.KitaboSunnat.com

۱۵۳۔ مولانا عبدالعزیز دہلی رحمۃ اللہ علیہ	۱۵۳۔ مولانا ابوشنا اللہ محمد کلیم الدین رحمۃ اللہ علیہ
۱۵۴۔ ابوسحاق عبدالرزاق	۱۵۴۔ مولانا احمد بن محمد ملتانی دہلی
۱۵۵۔ مولانا ابو عبد اللہ الشکور عبدالغفور	۱۵۵۔ ابو محمد عبد القادر عیسیٰ بن عبد اللہ بن علی بن علی
۱۵۶۔ مولانا ابو عبد اللہ البر	۱۵۶۔ ابو عمران غفایت الشافعی کابادی
۱۵۷۔ مولانا ابو عبد اللہ بن خیر الدین بن محمد بن	۱۵۷۔ مولانا مولوی عبد الرشید مدرس دارالاسلام کون
۱۵۸۔ مولانا کفایت الشریعہ سلطی	۱۵۸۔ مولانا ابو عبد اللہ محمد عبد الجلیل سامری
۱۵۹۔ ابوسعید محمد عبداللہ ساہوال دہلی	۱۵۹۔ مولانا عبد الاحد خان پوری
۱۶۰۔ مولانا عبدالعزیز خان داغداغ کافر بن الحدیث	۱۶۰۔ مولانا عبد الاحد حرم غفر فی لاہور
۱۶۱۔ مولانا ابو محمد عبداللہ التواب عقی علیہ	۱۶۱۔ مولانا ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم بن ابراہیم دہلی
۱۶۲۔ مولانا ابو الجواب محمد قزیز الدین رحمۃ اللہ علیہ	۱۶۲۔ مولانا ابو عبد اللہ الزکاء محمد اسحاق دہلی
۱۶۳۔ مولانا ابو جعفر محمد عبدالستار	۱۶۳۔ مولانا ابو محمد عبد الجبار رکھین
۱۶۴۔ مولانا مبارک علی ندوی	۱۶۴۔ مولانا ابو محمد عبد الوہاب دہلی
۱۶۵۔ ابو الشکور عبد الباری زنگی پوری	۱۶۵۔

www.KitaboSunnat.com

ضمیمہ ۲ ہرست مضامین

(صفحہ ۷ کا)

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۹	سوال و جوابی کی تعریف -	۲۴۵	سوال کیا پاورچان اپنے آپ کو انصار مدینہ کی طرف منسوب کر سکتے ہیں -
۲۵۰	سوال زید جمع عقیدہ ہے الخ -	۲۴۶	سوال کیا سائل ایسا فرسے ساتھ کی ناجائز ہے -
۲۵۱	علامہ حدیث کا عقیدہ -	۲۴۷	سوال کیا سند بڑیل دو حکایتوں کا مؤثر کتاب میں ملتا ہے -
۲۵۲	کتاب العقائد	۲۴۸	سوال چند سال بعد جب شرف ہے کیا اس کا ثبوت ہے -
۲۵۳	عرش مخلوق ہے -	۲۴۹	سوال ایک شخص کہتا ہے مجھے تعجب الخ -
۲۵۴	دوسرے کے جوابی سونے کا دعویٰ کرے -		

فہرست مضامین قوائے علمائے حدیث جلد دہم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۸	کیا عدوت کسی جانور کو ذبح کر سکتی ہے یا نہیں۔	۸	آنحضرتؐ کو علم غیب ذاتی ہے یا وہی الخ۔
۱۱	قرآن مجید ہاتھ سے گر جائے تو اس کا کفار اور کافر ٹھپے	۱۱	آنحضرتؐ کو علم مطلق تھا۔ یا مطلق علم الخ۔
۴۹	بندوق کی گولی اور غیل کا شکار حلال ہے یا نہیں۔	۱۲	آیت فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ كَامِلٌ -
۱۶	سوال کیا مور حلال ہے یا حرام۔	۱۶	پیشگوئی خبر غیب ہے یا نہیں۔
۲۰	سوال بیماری کی حالت میں لوگ کوئی جانور ذبح کر کے	۲۰	آیت وَلَوْ كُنْتَ أَفْهَمَ الْغَيْبِ كَامِلٌ -
۱۱	مدفون کرتے ہیں یا کس جانور کے بدلہ میں اس مرض	۱۱	اس آیت میں ذکر شرط ہے کیا ذکر وقوع جزاء و شرط کو
۱۱	کی جان بچ جائے۔	۱۱	مستلزم ہے یا نہیں!
۲۴	کیا مرنے سنتے ہیں۔	۲۴	آیت وَمَا أَهْلِيهِ الْغَيْبِ الْغُيُوبِ كَامِلٌ -
۲۵	عرسوں تفریح کے میلوں اور دیگر میلوں	۲۵	آنحضرتؐ کو علم امکان و محال کا تھا یا نہیں
۲۵	میں جا کر تجارت کرنا کیسا ہے۔	۲۵	فراق الہی کے علم اور آنحضرتؐ کے علم میں کیا فرق ہے۔
۱۱	کیا فراتے ہیں علماء دین شہر ذیل کے بارویں	۱۱	خدا تعالیٰ کو علم الغیب کہنے کی ذمہ۔
۵۱	کیا مرنے والے کی مدد دنیا میں آتی ہے۔	۵۱	آیت إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ كَامِلٌ -
۵۱	مسئلہ تقدیر۔	۵۱	مواہج جہان کا شکر مسلمان ہے یا کافر۔
۵۲	سجدہ تطہیری غیر اللہ کو کرنا شرک اکبر یا حرام الخ۔	۵۲	غیر اللہ کا غرہ لگانا کیسا ہے
۵۵	سوال لوگ کہتے ہیں کہ میت ہونا ضروری ہے الخ۔	۵۵	کیا غیر اللہ کو سجدہ تطہیری کرنا جائز ہے۔
۵۶	فتویٰ مرد شرک و بدعت۔	۵۶	اگر آنحضرتؐ حاضر و ناظر نہیں تو نمازیں اسلام
۶۸	باب الدجال	۶۸	کلیک اثبات الہی سے خطاب کیوں
۷۵	سوال لفظ محمد شکر الگو تھا جو نہ جائز ہے یا نہیں۔	۷۵	کیا زید پر لعنت بھیجا تو اب یا گناہ۔
۷۶	سوال کیا بیعت کرنا سنت ہے الخ۔	۷۶	کیا دوہا اور دہن کا فرق لینا بدعت ہے یا نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۰	سوال کیا اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ اپنے صفات میں ضمیر کے الفاظ		حضرت ام سلمہؓ الخ۔
۱۰۱	سوال حدیث انما الاعمال بالنية الخ۔	۷۶	میلاد مرتوبہ میں شریک ہونا الخ۔
۱۰۲	سوال تلمی فتویٰ میں درج ہے الخ۔	۷۸	سوال ایک شخص حضرت امیر معاویہ کے متعلق یہ عقیدہ رکھتا ہے الخ۔
۱۰۳	سوال تعزیر بنانا کیسا ہے۔	۷۹	سوال خلافت راشدہ کے جواب میں حق چلایا رکھنا الخ۔
۱۰۴	سوال حضرت عیسیٰ الخ۔	۸۰	قرآن مجید کے ساتھ دم وغیرہ کرنا کیسا ہے۔
۱۰۵	سوال اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے نزول فرمائی گئی الخ۔	۸۱	قرآنی آیات تفسیر کے لیے میں لانا الخ۔
۱۰۶	سوال ہندی شریفین میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام	۸۲	سوال کیا عمر الخوام میں شادی وغیرہ کرنا جائز ہے۔
۱۰۷	غضنیر کو قتل کریں گے الخ۔	۸۳	باب العرش
۱۰۸	سوال تکرار مجید میں ہے الخ۔	۸۴	سوال عن سلمان
۱۰۹	من فرق الدار	۸۵	سوال مجھ سے ایک آریہ نے سوال کیا الخ۔
۱۱۰	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۸۶	سوال حضرت شاہد اولیٰ از گجرات الخ۔
۱۱۱	سوال بشر بن رسول بنی من بنی عبد المطلب الخ۔	۸۷	سوال زید کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے مر گئے
۱۱۲	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۸۸	سوال زید نے جب حضرت ام حسینؓ کو گرق کر کے کیلئے الخ۔
۱۱۳	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۸۹	سوال کیا بولی مرے زندہ کر سکتے ہیں الخ۔
۱۱۴	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۰	سوال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر جاننا کیسا ہے۔
۱۱۵	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۱	سوال یہاں ایک کہاوت مشہور الخ۔
۱۱۶	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۲	سوال کیا اولیاء اللہ ظاہری آنکھوں سے بیداری کی حالت میں بغیر
۱۱۷	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۳	کسی قافلے کے اندر اقلیٰ کو دنیا میں دیکھ سکتے ہیں یا نہیں۔
۱۱۸	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۴	سوال انا خود من نور اللہ اور حدیث
۱۱۹	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۵	لو لک الی حدیث صحیح ہے یا نہیں؟
۱۲۰	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۶	سوال کیا دس سال کے بعد اولیاء اللہ اپنی کوئی
۱۲۱	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۷	کرامت دکھا سکتے ہیں۔
۱۲۲	سوال آیا کہ زید بن جابر بن عمر بن الخطاب الخ۔	۹۸	سوال بیچ سوکھ حدیث

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۶	سوال زید کہتا ہے کہ انسان کو ہر ذرہ چاہیے کہ کسی عالم کی بیعت کرے۔	۱۰۵	سوال امی ہندو یا مسلمان مر کے خدا اپنے نیک یا بد عمل کی سزا یا پناہ پاتے ہیں الخ۔
۱۱۷	سوال ایک شخص صاحب ہوش اور عیالدار ہے الخ۔	۱۰۶	سوال جنتی جو ان کتنے اونچے ہوں گے الخ۔
۱۱۹	سوال قبر پر سبز شاخ یا سبز ٹہنی نصب کرنی جائز ہے یا نہیں۔	۱۰۷	سوال حضرت حضرت علیہ السلام جو موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں زندہ تھے الخ۔
۱۲۰	سوال جنتی عورتوں نے دریاں و مغلیاں کیا الخ۔	۱۰۸	سوال کیا یہ صحیح ہے کہ شیطان انسان کے جسم میں الخ۔
۱۲۱	سوال قرآن مجید میں آسمان کے سات طبقے کا ذکر صراحتہ موجود ہے۔	۱۰۹	سوال بوقت ذر و لادت باسعادت الخ۔
۱۲۲	سوال کیا فرماتے ہیں علامت بیضا، اسلام الخ۔	۱۱۰	سوال سورج چاند کے گہن لگنے کے متعلق الخ۔
۱۲۸	اپنے خالق کی پہچان انسانی کی دشمنی میں۔	۱۱۱	سوال کیا مومن کے لئے ایمان کے ساتھ عمل بھی لازمی ہے الخ۔
۱۳۱	اصول الدین	۱۱۲	سوال محرمہ منتروں سے دم چھڑ کر کیا گیا ہے الخ۔
۱۳۲	دعوت الوجود کے رد میں	۱۱۳	سوال قرآن مجید پر جو کفر کے گواہ بننا جائز ہے الخ۔
۱۹۳	اس سوال کا جواب جو مولویہ مذہب کی طرف مائل ہونے پر مشتمل ہے۔	۱۱۴	سوال انگریزی بس میں انگریزی ٹوپی کے پہنا جانا جائز ہے الخ۔
۲۰۰	اس کا حکم جو اپنے مریدوں کو اپنے لئے مسجد کا حکم کرے۔	۱۱۵	سوال زید کہتا ہے کہ ابدت مادرت فرشتے تھے الخ۔
۱۵۴	جہاں کو بتانا کہ اللہ تعالیٰ ظالم نہیں ہے۔	۱۱۶	سوال زید کہتا ہے کہ مرحوم اولیاء اللہ سے استمداد کرنے کا حکم حدیث میں آیا ہے الخ۔
۱۹۳	اس سوال کا جواب جو مولوی مذہب کی طرف میں ہونے پر مشتمل ہے۔	۱۰۸	چند سوالات
۲۰۰	اس کا جو اپنے مریدوں کو اپنے لئے مسجد کا حکم کرے	۱۱۷	سوال باعتبار شرع شریف کو فی ایسی قوم ہے الخ۔
۲۲۱	اللہ تعالیٰ کے عدل و انصاف کے بارہ میں۔	۱۱۸	سوال کیا ہم اہل اسلام اہل ہندو کے کسی ایک مذہب کا اصول میں چنوا دیتے ہیں۔

علم غیب آنحضرتؐ کو علم غیب ذاتی ہے یا وہی علم غیب کی تعریف

سوال ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب ذاتی تھا یا وہی؟ اور علم غیب کی جامع مانع تعریف کیا ہے
جواب: غیب بمعنی غیب ہے۔ جیسے خلق یعنی مخلوق اس کے معنی پوشیدہ شے کے ہیں اس کے علم
کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس کا علم اسباب عادیہ سے ہو۔ دوم یہ کہ اسباب غیر عادیہ سے ہو۔ ان دونوں کا ہم
الگ الگ بیان کرتے ہیں۔ اس سے علم غیب کی تعریف بھی واضح ہو جائے گی۔ اور اس کے ضمن میں ذاتی و وہی
کا مسئلہ بھی حل ہو جائے گا۔ انشاء اللہ۔
www.KitaboSunnat.com

اول الذکر کا بیان | اول الذکر علم غیب نہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تِلْكَ
يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبُ اِلَّا اللّٰهُ (پاج ۱) کہہ دے آسمان و زمین میں غیب کو خدا کے سوا
کوئی نہیں جانتا اکیس آیت میں فرمایا ہے کہ پوشیدہ شے کو صرف خدا ہی جانتا ہے۔ حالانکہ بہت سی پوشیدہ اشیاء
ہیں کہ ان کو خدا کے سوا دوسرے بھی جانتے ہیں۔ مثلاً کسی کے بیٹھنے کھانے کوئی شے پڑی ہو۔ تو وہ اس سے پوشیدہ
ہے۔ اگر وہ اس کو مڑ کر دیکھے۔ تو اس کو اس کا علم ہو جاتا ہے۔ اس طرح کان میں سونا پانندی وغیرہ پوشیدہ ہوتا
ہے۔ جب انسان کان کھودتا ہے۔ تو اس کو اس کا علم ہو جاتا ہے۔ تو اگر پوشیدہ شے کا علم مطلقاً علم غیب ہو
تو پھر یہ بھی علم غیب ہونا چاہیے۔ حالانکہ مندرجہ بالا آیت صاف ہے کہ پوشیدہ کا علم صرف خدا کے ہے اس
سے معلوم ہوا کہ اگر پوشیدہ کا علم ایسے اسباب سے ہو۔ جو عام عادت کے موافق ہیں تو اس
کو شرعاً علم غیب نہیں کہتے۔

ثانی الذکر کا بیان | قرآن مجید میں ہے۔

تِلْكَ اَنْ اُزِيْ اَقْرَبَ مَا تَعْدُوْنَ اَمْ يَجْعَلُ لَكَ دِيْنَ اَمَدًا عَلٰٓى الْغَيْبِ فَذٰلِكَ يَظُنُّوْا عَلٰى
غَيْبِهِ�ْ اَحَدًا اِلَّا مَنِ ارْتَضٰی مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ يَسْلُكُ مِنْ يَدَيْهِۭ وَيَهْدِيْهِۭ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ
رَّسُوْلًا مِّنْ قَبْلِكَ قَدْ اَبْلَغُوْا رِسَالَاتِ رَبِّكُمْ وَارْحَبُ السَّالٰتِ لَكُمْ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ
(پارہ ۲۹ ص ۱۱۶) کہہ دے کہ میں نہیں جانتا کہ جس عذاب کا تم وعدہ دیئے جاتے ہو وہ قریب
ہے یا خدا اس کے لئے کوئی مدت کر دے۔ وہ عالم الغیب ہے۔ پس اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں

کرنا مگر جس کو پسند کرے رسول ہے نبی ہے شک خدا تعالیٰ اس کے آگے پیچھے پہرے دار چلا تا ہے تاکہ جان لے کہ انہوں نے اپنے رب کے پیغامات پہنچا دیئے۔ اور خدا نے جو کچھ ان کے پاس ہے گھیر لیا ہے اور گنتی کی رود سے ہر شے پر قابو پا لیا ہے۔

یہ آیت بظاہر پہلی آیت کے خلاف ہے کیونکہ اس میں ہے کہ علم غیب سوا خدا کے کسی کو نہیں اور اس آیت سے ثبوت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انبیاء علیہ السلام کو بذریعہ وحی غیب پر مطلع کر دیتا ہے (دو دن آیتوں میں موافقت) بریلوی فرقہ کہتا ہے کہ پہلی آیت میں علم غیب سے مراد ذاتی ہے۔ یعنی بغیر کسی کے دینے کے ہے۔ اور دوسری آیت میں داہی ہے یعنی خدا کے دینے سے ہے۔ جم کہتے ہیں۔ وہی سے کیا مراد ہے! اگر مراد ہے۔ کہ جیسے ظاہری آنکھیں ہیں۔ اس طرح رسول کے لئے خدا تعالیٰ! طبعی آنکھیں کر دیتا ہے جن سے ہمیشہ کے لئے رسول پر مکی غیب ظاہر ہو جاتا ہے جیسے خدا تعالیٰ کے لئے سب کچھ ظاہر ہے۔ تو یہ اس پہلی آیت کے خلاف ہے کیونکہ بغیر خازن وغیرہ میں اس آیت کے تحت لکھا ہے

نذلت فی المشوکلین حین سألوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن

وقت الساعة (خازن جلد ۳ ص ۱۱۱) www.KitaboSunnat.com

یہ آیت مشرکوں کے بارہ میں اتری ہے جب کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے وقت سگول کیا۔ اس شان نزول سے معلوم ہوا کہ آپ کو قیامت کے وقت کا علم نہ تھا۔ وہی اور نہ غیر وہی۔ کیونکہ سوال داہی ذاتی نہ تھا۔ بلکہ ان کا سوال مطلقاً تھا۔ جن کے جواب میں کہا گیا کہ خدا کے سوا کسی کو غیب کا علم نہیں۔ اور اس کی تائید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے بھی ہوتی ہے۔

مَنْ دَعَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَيِّرُ النَّاسَ بَيْنَ الْيَكُونِ فِي عَدٍ فَقَدْ أَغْطَرَ صَلَّى اللَّهُ الْعُرْيَانِيَّةَ وَاللَّهُ يَقُولُ تَلْ لَا يَعْلَمُهَا لَا يَتَغَيَّرُ قَرَعِ الْبَيَانِ ج ۱ ص ۱۱۱ بحوالہ بخاری مسلم وغیرہ) جو شخص یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل کی بات کی خبر دیتے ہیں۔ اس نے خدا پر بڑا افترا

کیا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ۔

یعنی آسمان و زمین میں خدا کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا

ظاہر ہے کہ کل کی بات جاننے یا خبر دینے کے لئے وہی علم کافی ہے۔ جس سے سب کچھ منکشف ہو جائے
ذاتی کی ضرورت نہیں۔ پس اس پہلی آیت سے معلوم ہوا کہ اس قسم کا وحی علم مرد لینا صحیح نہیں۔ بلکہ دوسری
آیت کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ دوسری آیت میں عذابِ قریب یا دور ہونے سے بے خبری کا ذکر ہے نیز وحی
کا ذکر ہے جس کے ساتھ پریدار ہوتے ہیں۔ گویا ایسے آپ بے خبر ہیں جب کئی بات کی بابت وحی ہو جاتی ہے
تو علم ہو جاتا ہے ورنہ نہیں۔ اس کے علاوہ اور بہت سی آیات و واقعات کے خلاف ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے

أَوَلَمْ يَدْنِ الْمَدِينَةَ مَوْذَرًا عَلَيَّ الْتِفَاقٍ لَا تَعْلَمُهَا مَنْ تَعْلَمُهَا (پ ۱۲۶)

کئی لوگ اہل مدینہ سے اتفاق پر اڑے ہوئے ہیں۔ تو ان کو نہیں جانتا ہم جانتے ہیں

وَمَا مَكُونُكُمْ أَتَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا اسْتَشْرَفْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ (پ ۱۲۶)

اگر میں غیب جانتا تو بہت سی بھلائی جمع کر لیتا اور مجھے کوئی برائی نہ پہنچتی۔

سوم عَقَّا اللَّهُ عَنْكَ لِحَازِنَتِكَ لِحَازِنَتِكَ يَبَيِّنُ لَكَ الَّذِينَ مَلَعُوا أَعْلَامَ الْكَافِرِينَ (پ ۱۳۶)

خدا نے تجھے معاف کر دیا۔ تو نے اذن کیوں دیا؟ یہاں تک کہ تیرے لئے سچے ظاہر ہو جاتے اور

بھولوں کو تو جان لیتا۔

اس قسم کی آیت و واقعات بہت ہیں۔ جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بہت گنتے کا واقعہ بوسۃِ فدیں

مذکور ہے۔ اور شہدِ غمرہ کا واقعہ بوسۃِ تحریم میں مذکور ہے یہ سب اس بات کی واضح دلیل ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قسم کا وہی علم نہیں۔ کہ خدا نے اس کے باطن کو اس طرح بنا دیا ہو۔ کیسے خدا

پر کوئی غیب پوشیدہ نہیں۔ اس پر بھی پوشیدہ نہ ہو۔

اور اگر وہی سے یہ مراد ہے کہ خدا تعالیٰ بذریعہ وحی رسول کو مطلع کر دیتا ہے۔ تو یہ بے شک دوسری

آیت کا مطلب ہے۔ لیکن اس صورت میں رسول پر دوسرے انسانوں کی طرح غیب پوشیدہ ہوگا۔ ہاں یہی

بات کے متعلق وحی ہو جائے اس کا علم ہوگا۔ اگر وحی نہ ہو تو کچھ بھی نہیں۔ اس قسم کا وہی سب مانتے ہیں مثلاً حدیث

کو اس سے انکار ہے نہ کسی اور کو پس اس میں نزاع ہی فضول ہے۔ ہاں نام کا جھگڑا ہو کہ کوئی اس کا نام

علم غیب رکھتا ہے اور کوئی نہیں رکھتا۔ تو یہ الگ بات ہے۔ یہ کسی کتنی میں نہیں۔ کیونکہ یہ محض عقلی اعتقاد

ہے۔ مطلب میں سب متفق ہیں پس اس کو اہمیت نہ دینی چاہیے۔ خلاصہ یہ کہ خدا تعالیٰ کا علم ذاتی ہے

اور انبیاء کو جو کچھ معلوم ہوتا ہے، خواہ اس کا نام کوئی علم غیب دہی رکھے یا علم غیب سے خارج کہ کے صرف خودی سے موسوم کرے اگر اس کو علم غیب دہی کہا جائے تو اس صورت میں علم غیب کی تعریف ہوگی۔ پوشیدہ شے کا علم بذریعہ اسباب عادیہ نہ ہو اور اگر اس کو علم غیب دہی نہ کہا جائے۔ تو پھر علم غیب کی تعریف مذکورہ میں اتنا اضافہ کرنا پڑے گا کہ کسی کے بتلانے سے بھی نہ ہو خواہ بتلانے والا وحی ہو یا غیر وحی۔ بعض لوگ علم غیب کی تعریف کرتے ہیں کہ پوشیدہ شے کا علم جو بذریعہ حسن و عقل نہ ہو۔ یہ تعریف اگرچہ صحیح ہو سکتی ہے۔ مگر لوگ بذریعہ وحی حاصل ہونے والے کو بھی علم غیب کہتے ہیں ان کے نزدیک صحیح نہیں کیونکہ وحی کے ذریعہ جو کچھ آتا ہے اس کا طریق اکثر خمس (سماع) وغیرہ ہے۔

عبد اللہ امرتسری روپڑی افتادہ اہلحدیث اہلپڑی مجدد اول م ۲۰۵

علم مطلق یا مطلق علم

سوال: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم مطلق تھا۔ یا مطلق علم انیز آپ کا علم حضوری تھا یا حصولی؟
جواب: سوال اول میں گزر چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح سے علم نہیں کہ خلتناپ کی طبیعت ہر شے کے لئے شیشہ بنادی اور جیسے خلد پر ہر شے روشن ہے۔ اسی طرح آپ پر بھی روشن ہو سکتا ہے آپ کا علم بذریعہ وحی ہے۔ جب وحی ہوتی ہے تو آپ کو علم ہوتا ہے۔ اگر وحی نہ ہو تو علم نہیں ہوتا۔ مثلاً قیامت کا آپ کو علم نہیں کہ کب ہوگی۔ اس طرح اور کئی باتوں کا علم نہیں۔ چنانچہ نمبر اول میں بیان ہو چکا ہے پس آپ کو مطلق علم ہے۔ یعنی اشیاء کا علم ہے۔ نہ علم مطلق یعنی علم کلی۔

منطقی طریق اگر منطقی طریق سے سمجھنا چاہیں۔ تو یوں سمجھ کر گلی کے تین مرتبے ہیں: ۱) بشرط شئی (۲) بشرط لاشی (۳) بشرط شئی۔ پہلا مرتبہ خصوص کا ہے۔ دوسرا عموم کا تیسرا جامع بین الفصوص والعموم ہے۔ پہلے کی مثال حیوان بشرط ناطق دوسرے کی مثال حیوان بشرط لانا طق تیسرے کی مثال مطلق حیوان جس کے ساتھ ان دونوں شرطوں سے کوئی نہیں۔ اس تیسرے پر خصوص کے احکام بھی جاری ہوتے ہیں۔ اور عموم کے بھی مثلاً زید مر جائے۔ تو کہہ سکتے ہیں کہ حیوان مر گیا اگر حیوان کے تمام افراد انسان وغیرہ مر جائیں تو بھی کہہ سکتے ہیں کہ حیوان مر گیا۔ یہی وجہ ہے کہ یہ

مرتبہ موہم اجتماع تفسیقین کو ہے۔ مثلاً کہہ سکتے ہیں کہ حیوان زندہ بھی ہے اور نہیں بھی زندہ اس لئے کہ زندہ نہ ہے اور نہیں اس لئے کہ مرد مر گیا ہے۔ کیونکہ جب مخصوص عموم دونوں کے احکام اس میں جاری ہوتے ہیں تو ایک فرد کا ایک حکم اور دوسرے کا دوسرا حکم دونوں اس پر جاری ہوں گے اور یہی وجہ ہے کہ جہاں محض عموم کا محل ہوتا ہے۔ بہت علماء وہاں اس کا اعتبار نہیں کرتے بلکہ بشرط لاشی کو دیتے ہیں۔ مثلاً جب کسی شے کی تعریف یا تقسیم کرنی ہو۔ تو مفرد کو یا مقیم کو کسی مرتبہ میں اعتبار کریں گے، میرنا بد وغیرہ کہتے ہیں۔ کہ بشرط لا (دوسرا متبر) معتبر ہوگا۔ اور قاضی مبارک وغیرہ کہتے ہیں۔ بشرط لا تجرد کا مرتبہ ہے۔ جو قضیہ طبعیہ کا موضوع ہے اور قضیہ طبعیہ میں حکم افراد کی طرف منتقل نہیں ہوتا۔ اس لئے تقسیم وغیرہ کے موقع پر بشرط لا معتبر نہیں۔ بلکہ یہی تیسرے مرتبہ لا بشرط شئی معتبر ہوگا۔ اور موضوع علم جس کے لوازم ذاتیہ سے علم میں بحث ہوتی ہے اس میں بھی یہی نزاع ہے بلکہ ہر عموم کے محل میں بھی جھگڑا ہے۔ میری تحقیق اس میں کچھ اور ہے۔ تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں خلاصہ اس کا یہ ہے۔ کہ فریقین کی نزاع لفظی ہے۔ جیسے گی کے سقے فرد۔ شخص میں فرق کرتے ہیں۔ کہ فرد میں قید تقیید دونوں داخل ہوتی ہیں۔ جیسے مطلق مقیلا د حصہ میں صرت تقیید داخل ہوتی ہے۔ جیسے ضرب زیادہ شخص میں دونوں خارج ہوتی ہیں۔ جیسے زید اس طرح بشرط لاشی اگر قید عنوان میں داخل ہو۔ اور معنوں سے خارج ہو تو اس صورت میں 'ایم کے موقع پر بشرط لا معتبر ہونا چاہیے۔ کیونکہ عموم کے موقع پر خصوصی احکام سے کوئی تعلق نہیں۔ کہ لا بشرط شئی کی مفردت ہو۔ بلکہ صرف عمومی احکام کے افراد کی طرف منتقل ہونے کی مفردت ہے۔ سو یہ اس صورت میں حاصل ہے اگر لا بشرط شئی کا اعتبار کریں۔ تو اس میں دلائل تقنی کا شبہ ہوتا ہے۔ کیونکہ لا بشرط شئی خصوصی احکام کا بھی محمل ہے۔ جو عموم کے موقع پر معتبر نہیں اور اگر بشرط لاشی قید عنوان معنوں دونوں میں داخل ہو۔ تو یہ تجرد کا مرتبہ ہے تو اس صورت میں عموم کے موقع پر لا بشرط شئی معتبر ہونا چاہیے۔ کیونکہ اس وقت بشرط لا کے احکام افراد کی طرف منتقل نہیں ہوں گے۔ جیسے الحیوان جنس والا انسان نوع وغیرہ۔ غیر فریقین کی نزاع کا ذکر تو یہاں بالیق تھا۔ ہمارا اصل مقصد گی کے تین مراتب کی توضیح ہے۔ سو اس تفصیل سے کافی ہونگی ہے۔ اب علم کو سمجھئے۔ یہ بھی ایک کلی ہے اس کے لئے بھی یہی تین مرتبے ہیں۔ بشرط شئی تو ایک معنی شے کا علم ہے۔ جیسے قیامت کا علم یا کسی کی موت کا علم وغیرہ اور لا بشرط شئی نفس علم میں

میں احتمال ہے کہ بعض کا علم ہویا کئی کا ہو گیا۔ قضیہ مہملہ کا موضوع ہے جو بزرگیہ کی قوت میں ہے کیونکہ بعض ہر صود میں ضروری ہیں۔ اگر بعض ہوئے تو ظاہر ہے اگر کل ہوئے تو اس کے ضمن میں بعض آگئے یہی مطلق اشیاء ہے اور بشرط لامشی اکل اشیاء کا علم ہے جو قضیہ کلیہ کا موضوع ہے اور ہر کی تفصیل سے معلوم ہو چکا ہے کہ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض اشیاء کا علم ہے نہ کل کا پس آپ کا علم مطلق العلم تھا نہ العلم المطلق ہاں یہاں یہ شبہ ہوتا ہے کہ ہمارا علم بھی مطلق العلم ہے تو پھر آپ میں اور ہم میں کیا فرق ہوا اس کا جواب یہ ہے جو کہ مطلق العلم میں جو کہ علم بالوحی بھی داخل ہے اس لئے آپ اور ہم میں فرق ہو گیا۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ **كُلُّ إِنْسَانًا لَّانْبَشْرًا مِّثْلَكَ نُوْحٰی اِلٰی دَبۡ ۶۲** ترجمہ کہہ دے میں تمہارے سیسا بشر ہوں۔ صرت میری طرف وحی ہوتی ہے۔

اس آیت سے حضور اہل حصولی کا سوال بھی حل ہو گیا کیونکہ جب آپ ہمارے طرح بشر ہیں اور ہمارا علم اپنے نفس اور اس کے صفات سے حضور ہی ہے اور دیگر اشیاء سے حصولی ہے تو آپ کا بھی اس طرح ہو گا۔ صرت اتنی بات ہے کہ باطن کی زیادہ صفائی ہونے کی وجہ سے آپ کو بذریعہ وحی بھی علم ہوتا تھا جس میں نہیں ہوتا۔ مگر زیادہ صفائی انسان کو بشریت سے خارج نہیں کرتی۔ چنانچہ آیت مذکورہ اس کی شاہد عدل ہے۔ اور عقلاً بھی یہی بات صحیح ہے کیونکہ زیادہ صفائی کے صرت یہ معنی ہیں کہ تو کئے نفسانہ پر قوت عقلیہ کا پورا تسلط ہو۔ اگر کسی وقت خواہش نفسانہ سراٹھائے تو اس کو دبا سکے۔ پھر اس کے مختلف مراتب ہیں۔ اور انبیاء علیہ السلام اس کے اعلیٰ مرتبہ پر ہوتے ہیں۔ پھر انبیاء عظیم السلام میں بھی تفاوت ہے۔ آنحضورؐ سب سے فوق ہیں۔ ہاں اگر زیادتی صفائی کا معنی ہوتا کہ خواہشات نفسانہ کا وجود ہی نہ ہو نہ دیگر لازم بشریہ ہوں جیسے فرشتوں کا حال ہے تو پھر بشریت کی نفی ممکن تھی۔ مگر یہ آیت مذکورہ کے خلاف ہے اور واقعات کے بھی خلاف ہے مثلاً آپ میں بھول ہو کر تھی۔ آپ کھاتے پیتے بھی تھے۔ آپ نے شادیاں بھی کیں آدم کی اولاد تھی۔ آپ کے ماں باپ بھی تھے اور بدستور بشریت پیدا ہوئے۔ اولاد بھی جنی جو نسل بعد نسل بدستور بشریت پر رہی۔ جو اس وقت ہمارے سامنے پوری بشریت کے موجود ہے اور

ہمارے ان کے آپس میں پوری بشریت کے تعلقات ہیں۔ ایسے ہمہ اگر کوئی جی کہتا جائے کہ وہ بشر نہیں تو اس کی مثال اس کوئے کی ہے کہ جو کہتا جائے کہ میں کالا نہیں پتھر ہے۔
پھر زمانہ پھر آسمان ہوا پھر کائنات
توں سے ہم نہ پھریں ہم سے کوئی پھر جائے
نوٹ: علم حضورؐ اسی کہتے ہیں کہ جس غے کا علم ہو وہ خود قوت مدر کہ کے سامنے ہوا اور حصول اسے کہتے ہیں کہ جس کا علم ہے وہ خود سامنے نہیں۔ بلکہ اس کی صورت یا اس کا عکس قوت مدر کہ میں حاصل ہو جیسے شیشہ میں زید کا عکس ہوتا ہے۔

فتاویٰ رد پڑی جلد اول ص ۲۰۹

آیت فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ كَامَطْلَب

سوال: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم مغیبات نہیں تھا تو آیت کریمہ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ادْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ الْآیَةِ دَعَىٰ کا کیا مطلب ہے اور آیت میں استثناء إِلَّا مَنِ ادْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ متصل ہے یا منقطع اور آیت میں اضافت علی غیبہ کو نہی اضافت ہے۔ عہد یا استغراق یا ہستی اور یہاں غیب سے کیا مراد ہے؟

جواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض مغیبات کا علم بذریعہ وحی تھا نہ کہ کل کا۔ اہل آیات باقی رہی کہ بذریعہ وحی جو علم حاصل ہوا اس کا نام علم غیب رکھ سکتے ہیں یا نہیں۔ سو اس کے متعلق پہلے سوال کے جواب میں تفصیل ہو چکی ہے لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اس کا نام علم غیب ہو یا نہ آیت فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا میں مستثنیٰ منہ میں من ادْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ مستثنیٰ - داخل ہے۔ پس استثناء متصل ہو گئی۔ شاید کہا جائے کہ استثناء متصل کے یہ معنی ہیں کہ مستثنیٰ منہ کا حکم یہاں اظہار علی الغیب (غیب پر مطلع کرنا) کی نفی ہے۔ اس سے مستثنیٰ کو خارج کیا ہے۔ تو اظہار علی الغیب اس لئے ثابت ہو گیا اور اظہار علی الغیب کو غیر پر مطلع ہونا لازم ہے اور غیب پر مطلع ہونا ہی علم غیب ہے۔ پس استثناء متصل ہونے کی صورت میں ضروری ہے کہ اس کا نام علم غیب ہو اس

کا جواب یہ ہے کہ جو اس کا نام علم غیب نہیں رکھتے ان کے نزدیک صرف علم غیب پر مطلع ہونا علم غیب نہیں بلکہ ان کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ کسی کے بتلانے سے نہ ہو۔ دلیل ان کی یہ آیت کہ میرے قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جو پہلے سوال کے جواب میں گزر چکی ہے۔ اس میں مطلقاً علم غیب کی نفی غیر سے کر دی ہے خواہ رسول ہو یا اور خواہ علم کلی ہو یا جزئی۔ اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کو جو کچھ بذریعہ وحی علم ہوتا ہے اس کا نام علم غیب نہیں۔ اس کے علاوہ نور الانوار اصول فقہ حنفیہ وغیرہ میں لکھا ہے کہ مستثنیٰ میں کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ سکوت منہ کے حکم میں ہوتا ہے مستثنیٰ منہ کے حکم کا اس لئے نہ ثبات ہوتا ہے نہ نفی ملاحظہ ہو نور الانوار مبحث اقسام کایان شک پس یہ کہنا کہ اظہار علی الغیب کی نفی سے مستثنیٰ کو خارج کیا۔ تو اظہار علی الغیب اس کے لئے ثابت ہو گیا۔ اصول فقہ حنفیہ کی روش غلط ہے اور اپنے اصول سے نادانقتی پر مبنی ہے ان شافعیہ کے اصول سے مستثنیٰ میں حکم ثابت ہوتا ہے۔ مگر حنفیہ کو یہ مفید نہیں۔ پس ان کو کسی اور دلیل سے ثابت کرنا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کو بذریعہ وحی جو کچھ علم ہوتا ہے۔ اس کو علم غیب کہتے ہیں۔ یہ تفصیل استثناء متصل کی بنا پر ہے۔ اور اگر منقطع بنائی جائے تو پھر معاملہ اور صاف ہو جاتا ہے۔ کیونکہ استثناء منقطع میں مستثنیٰ منہ میں مستثنیٰ داخل نہیں ہوتا۔ تو بذریعہ وحی حاصل شدہ علم کا نام علم غیب کس طرح ثابت ہو گا۔

اگر کہا جائے استثناء میں اصل متصل ہے نہ منقطع پس اس کو استثناء منقطع بنانا ٹھیک نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک استثناء متصل اصل ہے مگر یہاں استثناء منقطع کا قرینہ موجود ہے وہ یہ کہ اس کے بعد کی عبارت نَافَاةٌ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ مَعْدَاً میں ف کو بعض سیدہ بتاتے ہیں۔ لیکن سببیت کے معنی واضح نہیں۔ ہاں من اتھنی کا من شرطیہ یا موصولہ متضمن معنی شرط بنایا جائے اور ف جزائیہ تو یہ بالکل ٹھیک ہے اور اس کی مثال قرآن مجید میں موجود ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ إِلَّا مَنْ تَوَىٰ وَكَفَرْنَا بِكَ اللَّهُ الْعَذَابُ الْأَكْبَرُ۔ اسے پیغمبر تو ان پر دراز نہ نہیں۔ لیکن جو شخص پھر جائے اور کافر ہو جائے۔ پس خدا اس کو بہت بڑا عذاب دے گا اس آیت میں الاستثناء منقطع ہے اور آیت إِلَّا مَنْ تَوَىٰ اِنْ تَضَىٰ بھی اس قسم کی ہے۔ پس اس کو استثناء منقطع بنانا ہی ٹھیک ہے۔ راعی غیب کی اضافت کے متعلق سوال کہ یہ کیسی ہے سو اس کا جواب

بھی نمبر اول میں نکل سکتا ہے۔ کیونکہ حجب یہ ثابت ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض معنیات کا علم بذریعہ وحی تھا تو معلوم ہوا کہ یہ اضافت جس ہے کیونکہ جس ایک فرد میں بھی ہو سکتی ہے اور زیادہ میں بھی اور عہدِ ذہنی بھی ہو سکتی ہے عہدِ خارجی اور استغراقی نہیں ہو سکتی استغراقی اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان معنیات کا علم نہیں اور عہدِ خارجی اس لئے کہ رسول کو کسی معین شے کی وحی نہیں ہوتی بلکہ حسب ضرورت کبھی شے کی وحی ہوتی ہے کسی کسی شے کی۔ ان یاں معنی عہدِ خارجی ہو سکتی ہے کہ غیب کی دو قسمیں کردی جاتیں ایک وہ جس کو مخلوق شے سے بھی کوٹھاتا ہو جیسے ہر ایک کا مافی الغیر غیب ہے۔ مگر وہ خود جانتا ہے (دوم) مخلوق میں سے نیز اطلاع خداوندی کوئی نہیں جانتا اور اضافت سے اس خاص کی طرف اشارہ ہو پس اس معنی سے یہ اضافت عہدِ خارجی ہو سکتی ہے۔

فتاویٰ رد پڑی جلد اول ص ۱۱۶

پیشینگوئی خبر غیب ہے یا نہیں؟

سوال ۱۰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ کے واقعات امت کو بتلائے ہیں۔ وہ غیبات

وہ یا نہیں؟

جواب ۱۰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آئندہ کے واقعات امت کو بتلائے ہیں۔ وہ غیبات ہیں مگر اس سے تو بجائے علم غیب ثابت ہونے کے الٹا امر من دار و ہوتا ہے کہ پھر امت بھی عالم الغیب ہو گئی۔ اگر کہا جائے کہ امت عالم الغیب اس لئے نہیں کہ ان کو نبی نے بتایا ہے تو اس پر کہنا والا کہہ سکتا ہے کہ نبی کو وحی نے بتایا ہے پس نبی بھی عالم الغیب نہ رہا۔

فتاویٰ رد پڑی جلد اول ص ۲۱۳

آیت وَكَانَتْ أَعْلَمُ الْغَيْبِ إِلَيْهِ كَمَا مَطْلَب

سوال ۱۰ آیت کہہ۔ وَكَانَتْ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سَتَلْتُكَ مِنَ الْخَيْرِ الْآيَةِ فَكَذَلِكَ يُظْهِرُ عَلَى خَبْرِهِ أَحَدًا كَلَامٍ الْقَلْبِ مِنْ رَسُولِ الْآيَةِ كَقَبْلِ تَارِلِ هَوْنِي يَا لَعْدٍ دَرَسَ عِلْمَ بَالِشِي

لا یستلزم القُدْرَةُ عَلَیْكَ مَا فِی قِصَّةِ اَحَدٍ فَانَہ صلی اللہ علیہ وسلم کان عالماً بانکسار المسلمین لودیار اہل کما فی کتب السیر مع انہ لہ لِقْدَاد علی دوما قدسہ اللہ دجل جہ ۲ مثلاً ایضاً یتحمل ان یکون قالہ علی سبیل التواضع والادب تمیز سے آیت دَلَّوْکُمْ عَلَیْہِ الْغَیْبِ لَا سَتَکْثُرُ مِنَ الْخَیْرِ - میں کو شرطیہ ہے۔ تو وقوع ہوا بشرط کو مستلزم ہے یا نہیں! اور یہ آیت قیاس اقترانی ہو سکتی ہے یا نہیں! اگر ہے تو یہ بصورت قیاس اقترانی اور منطوق آپ اس کو بیان فرمائیں!

جواب پہلی آیت سورۃ اعراف کی ہے۔ اور دوسری سورۃ یحٰی کی دونوں سورتیں کی ہیں تفسیر و تقاضا میں لکھا ہے۔ اعراف جتن سے پہلے آئی ہے۔ اور ایک قول کی تالیف آیت دَلَّوْکُمْ عَلَیْہِ الْغَیْبِ مدینہ میں آئی ہے۔ اور ایک قول کی تالیف مدینہ سے لے کر دَاوْدُ تَلَقَّتْ الْجَبَلَ تک مدینہ میں آئی ہے ملاحظہ ہو اتفاق ۱۳۱ اور تغیر جامع البیان میں ایک قول دَلَّوْکُمْ عَلَیْہِ الْغَیْبِ سے دَاوْدُ تَلَقَّتْ الْجَبَلَ تک مدنی ہونے کا نقل کیا ہے۔ مگر اس کو قیل کے ساتھ نقل کیا ہے خیر اگر یہ قول صحیح ہو تو پھر آیت دَلَّوْکُمْ عَلَیْہِ الْغَیْبِ بھی مدنی ہوگی۔ کیونکہ یہ دَلَّوْکُمْ عَلَیْہِ الْغَیْبِ اور دَاوْدُ تَلَقَّتْ الْجَبَلَ کے درمیان ہے۔ اس صورت میں آیت دَلَّوْکُمْ عَلَیْہِ الْغَیْبِ پہلے ہوگی۔ مگر اس پہلے ہونے سے سائل کا اگر یہ مقصود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے غیب نہیں تھا۔ یہ صحیح ہو گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ آیت دَلَّوْکُمْ عَلَیْہِ الْغَیْبِ سے علم غیب کلی ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بذریعہ وحی بعض باتوں کا اظہار نبی پر کر دیتا ہے۔ سو اس سے کسی کو انکار نہیں۔ چنانچہ پہلے سوال میں ذکر ہو چکا ہے۔

اس کے علاوہ آیت کَرِیْمٌ قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبِ سورۃ نمل کی آیت ہے اور نمل سورۃ بن کے بعد آئی ہے۔ چنانچہ تفسیر اتفاق کے مطابق اس کی تصریح ہے پس آیت قُلْ لَا یَعْلَمُ آیت دَلَّوْکُمْ عَلَیْہِ الْغَیْبِ کے بعد نازل ہوئی۔ اور اس کے علاوہ دیگر آیات و واقعات سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ آپ کو علم غیب نہیں تھا صرف بذریعہ وحی جس بات کا آپ کو پتہ لگ گیا۔ اس کا علم ہے۔ باقی باتوں میں آپ دیگر انسانوں کی طرح بے خبر تھے

چنانچہ پہلے سوال کے جواب میں بیان ہو چکا ہے۔ اور بخاری ص ۹۷۵ جلد ۲ میں حدیث ہے کہ کئی لوگ عرض کر رہے تھے کہ فرشتے ان کو ہٹا دیں گے۔ میں کہوں گا: یہ تو میرے آدمی ہیں۔ ان کو کیوں ہٹایا جاتا ہے؟ میرے جواب میں کہا جائے گا: اِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا اَحَدُكَوْا بَعْدَكَ یعنی تجھے علم نہیں کہ انہوں نے تیرے بعد دین میں کیا کچھ بدعات پیدا کیں۔ پھر میں کہوں گا نَحْنُ الْمُنْتَبِئُونَ بَعْدَكَ یعنی لعنت ہو اس شخص کے سوا جس نے میرے بعد دین کو بدل دیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آپ کو وفات کے بعد بھی علم غیب نہیں۔ چہ بائیں کہ زندگی میں ہو۔ ان آیتوں کے پہلے پیچھے ہونے کا سوال پہلا لا یعنی سہ ہے۔ جس کا کچھ نتیجہ نہیں۔ اس طرح مسئلہ علم بالشیئی قدرت کو مستزہم نہیں۔ اس کا تذکرہ بھی یہی ہے۔ بلکہ سائل کو مضربہم ہم تفسیر جمل کی پوری عبارت نقل کئے دیتے ہیں۔ اس طرح ناظرین پر حقیقت حال واضح ہو جائے گی۔ انشاء اللہ۔

قَوْلُهُ - وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبَ لَرَأَيْتُ اَنْ يَقُوْلَ لِعَدُوِّهِ لَا يَجُوْزُ اَنْ يَكُوْنَ الشَّعْصَعُ عَالِمًا بِالْغَيْبِ لَكِنْ لَا يَقْدِرُ عَلٰی دَفْعِ السَّيِّئِ وَالْفَضَاءِ اِذَا اَلَمَهُ بِالشَّيْءِ لَا يَسْتَلِزِمُ الْقُدْرَةُ عَلَيْهِ كَمَا فِي رَقْعَةٍ اُحَدِّثُهَا عَنْهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَالِمًا بِاَنْكِسَادِ الْمُؤْمِنِيْنَ لِدُؤْيَا دَاوُدَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي كِتَابِ السِّيَرِ مَعَ اَنَّهُ لَمْ يَقْدِرْ عَلٰی دَفْعِ مَا قَدَّرَهُ اللهُ وَاجِيبُ بَانَ اسْتَلِزِمَ اَمْرَ الشُّرْطِ لِلْجَزَاءِ لَا يَلْزِمُ اَنْ يَكُوْنَ عَقْلِيًّا دَلَالِيًّا بَلْ يَجُوْزُ اَنْ يَكُوْنَ فِي بَعْضِ الْاَوْثَانِ كَذَرَأْوِيْ فَإِنْ تَلَّكَ تَلَّ اَخْبَرَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَغِيْبَاتِ وَقَدْ جَاءَتْ فِي الصَّحِيْحِ بِذَلِكَ وَهُوَ مِنْ اَعْظَمِ مُنْجِزَاتِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكِيْفَ الْجَمْعِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبَ لَوَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ قُلْتُ يَحْتَمِلُ اَنْ يَكُوْنَ قَالَهُ عَلٰی سَبِيلِ التَّوَامُعِ وَالْاَدَبِ الْمَعْنٰى لَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ اِلَّا اَنْ يُطْلِعَنِي اللهُ وَيَقْدِرُهُ لِيْ وَيَحْتَمِلُ اَنْ يَكُوْنَ قَالِ ذَالِكَ قَبْلَ اَنْ يُطْلِعَهُ اللهُ هَذُوْجَلْ عَلٰی الْغَيْبِ فَلَمَّا اَطْلَعَهُ اللهُ اَخْبَرَهُ بِهٖ كَمَا قَالِ فَلَا يُظْهَرُ عَلٰی غَيْبِ اَحَدٍ اِلَّا مَا مِنْ اَدْنٰى مِنْ رَّسُوْلٍ اَوْ يَكُوْنَ خَوِيْرُ هَذَا الْكَلَامُ مُخَرَّجٌ اَلْجَوَابِ عَنْ سَوَّاهُوْ

ثُمَّ نَعُدْ ذَلِكَ أَظْهَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أَشْيَاءٍ مِنَ الْمُغَيَّبَاتِ فَأَخْبَرَ عَنَّا
لِيَكُونَ ذَلِكَ مُعْجِزَةً لَهُ وَدَلَالَةً عَلَى صِحَّةِ مُبَوِّقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(۱) خازن تفسیر جمل جلد ۲ صفحہ ۲۵۸

ترجمہ ہدایت کریمہ: وَكَانَتْ عَلَهُ الْغَيْبُ - پر کوئی یوں اعتراض کر سکتا ہے کہ یہ کیوں جائز
نہیں کہ ایک شخص کو غیب کی بات کا علم ہو۔ مگر غیر شرکے حاصل یا دفع کرنے کی اس کو قدرت نہ ہو
کیونکہ علم قدرت کو نہیں۔ چنانچہ جنگ احمد کے واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شکست
کا علم تھا۔ بلکہ خواب کے جو آپ نے دیکھی جیسے کتب میں ہے۔ مگر باوجود اس کے تقدیر الٰہی
کو رد نہیں کر سکتے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ جزاء کا شرط کو زوم ضروری نہیں کہ عقلی ہو یا کلی ہو بلکہ
جائزہ۔ کہ زوم فی بعض الاوقات ہو۔ اگر تو کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی غیب
کی باتوں کی خبر دی ہے۔ اور اس بارہ میں صحیح اسنادیث دارد ہیں۔ اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے اعظم معجزات سے ہے اور یہ آیت اس کی قبیحی کر رہی ہے۔ پس ان دونوں میں موافقت کس
طرح ہوگی! میں کہتا ہوں۔ ہو سکتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کہنا کہ میں غیب جانتا ہوتا
تو بہت بھلائی جمع کر لیتا۔ اور مجھے بھائی نہ پہنچتی۔ یہ بطور تواضع اور ادب کے ہو مطلب یہ ہو
کہ میں فیہ نہیں جانتا۔ مگر یہ کہ خدا مجھے مطلع کر دے اور میرے لئے مقدر کر دے اور اتمال ہے
کہ آپ کا یہ کہنا اطلاع علی الغیب کے پہلے ہو۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو اطلاع دی تو آپ نے
اس کی خبر کر دی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ خَلِيمٍ أَحَدًا الْآيَةِ يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ
أَعْلَاهُ الْغَيْبُ - کفار کے سوال کے جواب میں واقع ہوئی ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے کئی
غیب کی اشیاء پر مطلع کر دیا۔ پس ان کی خبر دی تاکہ یہ آپ کا معجزہ بن کر آپ کی نبوت کے
صحیح ہونے پر دلیل ہو جائے۔

اس عبارت میں دو اعتراض کئے ہیں۔

۱۔ یہ کہنا باطل غلط ہے۔ آپ کو خواب میں جنگ احمد کی تعیین نہیں جلدی گئی مگر یہ روایت میں یہ آیا ہے بلکہ یہ خواب
حدیثیہ دسے خواب کی تم کا ہے جس کا ذکر سورۃ فتح کے اخیر رکوع میں ہے ۱۲۰

ایک یہ کہ علم کو قدرت لازم نہیں۔ تو شرط و جزا میں لزوم نہ ہوا۔ حالانکہ لزوم ضروری ہے۔ دوسرا
اعتراض یہ کیا ہے۔ کہ یہ آیت آپ سے غیب کی نفی کرتی ہے حالانکہ آپ نے معنیات سے خبر دی ہے
چنانچہ احادیث میں آیا ہے۔

پھر ہر ایک اعتراض کا جواب دیا ہے کہ

لزوم فی بعض الادقات کافی ہے۔ لزوم فی بعض الادقات کی صورت یہ ہے کہ انسان کو خدا نے
مکلف بنایا ہے۔ نیکی بڑی کی قدرت دی ہے۔ کسب معاش کرتا ہے۔ اپنی ضروریات کے لئے
کوشاں رہتا ہے۔ اس قسم کی قدرت سب انسانوں کو حاصل ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی
حاصل ہے۔ پس قدرت کے ساتھ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر و شر کا علم ہوتا۔ تو بہت سی
خیر آپ جمع کر لیتے اور برائی سے بچ جاتے یہی وجہ ہے اَلَا سَتَكْثُرُ مِنَ الْخَيْرِ بہت
سی خیر جمع کر لیتا۔ فرمایا لَا سَتَوْعَبُ الْخَيْرُ دِقَامِ خَيْرِ جَمْعٍ کریتا۔ نہیں فرمایا۔ کیونکہ تمام
خیر اس وقت جمع ہو سکتی ہے جیسا ہر شے پر قدرت ہوتی۔ جیسے اللہ تعالیٰ کو ہر شے پر قدرت
ہے۔ اور اس وقت لزوم کلی ہوتا ہے۔ نہ لزوم فی بعض الادقات قائل فیہ فتاویٰ الہدیۃ و فی سبیل

لو وقوع جزاء و شرط کو مستلزم ہے یا نہیں؟

ملہ اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہاں لزوم فی بعض الادقات سے اگر مخصوص زمانہ مراد ہو۔ مثلاً منزل وحی سے
لیکر اس نیت وَكَوْنُكَتُ اَعْلٰهُ الْغَيْبِ کے اترنے تک یا کم و بیش جس میں اتنا استکثار خیر ہو کہ علم غیب
کی حالت میں اتنا نہ ہو سکے تو اس صورت میں اس کو لزوم کلی کا مقابل بنانا ٹھیک نہیں۔ اور اگر مطلق بعض زمانہ مراد ہو
تو یہ کہیے مطلق ہے۔ کیونکہ لو سے استعلا لازم ہے انتفاء لزوم پر استدلال ہوتا ہے۔ اور مطلق بعض زمانہ مراد ہونے
کی صورت میں لزوم جزئی ہوگا۔ اور لزوم جزئی کی صورت میں انتفاء لازم ہے انتفاء لزوم ضروری نہیں مثلاً قَدْ كُنْتُ اَعْلٰهُ
كَانَ الشَّيْءُ كَيْفَ اَنَا كَانَتِ النَّاسُ میں لزوم جزئی ہے اس میں انتفاء لازم انسان سے انتفاء لزوم سے ان ضروریات
نہیں اس لئے اس بلکہ لو كَانَتِ الشَّيْءُ كَيْفَ اَنَا كَانَتِ النَّاسُ کہنا غلط ہے پس اس طرح نیت زیر بحث کو کھینچ لیا
جاسکے۔ پس صحیح جواب یہ ہے کہ یہاں لزوم کلی ہے اور صورت اس کی یہ ہے کہ جو قدرت عموماً ہر انسان کو حاصل ہے اس
قدرت کے ساتھ اگر آپ کو خیر و شر کا علم ہوتا تو آپ بہت سی خیر جمع کر لیتے اور شر سے بچ جاتے۔ اور یہ لزوم کلی ہے
نہ فی بعض الادقات۔ کیونکہ اس قسم کی قدرت کے ساتھ جیسا پورا علم بھی ہو تو پھر استکثار خیر اور امتزاج شر سے
سے کیا کارڈ؟ اور اس جواب سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسرا اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس آیت میں لزوم
علم کی نفی ہے یعنی تمام اشیاء کا علم نہیں بعض کا ہو تو ہو پس آپ کا معنیات سے خبر دینا چنانچہ احادیث میں آیا ہے
اور آپ کا بذریعہ وحی غیب پر مطلع ہونا جیسا کہ آیت کریمہ لَا يَخْفَىٰ عَلٰیكَ شَيْءٌ سے ثابت ہوتا ہے۔ اس آیت کو نکلتے اعلیٰ
الغیب کے خلاف نہیں پس پھر میں جو علم خیر و شر کا درجہ اس سے تین جواب دیئے ہیں۔ ان کی بھی منیت نہ رہی بلکہ
آیت وَكَوْنُكَتُ اَعْلٰهُ الْغَيْبِ اورایت فَلَا يَخْفَىٰ عَلٰیكَ شَيْءٌ میں تقدیر تاخر کی بحث بھی اس محل میں ہے کارہی۔

سوال: اسی آیت میں کو شرط یہ ہے کیا کہ کو دفع جزا و شرط کو مستلزم ہے یا نہیں اور یہ آیت قیاس اترانی ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو آپ بصورت قیاس اترانی در منطق اس آیت کو بیان فرمائیں۔

جواب: اس اعتراض کے تین جواب دیئے ہیں۔

۱۔ یہ کہ **ذُكِنْتُ أَخْلَعُ الْغَيْبَ** کہنے کے وقت آپ کو بعض غیب کی باتوں کا علم تھا۔ مگر آپ نے بطور تواضع کے کلی طور پر علم غیب کی نفی کر دی۔

۲۔ یہ کہ **ذُكِنْتُ أَخْلَعُ الْغَيْبَ** کہنے کے وقت اگر آپ کو کوئی غیب کی بات کا علم نہ تھا۔ مگر خدا نے آپ کو بعض باتوں کی خبر دی۔ جیسے **أَنَّهُ تَلَذَّيْتَهُ** سے ظاہر ہے

۳۔ یہ کہ آپ کا **ذُكِنْتُ أَخْلَعُ الْغَيْبَ** کہنا اپنے طہر پر نہیں۔ بلکہ کفار کے سوال کے جواب میں ہے اس وقت آپ کو کسی بات کی اطلاع نہ تھی۔ جب اس کے بعد خدا نے آپ کو بذریعہ وحی بعض باتوں کی خبر دی۔ تو یہ آپ کی نبوت کی دلیل بن گئی۔

پہلے اعتراض کے جواب سے دو باتیں حاصل ہوئیں۔ ایک یہ کہ آپ کو خدائی اختیارات نہ تھے۔ بلکہ جیسے ہمارے انسانوں کی قدرت ہے۔ اس طرح کی قدرت آپ کی تھی۔ ۲۔ دوم یہ کہ آپ کو تمام باتوں کا علم نہ تھا۔ ورنہ اس قدرت کے ساتھ بہت سی بھلائی جمع کر لیتے اور برائی سے بچ جاتے۔ دوسرے اعتراض کے تینوں جوابوں سے معلوم ہوا کہ آپ کو بذریعہ وحی بعض پوشیدہ باتوں کا علم حاصل ہے خواہ **ذُكِنْتُ أَخْلَعُ الْغَيْبَ** کہنے کے وقت ہوا اور بطور تواضع کے کلی پر نفی کر دی۔ ہو اور خواہ **ذُكِنْتُ أَخْلَعُ الْغَيْبَ** کہنے کے بعد ہوا ہو۔ اور بعد ہونے کی صورت میں خواہ کلام انکار کے سوال کا جواب ہو یا اپنے طہر پر۔

خلاصہ یہ کہ دونوں اعتراضوں کے جوابوں سے تو حید کا پورا نقشہ سامنے آ جاتا ہے جس میں کسی کا اتھوت نہیں وہ یہ کہ نہ آپ کو خدائی اختیارات حاصل ہیں۔ نہ آپ کو علم غیب ہے۔ مگر اس کے کو کوئی بات آپ کو خدا تعالیٰ بذریعہ وحی معلوم کرادے۔

غرض تفسیر جل کی عبارت خزانہ مخالف کو مفید نہیں۔ بلکہ خبر پر حجت ہے۔ مگر وہ بے سمجھ ہی سوچے پیش کر رہے ہیں۔ اور علمائے ان کی یہی حالت ہے خدا ان کو سمجھ دے آمین۔

ہر شرط و جزا کے وقوع کا مسئلہ اور یہ مسئلہ کہ آیت قیاس اقترانی پر کہتی ہے یا نہیں۔ سواب دونوں کی تفصیل
تفصیل اول | ممانایہ مشہور ہے کہ شرط و جزا کا وقوع ضروری نہیں، حالانکہ تحقیقت کچھ اور ہے اور وہ یہ
 کہ کلمات شرط لگی ہیں کسی میں وقوع ضروری ہے۔ کسی میں وقوع ضروری نہیں مثلاً اذ میں وقوع ضروری ہے
 ان میں ضروری نہیں اہل عربیت کے نزدیک ان شکوک کے لئے ہے اور جو نکران شرط میں اصل ہے
 اور مشہور ہے۔ اس لئے یہ بات مشہور ہوئی کہ شرط و جزا کا وقوع ضروری نہیں، حالانکہ ضروری بھی ہے
 اور نہیں بھی۔ تو میں عدم وقوع ضروری ہے۔ نور الانوار میں ہے :-

وهو معنى الماضى بمعنى ان انتفاء الجزء فى الحادث جم فى الزمان الماضى بامتناء الشوط
 كما هو عند اهل العربية اذ ان انتفاء الشرط فى الماضى لا اجل انتفاء الجزء كما هو
 عند ارباب العقول (فدا الانوار میحش حدود شرط من ۱۲)

ترجمہ :- تو اہل عربیت کے نزدیک انتفاء جزا کے لئے ہے بوجہ انتفاء شرط کے اور ارباب معقول کے نزدیک
 انتفاء شرط کے لئے ہے۔ بوجہ انتفاء جزا کے قرآن مجید میں دونوں طرح استعمال ہوا ہے۔ کیت کریمہ کو
 كَانَ مِنْهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ارباب معقول کے موافق ہے۔ اس طرح آیت کریمہ وَلَوْ كُنْتَ
 تَطْلُقُ عَلَى الْقَلْبِ لَأَخَذْتُمُوهُ مِنْ حَوْلِكَ (پیک نوح) اہل عربیت کے موافق آئی ہے۔ یعنی اگر
 تو سخت زبان سخت دل ہوتا ہے تو یہ لوگ تیرے ارد گرد سے منتشر ہو جاتے۔

اس طرح آیت کریمہ وَلَوْ أَن كَتَبْنَا عَلَيْهِمُ إِنِ اقْتُلُوا فَتُسْكَحُوا أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ فَأَعْلَوْهُ
 الْآخِلِيلُ مِنْهُمْ (پیک نوح) اہل عربیت کے موافق ہے یعنی اگر ہم ان پر لکھتے کہ اپنی جالوں
 کو قتل کر دیا اپنے گھروں سے نکل جاؤ۔ تو وہ یہ کام نہ کرتے مگر ان سے تھوڑے۔

نوٹ :- تو اہل عربیت کے موافق عربی محاورات میں کثرت سے استعمال ہوتا ہے۔ اس لئے اہل عربیت
 اس معنی کو اختیار کیا ہے اور ارباب معقول کا مقصد جو کہ انتفاء لازم سے انتفاء ملزم پر استدلال کرنا
 ہے۔ اس لئے ان کے نزدیک دوسرا معنی معتبر ہے۔

تفصیل دوم | آیت کریمہ کی ظاہر صورت تو قیاس استثنائی کی ہے۔ اگر قیاس اقترانی بنایا جائے
 تو حکم ثنائی کی صورت میں بن سکتا ہے۔ ہم قیاس استثنائی اور قیاس اقترانی دونوں کا ذکر کرتے

ہیں مگر پہلے تھوڑی سی تہدید سنیں۔

تہدید | قیاس اشتثنائی میں اگر مقدمہ موقوفہ مستقل ہو تو اس ملازمہ کلیہ شرط ہے اور قیاس اقرانی کی شکل ثنائی میں اختلاف مقدمہ متین فی الکلیف اور کلیہ کبریٰ شرط ہے پھر ملازمہ کی دو قسمیں ہیں۔ عقلی اور عرفی عقلی جیسے طلوع شمس کو وجود انہار لازم ہے اور عرفی جیسے ساقم طائی کو سخاوت لازم ہے۔ علم الغیب اور استکثار من الخیر کے درمیان بھی عرفی لزوم ہے۔ کیونکہ عموماً دستور ہے کہ جب انسان کو خیر و شر کا علم ہوتا ہے تو وہ خیر کو حاصل کرتا اور شر سے بچتا ہے خاص کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنی ذات سے خبر دے رہے ہیں، اگر مجھے علم غیب ہوتا تو میں ایسا کرتا۔ تو علم غیب کی صورت میں اس کا وقوع ضروری ہو گیا۔ ورنہ آپ کی کلام میں کذب لازم آئے گا۔ اور مہملہ کو استعمال۔ بے محل ہو جائے گا۔ جس سے خدا اور رسول دونوں پاک ہیں۔ شاہد کہا جائے کہ تو ان (اذا مہملہ کا) مورد ہیں اور مہملہ مزید کی قوت میں ہوتا ہے تو پھر ملازمہ کلیہ کس طرح ہوا۔ اس کا جواب یہ کہ جو مجازاً ان کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے چنانچہ اصول فقہ میں مسائل طلاق وغیرہ میں لکھا ہے رلاحظ ہوند الانوار مجتہد محمود شرط ۱۳) اس وقت وہ مہملہ کا مورد ہوگا۔ ورنہ وہ اپنے معنی میں مہملہ کا مورد نہیں بن سکتا۔ قرآن مجید میں ہے **لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا** اس میں ملازمہ کلیہ ہے اگر ملازمہ کلیہ نہ ہو تو یہ توحید کی دلیل نہیں بن سکتی۔ اس طرح آیت زیر بحث کو سمجھنا چاہیئے۔ خلاصہ یہ کہ لو کا اپنا معنی انتفاء لازم سے انتفاء لزوم جو ارباب معقول کے ہاں معتبر ہے ملازمہ کلیہ کو مستلزم ہے اس لئے اس حالت میں مہملہ کا مورد نہیں ہوگا۔

قیاس اشتثنائی۔ **وَكُنْتُ أَخْلَعُ الْغَيْبَ لَا سَتَكُنْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ الشَّوْءُ وَلَكِنِّي لَمْ أَسْتَكُنْ مِنَ الْخَيْرِ وَمَسْنِيَ الشَّوْءُ فَلَمْ أَلَمْ أَعْلَمْ الْغَيْبَ**۔

قیاس اقرانی۔ **أَنَا لَسْتُ مَسْكُونًا مِنَ الْخَيْرِ وَمَسْنِيَ الشَّوْءُ وَكُلُّ عَالِمٍ الْغَيْبِ مُسْتَكُونٌ بِالْخَيْرِ وَلَمْ يَمْسُهُ الشَّوْءُ فَأَنَا لَسْتُ عَالِمٍ الْغَيْبِ**۔

فتاویٰ مدبری جلد اول ص ۲۲۱

ملازمہ کلیہ سے ملا لزوم علی ہے ۱۲۰

آیت دَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِّينَ کا مطلب

سوال: آیت دَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِّينَ الایۃ کا کیا مطلب ہے؟

جواب: مطلب اس کا یہ ہے کہ غیب پر آپ نحل نہیں دیتی، یعنی آپ کو جو کچھ بذریعہ وحی معلوم ہوتا ہے آپ اس کے پہچانے میں نحل نہیں کرتے، بلکہ اس کو آگے پہنچا دیتے ہیں۔ جیسے شان نبوت سے ظاہر ہے اس آیت میں وہی غیب ہے جو آیت فَلَا يُظْهِرُ میں مذکور ہے۔

فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۲۲۰

علم مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ

سوال: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ما کان وما یكون تھا یا نہیں؟ حالانکہ ایک روایت میں آتا ہے: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي نَأَيْتُ رَبِّي عَذْوَحِلٍّ فِي أَحْسَنِ مَوْجِدَةٍ قَالَ فِيهِمْ يَخْتَصِمُ الْأَعْلَى تَلْتُ أَنْتَ أَعْلَمُ فَوَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتَفِي فَوَجَدْتُ بَدَنَهُمَا بَيْنَ ثَدْيَيْ فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

حدیث مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۲۶۹

اس حدیث سے مراد ظاہر ہے کہ آپ کو علم ما کان وما یكون تھا اور آپ عالم غیبیہ ہوتے

والا رہتے تھے

جواب: آپ کو علم مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ نہیں۔ اور حدیثِ فِیْہِمْ یَخْتَصِمُ الْأَعْلَى سے مراد آسمان و زمین میں موجود اشیاء کا علم ہی معلوم ہوتا ہے جو ہر جگہ میں یا آئندہ ہوتے والی ہے۔ ان کا علم ثابت نہیں ہوتا۔ اور اس کی تائید بخاری کی حدیث کوثر بھی ہے جو جواب نمبر ۱ میں گزر چکی ہے اور آیات و روایات اور دیگر احادیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ آپ کو بعض اشیاء کا علم ہے نہ کہ خدا کی طرح کل اشیاء کا۔ چنانچہ چند اشلہ جواب نمبر ۱ میں گزر چکی ہیں۔

فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۲۲۱

خدا تعالیٰ کا علم اور نبی کا علم

سوال: خدا تعالیٰ کے علم اور آنحضرت کے علم میں کیا فرق ہے؟
 جواب: فرق اوپر معلوم ہو چکا کہ خدا پر کوئی شے مخفی نہیں۔ نہ گزشتہ نہ آئندہ نہ موجودہ
 اس کے برخلاف رسول کو بہت سی باتوں کا پتہ نہیں۔

فتاویٰ رضوی جلد اول ص ۲۲۱

خدا تعالیٰ کو عالم الغیب کہنے کی وجہ؟

سوال: خدا کے نزدیک جب کوئی شے پوشیدہ و غائب نہیں ہے۔ تو خدا کو عالم الغیب کیوں
 کہا جاتا ہے؟

جواب: خدا پر بے شک کوئی شے پوشیدہ نہیں ہے۔ غیب صرف مخلوق کے لحاظ سے ہے
 حیثیت کریمہ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا۔ میں کہہ رہا ہوں اس معاملہ مخلوق کے لحاظ سے ہے۔

فتاویٰ رضوی جلد اول ص ۲۲۱

آیۃ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ عَلَمُ السَّاعَةِ کا مطلب

سوال: آیۃ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ عَلَمُ السَّاعَةِ دُنِیَ زَلِّ النَّفِثِ دُنِیَ لَحْمِ مَافِی الْاَدْمَہِ الْاِیۡتۃ
 میں ان پانچ اشیا کو کیوں خاص کیا گیا ہے؟ اس کی کیا وجہ ہے؟ کیا اللہ تعالیٰ کو ان پانچ چیزوں کا
 علم خصوصی ہے؟ اور باقی اشیا کا نہیں ہے؟

جواب: ان پانچ کے علاوہ دیگر غیب بھی خدا کا خصوصی علم ہے پانچ کا ذکر خصوصیت سے اسی
 لئے کیا ہے کہ ان پانچ کی علامات بہت ہیں۔ قیامت کی علامات احادیث میں بکثرت آتی ہیں۔ بارش کے لئے موسم
 مقرر ہونا خاص ہے۔ خاص قسم کی ہوا کا چلنا۔ بجلی کا چلنا بادل کا گرنا یہ سب علامات ہیں۔ اسی طرح
 انسان کی رہائش گاہ ایک جگہ ہونا اور ہمیشہ اس جگہ آمد و رفت یہ اس کی علامات ہیں کہ موت اسی جگہ

اور انسان کا معصم ارادہ ہونا کہیں کل فلاں کام کروں گا۔ اور اس کے لئے پوری دنیا اور اسی کا سامان کرنا ایسی بات کی علامت ہے۔ کہ کل بھی کام ہو گا۔ اور جو رحم میں ہے اس کی گیارہ بارہ علامات اطباء اور ڈاکٹروں نے لکھی ہیں کہ ایسا ہو تو لڑکا ہو گا۔ اور ایسا ہو تو لڑکی وغیرہ مگر باوجود ان سب علامات کے کسی کو ان پانچ چیزوں کے متعلق پورا علم نہیں ہو سکتا۔ بہت دفعہ خیال کچھ ہوتا ہے۔ اور ہو کچھ جاتا ہے۔ جب اللہ شہ کا یہ حال ہے جس کی بکثرت علامات موجود ہیں۔ تو جن کی علامات سرے ہی سے نہیں۔ یا بہت کم ہیں ان کا علم بطریق اولیٰ مخلوق کو نہیں ہو سکتا۔ جیسے خدا کی ذات کی حقیقت کا علم کہ آئندہ وہ کیا پیدا کرنے والا ہے۔ اور پہلے کیا پیدا کر چکا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے وَخَلَقْنَا مَا لَا تَعْلَمُونَ (پ ۲۳ ع ۲)

فتاویٰ روپڑی، المجلد بیس جلد اول ص ۲۲۵

معراج جسمانی کا منکر مسلمان ہے یا کافر؟

سوال :- ایک آدمی کا عقیدہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جسمانی معراج نہیں ہوا۔ مرت بذریعہ غائب معراج ہوا ہے اور عذاب قبر کوئی نہیں۔ منکر نکیر سوال و جواب نہیں کریں گے نیز حضرت صلی علیہ السلام مردے زندہ نہیں کرتے تھے۔ دوبارہ دنیا میں تشریف نہیں لائیں گے۔ حضرت عزیزؓ دوبارہ زندہ نہیں ہوئے تھے۔ ایسا عقیدہ رکھنے والا شخص مسلمان ہے یا کافر؟

جواب :- نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج جسمانی حالت میں ہوا۔ جو شخص معراج جسمانی نہ مانے وہ بدعتی اور گمراہ ہے۔ اس کی امامت درست نہیں۔ معراج جسمانی کے ثبوت میں میر ایک رسالہ ہے۔ جو اس وقت ختم ہے اس کا مختص مولانا ابوالاسلام محمد صدیق صاحب سرگودھانے رسالہ کی شکل میں چھاپا

فتاویٰ روپڑی

دیباچہ

غیر اللہ کا نعرہ لگانا کیسا ہے؟

سوال: یا رسول اللہ! شیخ عبدالقادر دہلوی علی مولیٰ کے نعرے لگانا جائز ہیں یا نہیں؟

سائل شادالحمد حسین، جوڑیا بازار کراچی

جواب: یا رسول اللہ! شیخ عبدالقادر دہلوی شیخینہ علی مولیٰ کے نعرے لگانا شرک ہے۔ خدا نے تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں فرمایا اُدْعُوا وَبِکَھُ الْاٰیۃ اپنے رب کو پکارو فلا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰہِ اَحَدًا اللہ کے سوا اور کسی کو نہ پکارو یا عرفہ نما کا ہے جو مخاطب کے لئے بلا لہاتا ہے یعنی جو سامنے حاضر ہو، حضرت رسول اکرم و شیخ عبدالقادر دہلوی و حضرت علی کرم اللہ وجہہ اس وقت دنیا میں حاضر و موجود نہیں ہیں۔ ہاں اللہ تعالیٰ حاضر و ناظر ہے ہر ایک کی سنتا ہے اور ہر ایک کو دیکھتا ہے۔ غرض غیر اللہ کو مثل اللہ کے پکارنا شرک ہے اس سے انسان شرک ہو جاتا ہے فقط

خادم شریعت رسول الابرار ابو محمد عبدالغفار تالپ مفتی نجمیہ، مدظلہ الاسلامیہ جماعت

غرابا اہلحدیث کراچی۔

منقول از صحیفہ اہلحدیث کراچی بابت ۱۵ رمضان ۱۴۲۹ھ جلد ۲۰ نمبر ۲

کیا غیر اللہ کو سجدہ تعظیمی کرنا جائز ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے محققین اس مسئلہ میں کہ تعظیمی سجدہ پیر و مرشد کو جائز ہے کہ نہیں

قالین بالجوڑے یہ دلائل ہیں ۱) آدم ۲) کو فرشتوں کا سجدہ کرنا۔ ۲) یوسف علیہ السلام کو والدین اور اس کے بھائیوں کا سجدہ کرنا ۳) موسیٰ علیہ السلام کو بادل و گروں کا سجدہ کرنا۔ ۴) کتاب اللہ یا مشکوٰۃ شریف فضل ثانی میں حدیث ابن خزیمہ بن ثابت اپنے چچا ابو خزیمہ سے روایت کرتا ہے کہ مجھے خواب آیا کہ آپ کی پیشانی پر سجدہ کیا صبح آپ کو خواب عرض کیا، حکم ہوا کہ مَدِّیْکَ فَعَلِیْکَ

یہ عبارت مذاہب اربعہ میں شامیں کتاب ہدایت النبی میں دیکھیں۔

اپنا خوب بچا کرے۔ آپ میٹ کئے پیشانی پر سجدہ کیا گیا۔ آپ مفصل جواب بدلائل صمیمہ اسوالہ کتب جلد ۱ عنایت فرمائیے۔ ثواب عند اللہ حاصل فرمائیے۔

سانکی (مولانا) محمد یوسف صاحب مقام سلیمینہ ضلع فیروز پور پنجاب۔

جواب ۱۔ صورت مرقومہ بالا میں واضح و واضح ہو کہ سجدہ تعبدی ہو یا تعظیم مجزائی تعالیٰ کے کسی نبی دئی پیر مرشد وغیرہ کے لئے جائز نہیں بلکہ شریعت محمدیہ میں قطعاً حرام و ناجائز و فاسد ہے۔ قائلین یا مجوز کا استدلال دلائل مذکورہ سے کیفیت الغیبت ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے **فَاسْجُدْ لِلَّهِ** نیز فرمایا **الاسْجُدْ لِلشَّمْسِ وَاللْقَمَرِ وَاسْجُدْ لِلَّهِ**

اللّٰهُ خَلَقَهُنَّ اِنْ كُنْتُمْ اَيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۝ آيات مذکورہ بالا میں لام تمیك و تحفیس ہے جس سے صاف عیاں ہے کہ سجدہ خاطر خداوندی ہے اور خاطر حقیقیہ اس کو کہتے ہیں جس کا وہ جان دوسری چیزیں مفقود و معدوم ہو خاصۃ الشئ مایوجد فیہ ولا یوجد

فِي غَيْرِهِ ملاحظہ ہو حاشیہ کا قیہ۔ نیز شرح بیانی میں خاصہ کی تعریف یا میں الفاظ مسطورہ
خَامَّةُ الشَّيْءِ مَا يَخْتَصُّ بِهِ وَلَا يُؤْخَذُ فِي غَيْرِهِ علم معانی میں بھی یہ تیز مشہور و معروف

ہے۔ بلغار عرب داراب ادب کے نزدیک بھی یہ امر مسلم ہے کہ کسی چیز میں خاطرہ کا ہونا اس کے وجود کی نفی فی الغیر کو مستلزم ہے۔ اور کلام عرب میں لاتملک دلام تخصیص بھی اسی کا مقتضی ہے

سُجَّانِجِهَ حَاشِيَةٍ شَرْحَ بَاقِيِ يَمِينِ رَقْمِهِ خَامِسَةِ الشَّيْءِ ٢ لَا فَيْتَرَ الْأَحْتِصَامِ بَيْنِي وَالْجُودِ
فِي عُيُودِ عَلَيَّ إِنَّ النَّفْيَ رَاجِعٌ إِلَى الْقَيْدِ كَمَا هُوَ الْأَعْوَتْ عِنْدَ أَرْبَابِ الْأَدَبِ وَالْأَعْوَفِ

فِي سِتِّينَ مِائَةٍ أَلْفًا يُحِبُّونَ مَا لَهُمْ أَكْثَرُ يُحِبُّونَ فِيهِ وَلَا يُؤْجِدُ
فِي غَيْرِهِ الْحَبَّ حَبِّ سَجْدَةٍ كَأَنَّهُمْ خَدَا وَنَدَى هُوَ تَقْرَأُ مَجْدِي بِالْوَضَاحَةِ وَالْبَلَدِ

ثبات ہے اور قرآنی مجید کا کتب سادہ و سقمہ کے لئے ناخ ہوتا مسلم فریقین ہے۔ تو

ملے یعنی مسجد کو نہ کے لائق وہی ہے جس کو عدا کو نہ کے قدرت ہے۔ اور یوں خود پیدا ہونے میں دوسرے کا محتاج ہوا اس کو کہہ
جہیں یہاں سے آیت سے معلوم ہوا کہ اولیاء اللہ کی قبروں میں نماز اور قربانوں کو مسجد کہتا حرام ہے۔ لیکن
ادوات و نادان کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے جو حضرت آدم علیہ السلام کو اور یحییٰ علیہ السلام کو رحمت علیہ السلام کو عدا کیا تھا اسی
طریق کی ہی بزرگوں کو عدا کی ہے لیکن وہی سب سے قطع ہے اس لئے کہ پہلے دنیا میں مسجد کہتا درست تھا پھر دین میں منع
ہوا کی جیسے آدم نے وقت مکی میں سے نوح کو درست تھا اور اب حرام ہے ۱۲۔ امام ابنہ

واقعات سابقہ و مل منسوخہ سے استدلال کر کے قرآن مجید کے ایک حکم دائل منسوخ کر دینا اور منسوخ اس کے ناسخ کا مقابلہ کرنا یقینی طور پر اپنی تجہیل و تذلیل کرنا ہے۔

(۱) آدم علیہ السلام کو فرشتوں کا سجدہ کرنا اور اولاد آدم میں بن بھائی کا نوح پر جانا خدا کی حکم تھا جس کو بذریعہ شریعت محمدیہ خدا نے منسوخ کر دیا قَالَ تَعَالَى خُذْ صُلْبَكَ عَلَيْكَ وَمَا تَلَاكَ وَبَيْنَا نَكَحُ وَأَخَوْتُكَ الْآيَةُ یعنی اسے مسلمانوں پر تمہاری مائیں، بیٹیاں، بہنیں حرام ہیں پ ۴ سورہ نساء۔

سجدہ تعظیمی کے قائلین بالجواز کیا واقعہ آدم علیہ السلام سے بھائی بہن کا آپس میں نوح کرنا بھی جائز قرار دیں گے، وَإِذْ لَبِيسُ فُلَيْسَ - فرشتوں کو خداوند تعالیٰ نے سجدہ فرمایا تھا کہ آدم کے لئے سجدہ تکبر کی و تشریفی بجائے سنا نذر ارشاد ہوتا ہے۔ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسجدوا لآدم فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ الْآيَةُ نیز فرمایا قَوْلَهُ سَجِدِينَ نَزَّلْنَا مَا مَنَّكَ الْآلِ سَجِدَ إِذَا

اَمْرُكَ حَدِيث میں ہے مَا سَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ وَخَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ بس یہ امر الہی کی تعمیل تھی جس کو ناموس و حق حکم کی وحی تعمیل کہنا چاہیے

اس کے بعد خداوند قدوس نے فرشتوں کے متعلق خبر دی ہے کہ وہ سب کے سب ایک ذات واحد ہی کے لئے سجدہ بجالاتے ہیں کسی دوسری ہستی کے لئے جائز نہیں سمجھتے چنانچہ

سورہ اعراف پہ میں ارشاد باری ہے إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْجُدُونَ عَنْ عِبَادَتِهِمْ وَيَسْجُدُونَ لَهُ لِيَسْجُدُوا وَنَ آیت ہذا کے آخری جملہ میں جار مجرور کو فعل پر مقدمہ کیا ہے حالانکہ حتی اُس کا تفسیر کا تھا جس میں قرآنی نصاحت و بلاغت کے علاوہ صرف

ذات واحد ہی کے لئے سجدہ کی خصوصیت کا پورا ثبوت ہے، عربیت کا قاعدہ مسلمہ ہے تَقْدِيرُ مَا حَقَّقَهُ السَّائِخُ لِيَقْدِرَ الْحُصْنُ وَالْقَصَصُ۔ لہٰذا لکھنے نے اطاعت خداوندی کو ملحوظ

نظر رکھتے ہوئے امثالاً لامر اللہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ خدا کا حکم ماننا شرک نہیں بلکہ عین عبادت ہے اسی طرح اب ہم کو کہ ہے مَا سَجَدَ وَاللَّهِ۔ یعنی صرف ذات واحد ہی کے لئے سجدہ بجالاؤ عام اس کے کہ وہ حقیقی ہو یا مجازی، تعبدی ہو یا تعظیمی، تشریفی

مواہجری۔ پس ہیں بھی چاہئے کہ خدائی احکام کو بجا لاتے ہوئے اسی ذات واحد کے لئے سربمجدویں
تقسیمی و تکریمی کا حیدر بہانہ کر کے غیر اللہ کے سامنے سزگوں ہونا پیشانی رکھنا یقیناً شرک حرم ہے
کیونکہ سجدہ تعبدی تو آدم علیہ السلام سے لیکر تارین دم ہر شریعت و ملت میں حرام رہا بدلیل
قوله تعالیٰ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
فَاعْبُدُونِ نیز فرمایا اَلَمْ تَسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَنْعَلِمْنَا مِنْ
دُونِ الرَّحْمَنِ الْهَيْهَاتَ يَوْمَ تُبْعَثُونَ نیز فرمایا وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ
اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ۔ تحت آیت اول تفسیر ابن کثیر جلد ۶ ص ۲۸۵ میں مرقوم
ہے فَكُلُّ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ يَدْعُو إِلَى حَيَاةِ اللَّهِ وَحَذَرِ كَلَا شَرِّكَ لَهُ وَالْفِطْرَةَ
شَاهِدَةً بِذَلِكَ یعنی ہر نبی مبعوث من جانب اللہ ایک خدا کی عبادت کرانے کے لئے آیا
انسانی فطرت بھی اسی کی مشقتی و شاہد ہے۔ ویدلیل قوله تعالیٰ الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ مِنْ عِلَالَتِ
وَأُمَمَاتِهِمْ شَتَّى وَرَبُّهُمْ وَاحِدٌ (متفق علیہ)

صرف سجدہ تکریمی جو بطور تعبد و سلام کے تھا اعلیٰ سابقہ و اہم سابقہ میں جائز تھا جس کو
قرآن نے اکراہی منسوخ کر دیا۔ لغات شرح مشکوٰۃ میں تحت حدیث ہذا مرقوم ہے یعنی
أَنَّ الشَّرَّاءَ لَمْ يَرَوْا كَأَنَّهُمْ مُتَعَدِّدَةٌ مُخْتَلِفَةٌ لَكِنَّ أَصْلَ دِينِهِمْ وَهُوَ التَّوْحِيدُ وَالطَّاعَةُ
وَاحِدَةٌ۔ یعنی انبیاء سابقین کی شریعتیں گو مختلف و متعدد تھیں مگر عبادت الہی توحید و طاعت
میں سب متفق تھے۔ حدیث ہذا سے صاف واضح ہے کہ غیر اللہ کے لئے عبادۃ سجدہ کرنا کفر
شریعت میں ہائز نہ تھا۔ مگر کیا وادیا سجدہ سلامی بعض بعض شریعتوں میں ہائز تھا۔ شریعت
محمدیہ نے اکراہی منسوخ کر دیا جس سے شاید شرک کے ہواز کی بھی گنجائش نہ رہی اور پورے
طریق سے قائمین بالجواز کی بیخ کنی ہو گئی فدا اللہ۔

دفع و خل مقدّمہ۔ رہا یہ اعتراض کہ خدائے فرشتوں سے آدم علیہ السلام کو کیوں سجدہ کر دیا فرشتوں
نے خدا کا حق آدم کو کیوں دیا یہ باطل فتوہ اور باطل ہے کیونکہ وہ فعلاً لَمَّا يُرِيدُ ہے یَفْعَلُ مَا
يَشَاءُ اس کی صفت ہے لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ اس کی شان ہے يَحْكُمُ

مَایُؤِیْدُ۔ اس کی ہچان سے اُس سے کوئی باز پرس کرنے والا نہیں کہ خدایا تو نے یہ کیوں کیا اور وہ
جو چاہتا ہے کرتا ہے اُس کے آگے کسی کو دم زدن کی مجال نہیں۔ عرب کے شاعر نے کیا ہی خوب کہا
وَلَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ خَلْقُهُ وَكَذَلِكَ اللَّهُ مَا شَاءَ فَعَلَ

اگر کوئی کسی کا حق کسی کو بلا اجازت دے بیشک حرمِ ظلم دے انصافی ہے مگر حق دار کا اپنی قیامت
سے کسی کو کچھ دینا بھی کیا ہے انصافی و ظلم سے تعبیر کیا جائے گا: وَكَذَلِكَ يَقُولُ بِذَلِكَ أَحْلَا لَا
مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ۔ مالک اپنی ملکیت میں سے جس نوکر کو جو چاہے دے سکتا ہے مگر ایک نوکر دوسرے
نوکر اپنے آقا و مالک کی ملوکہ امتیاز میں سے کچھ نہیں دے سکتا چنانچہ آیت مذکورہ بالا کے تحت تفسیر
فتح البیان جلد ۳۱ میں مرقوم ہے: وَنَبِيٌّ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَأْمُودَ بِهِ هُوَ السُّجُودُ الْحَقِيقِيُّ
أَيْ دَمْعُ الْجُبَّةِ عَلَى الْأَرْضِ لَا سُجُودُ الْإِنْجِنَاءِ كَمَا قَالَ السَّيُوطِيُّ وَهَذَا السُّجُودُ هُوَ
سُجُودُ تَحِيَّةٍ وَتَكْرِيمٍ لَا سُجُودُ عِبَادَةٍ وَاللَّهُ إِنْ يُكَيِّدُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ تَخَلُّقَاتِهِ
كَيْفَ يَشَاءُ سَائِلًا لِعِنِ آيَتٍ فَمَعْوَالُهُ سَجِدَ يَنْ۔ میں دلیل سے اس امر پر کہ امورِ سجدہ
حقیقی یعنی زمین پر اتھا ٹھیک تھا اس میں بعض الناس کی تاویلات زکیہ و اقادیل باطلہ کو آدم علیہ السلام
قدر دتے حقیقت میں سجدہ اللہ تعالیٰ تو تھا یا مراد اس سے سلق اختیار (جنگنا) حقیقی سجدہ نہیں
بالکل غلط اور مخالف قرآن مجید و تفسیر مجتہدین و محدثین ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ یہ
سجدہ حقیقی و تکریمی تھا تعبدی نہیں تھا اور اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ اپنی مَخَارِق میں سے جس
کا چاہے جس طرح چاہے جس چیز کے ساتھ چاہے اکرام کرنے کے لئے کبھی وہ رب العباد
اور مالک الامتاق ہے۔ ملل سابقہ میں سجدہ دو معنی سے لئے مستعمل تھا (۱) تعبدی (۲) تکریمی و توقیر کا

۱۔ میرے محترم مولانا محمد حیات صاحب قصوری وغیرہ (جو پنجاب کے مشہور و بزرگ عالم ہیں) بھی عبارت
ذیل پر غور کریں کہ ان کا بھی یہی خیال ہے کہ فرشتوں کا آدم علیہ السلام کو سجدہ حقیقی نہ تھا حقیقت میں اس
کے لئے سجدہ تھا آدم علیہ السلام بتجانب قیادت تھے ذلک جلیب کہ سلب و سبب سبب والا بر مسند نقیض و عکس
مولانا موصوف نے زبانی گفتگو کو بھی حالانکہ یہ خیال الفاظ قرآنی کے علاوہ تفسیرات معتدلیہ میں
کے خلاف ہے سلف صالحین سے منقولہ تادل میں کہ محترم مولانا کو پتا ہے کہ مسئلہ میں مقدم کا قصہ مسلک اعتبار کریں
من غریب کے قول اقول کی طرف ماس ذیل کلمۃ العسکۃ ضالۃ المؤمن اور ولا تظفر بالی من قال وانظر الی ما قال
وہو لا یخفی عن سلف کی اتباع کریں جو بطورے وریث نبوی الدین النبی جتے کے یہ چند کلمات معرضِ مذمت ہیں۔
گر قبول اقتداء ہے عز و شرف۔ ورنہ من آثم کمن دائم و اثم من ہما حاکم کہ نہ ستم ۱۲

اسی طرح سنہ ۱۲۱۰ء میں قلیس بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے قَالَ أَتَيْتُ
الْحَيْدَرَةَ فَوَاتَيْتُهَا لِيُجِدُونِ لِمَرْزُبَانَ تَهْمُ فَقُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَحَقُّ أَنْ يُجِیدَ لَهُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنِّي أَتَيْتُ
الْحَيْدَرَةَ فَوَاتَيْتُهَا لِيُجِیدُوا لِمَرْزُبَانَ تَهْمُ فَأَنْتَ أَحَقُّ أَنْ يُجِیدَ لَكَ فَقَالَ

اَوَ اَیَّتِ ذُو مَرَدَّتٍ یَعْتَبِرُی الْکُنْتُ تَعْبُدُ لَهُ فَقُلْتُ لَا فَعَالَ لَا تَفْعَلُوا کُنْتُ ۱ مُر
 اَحَدًا اَنْ یَعْبُدَ اَحَدًا اَلَمْ تَرَ اَنَّ النِّسَاءَ اَنْ یَسْجُدْنَ لِاَزْوَاجِهِنَّ بِمَا جَعَلَ اللّٰهُ
 لَهُمْ عَلَیْهِنَّ مِنْ حَقِّ سَادَاتِهِنَّ اَبُو ذَرٍّ وَ دُرَّادَا اَحْمَدُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ
 یعنی قیس بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ملک حیرہ میں جا کر دیکھا کہ وہاں کے لوگ اپنے
 بچہ و عورتوں وغیرہ داروں کا ادب و احترام بذریعہ سجدہ بجالاتے ہیں۔ پس میں نے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے اگر کہا کہ آپ زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو ادب و احترام کے طور پر سجدہ کیا جائے
 آپ نے فرمایا کہ میرے دتیا سے رخصت ہونے کے بعد اگر میری قبر پر تیرا گزر ہو تو کیا تو مجھ
 کو بجا میں نے کہا نہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ اب میری زندگی میں بھی میرا ادب و احترام بجالانے
 کے لئے سجدہ مت کرو اگر ہماری شریعت میں اس قسم کا سجدہ جائز ہوتا تو میں عورتوں کو حکم
 کرتا کہ وہ اپنے خاندانوں کو سجدہ کیا کریں کیونکہ اللہ نے ان کے ذمہ خاندانوں کا بطریقاً رکھا ہے۔

حدیث ہذا کے تحت مشکوٰۃ کی شرح مرقات و لمعات میں تحریر ہے کہ قَوْلُهُ لَا تَفْعَلُوا
 اَیْنَ الْحُیُوةِ کَذَٰلِکَ لَا تَسْجُدُوا تَالِ الطَّیِّبِ اَیْ اسْجُدُوا لِلْحَیِّ الَّذِی لَا یَمُوتُ وَلَمَنْ
 مُلْکُهُ لَا یَذُولُ - یعنی میرے مرنے کے بعد جیسے میری قبر پر سجدہ جائز نہیں ایسے ہی میری
 زندگی میں بھی مجھ کو سجدہ مت کرو۔ علامہ طیبی نے کہا ہے کہ حدیث ہذا کا مقصد یہ ہے کہ سجدہ صرف
 اسی حی القیوم کے لئے سزاوار ہے جس کو کبھی موت نہیں اور جس کے ملک کو کبھی زوال نہیں۔

خلاصۃ الراء : یہ کہ جب نبی صلیہ السلام نے اپنی ذات مبارک کے لئے اپنی امت کو سجدہ تعظیم و تکریم
 سے منع کر دیا تو پھر وہ کون سا پیر یا فقیر، ولی، بزرگ، امام، مرشد، مزار، خانقاہ، تھان نشا
 تعزیرہ وغیرہ وغیرہ ہے جس کے لئے یہ سجدہ جائز ہو سکے۔ کیا انہیں بالجواز اس جمل کے پیروں فقروں
 کو نبی صلیہ الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر سمجھتے ہیں اذالیں قلیس۔

قابلین بالجواز کی دوسری | یہاں تو قالیں بالجواز کی پہلی دلیل کا مدلل جواب تھا۔ دوسری
 دلیل اور اس کا جواب | دلیل ان کی جانب سے یہ پیش کی جاتی ہے کہ یوسف علیہ السلام
 کو ان کے والدین اور بھائیوں نے سجدہ کیا تھا۔ لہذا اب بھی جائز ہوا۔ سو واضح باد کہ

واقعہ ہذا سے بھی مستدین کا استدلال تاثر کیلئے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ اس کا جوابی جواب تو دلیل اول کے جواب کا بیان کیا جاتا ہے۔ سننے! جب یوسف علیہ السلام نے اپنے صغریٰ سننے میں ہی دس بارہ برس کی عمر میں جمعہ کی رات شب قدر میں خواب دیکھا کہ آسمان سے سورج پانچ اور گیارہ ستارے اُٹے اور میرے اُگے سجدہ میں گر پڑے اِنِّیْ ذَرِیَّتٌ اَحَدُشَا کُوْکُبًا وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ دَا بَرُھُمَا لِیْ سَجْدَیْنِ ۵۔ تو اس واقعہ کے تقریباً اسی برس بعد خواب مذکور کی تعمیر ظہور پذیر ہوئی۔ یوسف علیہ السلام صحابہ و اہل کسے مراحل اور سفارت البون کے سلاسل طے کرنے کے بعد تحت سلطنت بچکن و باگزین ہوئے تو ان کے والدین و گیارہ بھائیوں نے اگر سجدہ کیا پھر نچہ ارشاد باری ہے وَ دَنَعَ اَبُوْیَسَیْرُ عَلَی الْعَرَشِ وَ خَرَّ وَ اَلَّہُ سَجْدًا اَدَّ قَالَ یَا اَبَتِ هَذَا وَیْسُیْ مُرْدُیَا ی مِنْ قَبْلِیْ قَدْ جَعَلْکَا رِیْقًا حَقًّا۔ اور یہ سجدہ بھی حقیقی تھا۔ بعض الناس تاویل رکھ مراد اس سے مطلق ایمان و اختیار و تواضع یا یوسف علیہ السلام کے امر سلطنت میں داخل ہونا بالکل غلط و مراحت قرآنی کے سراسر خلاف ہے چنانچہ تفسیر فتح البیان جلد ۵ میں تحت آیت اول مرقوم ہے وَ اَلْمُرَادُ حَقِیْقَةُ السُّجُوْدِ اِنَّہُ کَانَ التَّحِیَّۃَ نَبِیًّا بَیْنَهُمُ السُّجُوْدُ۔ نیز جلد مذکور کے لئے میں تحت آیت ثانی مرقوم :-

وَ کَانَ ذَٰلِکَ جَاۤئِزًا لِّیْ شَرِیْعَتِھُمْ مِّنْ ذَٰلَا مَنَزِلِ التَّحِیَّۃِ وَ قِیْلِ لَعَنَیْکُمْ ذَٰلِکَ سُّجُوْدٌ وَ هُوَ مَجْدُ اَیْمَانٍ وَ اَعْنَآءٍ وَ کَانَ تِلْکَ تَحِیَّتِھُمْ وَ هُوَ خِلَافٌ مَّعْنٰی خُرُودِہٖ سَجْدًا اِنَّ الْخُرُودَ فِی اللُّغَةِ الْعَقِیْدُ بِالسُّجُوْدِ لَا یُکُوْنُ اِلَّا بِزُطْعِ الْوَحِیِّ عَلَی الْاَوْصِیِّ وَ قِیْلِ الْعَمِیْرِ فِیْ لَہٗ رَاجِعٌ اِلَی اللّٰہِ سُبْحَانِہٖ اَیْ وَ خُرُودُ اللّٰہِ سَجْدًا ۱ وَ هُوَ بَعْدَ حِیْدٍ ۲ وَ قِیْلِ اِنَّ الْعَمِیْرَ لَیُوْثُ سَعَتِ اللّٰہِ لِلتَّلْخِیْلِ اَیْ وَ خُرُودُ الْاَجَلِہٖ وَ یُنِیْہِ اَیْضًا اَبَدًا قَالَ عَدِیُّ بْنُ حَاتِمٍ فِی الْاٰیۃِ کَانَ السُّجْدُ ۳ تَحِیَّۃً مِّنْ کَانَ قَبْلُکُمْ خَاطَکُمُ اللّٰہُ السَّلَامَ مَکَانِہَا وَ مَن قَتَاۃً خَوْۃً وَ عَنِ ابْنِ زَیْدٍ قَالَ ذَٰلِکَ سُّجُوْدٌ شَرِیْعَتِہَا سَجْدَتِ الْمَلَائِکَةُ لَشَرَفِہٖ لَا دَمٌ وَ لَیْسَ سُّجُوْدٌ عِبَادَۃً وَ کَانَ ذَٰلِکَ بِمَا مَرَّ اَللّٰہُ لَتَحْمِیْنِ مَرْدُیَا ۴۔ یعنی یہ سجدہ ان کی شریعت میں بطور سلام و احترام کے جائز تھا۔

بہو کسی کی شرافت و عزت کے اظہار و داد الگ کی گئی کے لئے کیا جاتا تھا جیسے فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو کیا تھا۔ اب تم کو اللہ تعالیٰ نے اس کے قائم مقام لفظ سلام کا عطا فرمایا ہے یعنی اب سجدہ کرنا جائز نہیں، صرف السلام علیکم کہہ دینا کافی ہے۔

نیز شاہ عبد القادر بن شاہ ولی اللہ صاحب اپنی تفسیر موضع القرآن میں رقمطراز ہیں کہ اگلے زمانہ میں سجدہ کرنا تعظیم تھی آپس کی۔ فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو کیا تھا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے موقوف کیا دَانَ السَّجْدِ لِلَّهِ الْاِیَّةِ اس وقت پہلے رواج پر چلنا ایسا ہے کہ کوئی بہن سے نکاح کرے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وقت ہوا ہے۔ موضع القرآن و جامع البیانا ص ۲۱ طبع فاروقی۔

بخزوات باری تعالیٰ | اسی طرح علامہ ابن کثیر جلد ۵ ص ۲۲ تحت آیت مذکورہ رقم طراز ہیں کہ ہر مخلوق کو سجدہ کرنا حرام ہے

عَلَى الْكِبَرِ لِيَسْجُدَ وَنَ لَهُ وَلَوْ يُزَكُّ هَذَا حَايَا يُزَكُّ لَدُنْ اَدَمَ اِلَى شَرِيْعَةٍ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَعَزَمَ هَذَا فِي هَذِهِ الْبَلَّةِ وَجَعَلَ السُّجُودَ مُحْتَصَاً لِجَنَابِ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذَا مَقْصُودٌ قَوْلِ قَتَادَةَ وَغَيْرِهِ وَفِي الْحَدِيثِ اَنْ مَعَاذَا قَدِمَ الشَّامَ فَوَجَدَ هُمْ لِيَسْجُدَ وَنَ لَاسَا فَعَفَوْهُمْ فَلَمَّا سَجَدَ لِيُؤْثِرَ سُوْلُ اللّٰهِ مَلَى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا يَا مَعْزُذُ فَقَالَ اِنِّي سَمِعْتُهُمْ لِيَسْجُدَ وَنَ لَاسَا فَعَفَوْهُمْ وَانْتَ اَحَقُّ اَنْ يَسْجُدَ لَكَ يَا سُوْلُ اللّٰهِ فَقَالَ كَوْنْتُ اِمْرًا اَحَدًا اَنْ يَسْجُدَ لِاَحَدٍ لَمْ مَرَّتْ الْمَرْأَةُ اَنْ تَسْجُدَ لِذَوْجِهَا الْعَظِيمِ حَقِّهِ عَلَيْهِ هَذَا فِي حَدِيثٍ اُخَرِ اَنْ سَلَّمُنَ لِقَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِيْنَةِ وَكَانَ سَلَّمُنَ حَدِيثِ السَّيِّئِ بِالْاِسْلَامِ فَسَجَدَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَسْجُدُ لِي يَا سَلْمُنَ وَاسْجُدْ لِلْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْعَزِيْزِ اَنْ هَذَا كَانَ حَايَا يُزَا فِي شَرِيْعَتِهِمْ وَلِهَذَا خَوَّوْا لَهٗ سُجْدًا الْاِیَّةِ یعنی ان کی شریعت میں یہ عام رواج تھا کہ جب کسی بڑے شخص کو سلام کرتے تو اس کو سجدہ بھی کرتے تھے اور آدم

علیہ السلام سے لے کر علیؑ علیہ السلام کی شریعت تک برابر یہ طریقہ جائز و مرجع رہا۔ اب شریعت محمدیہ میں اسے حرام کر دیا گیا اور ہر قسم کا سجدہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات اقدس کے لئے مخصوص کر دیا گیا۔ حدیث میں ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے ملک شام سے واپس آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا تو آپ نے فرمایا اسے معاذ یا یہ کیا حرکت اجواباً عرض کیا میں نے ملک شام کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے بڑوں کو ادباً سجدہ کرتے ہیں آپ جو کہ ہم مسلمانوں کے بڑے ہیں اور زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے۔ آپ نے فرمایا اگر ہماری شریعت میں یہ سجدہ جائز ہوتا تو میں محنت کو حکم کرتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کیا کرے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ جب نئے نئے مسلمان ہوئے تو اپنی لاطمی کی وجہ سے نبی علیہ السلام کے آگے سجدہ کر بیٹھے۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فوراً ہی منع کیا اور فرمایا کہ اسے سلمان مجھ کو سجدہ نہ کر، سجدہ تو اس جی القیوم کو لائق اور زیادہ ہے جس کو کبھی فانی نہیں۔

الغرض یہ سجدہ ان کی شریعت میں جائز تھا۔ ہماری شریعت میں جائز نہیں۔ امت محمدیہ کہلا کر سجدہ تعظیمی و تکوینی کو غیر اللہ کے لئے جائز سمجھنا درحقیقت شریعت محمدیہ کا انکار ہے تاہم بالجواز کو چاہئے کہ امت محمدیہ نہ کہلا میں بلکہ امت یوسفی یا موسوی یا عیسیٰ پستانام رکھیں نیز سلیمان علیہ السلام نے جب ہڈ بڈ جانف کو دعوت اسلامی کا خط دیکر ملکہ بلقیس کی طرف بھیجا تو اس نے ملکہ مذکورہ اور اس کی قوم کی بردقت مراجعت باہیں الفاظ مذمت بیان کی کہ وہ لوگ بڑے نالائق ہیں، خالق ارض و سما کو چھوڑ کر سورج کے آگے سجدہ کرتے ہیں۔ شیطان نے ان کے گندے اعمال کو مزین کر کے خدا کے آگے سجدہ کرنے سے ان کو روک دیا ہے وَجَدْتُمَا دَعْوَمَا يُجْبَدُونَ لِلشَّيْءِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَدَعْوَانِ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَأُ لَهُمْ مَصَدَّةٌ هُوَ عَنْ السَّبِيلِ فَمَهْ لَا يَمْتَدُونَ أَلَا يُجْبَدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ دُونِ مَا تَخْفَوْنَ وَمَا تَعْلَمُونَ ۝

تفسیر ابن کثیر و جامع البیان فتح الرحمن وغیرہ میں تحت آیت ہذا مرقوم ہے کہ

آیت لہذا میں سبیل سے مراد طریقہ ہی ہے اور وہ خالص کرنا ہے سجدہ کا صرف اللہ تعالیٰ کے لئے جامع البیان میں ہے ذَیْنُ لَہُمْ اَعْمَالُہُمْ لَئَلَّا یَسْجُدُوا یعنی شیطان نے ان کے اعمال کی تعزین کی اور ان کو رہ سے روکا اس لئے کہ اللہ کو سجدہ نہ کریں۔ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے یہ معنی کہے ہیں کہ پس وہ راہ نہیں پاتے سجدہ کو نیکو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ سجدہ خاص اللہ تعالیٰ کے لئے چاہئے۔ اُس کے سوا خواہ کوئی اور سو سجدہ ہو چاند، مانی ہو یا دلی، درخت ہو یا ستارہ، قبر ہو یا مکان، اس کیلئے سجدہ و نذرہ تقطیع و تکریم نہ چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو سجدہ کرنا شیطان کی تزیین و ابلیس کی تلبیس ہے اور سجدہ کرنے والے شیطان کے مرید و محکوم ہیں۔ تزییر بھی معلوم ہوا کہ آج کل کے مشرک، بدعتیوں قبر پرستوں، پیر پرستوں، تعزیر پرستوں، غیر اللہ کے آگے سجدہ کرنے والوں سے بجا نذر ہر مذہب بدرجہا ہنزرہا۔ اس کو اتنی سمجھ تھی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سجدہ کا مستحق نہیں اور ان کو اتنی بھی سمجھ نہیں۔ سچ ہے مَلِكٌ یُّکَلِّمُ عَنِیْ نَهْمًا کَا یُعَلِّمُکُنْ یَا اَکْرَمُ سمجھ ہے مگر ضد و تعصب کی بنا پر قبول حق سے متنفر اور اتباع ہونی کے عادی ہیں آہ سچ ہے وَالْمُتَعَصِّبُ دَانَ کَانَ بَصْرًا صَیْحًا فَبَصَرُہُ عَمِیَاءٌ وَامَانُہُ عَنْ سَامِعٍ الْحَقُّ مُتَأَدٍّ۔

فتاویٰ ستاریہ جلد دوم ص ۱۲۹

سوال: اکثر حضرات کا خیال ہے کہ اگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر نہیں تو نماز میں آپ کو اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ (سلامتی ہو تجھ پر اے نبی!) سے خطاب کیوں کیا جاتا ہے! معلوم ہوا کہ آپ ہر نمازی کے پاس ہوتے ہیں اور نمازی آپ کو خطاب کرتا ہے

سائل: مفتی عبد العزیز صاحب مالک فرم عزیزہ تھریڈ بال نیکٹری کراچی

جواب: قارئین کرام! یہاں دو مقام ہیں ایک یہ کہ اگر آپ حاضر و ناظر نہیں تو

(تجھ پر) سے کیوں خطاب ہوتا ہے! دوسرا اَیُّہَا النَّبِیُّ (اے نبی!) سے کیوں خطاب ہوتا ہے۔ ہم شوق ثانی کا جواب آئندہ بوقت ضرورت عرض کریں گے انشاء اللہ۔ یہاں شوق اولیٰ یعنی السلام علیک کے جوابات ہدیہ ناظرین کرنا چاہتے ہیں۔

بزرگانِ ملت یہ بیان فرماتے آئے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معراج پر تشریف لے گئے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی کہ تمام زبانی، بدنی اور مالی عبادتیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے مخصوص ہیں تو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدیہ تبریک پیش کرتے ہوئے فرمایا اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ - (سلامتی ہو تجھ پر اے نبی!) چونکہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے مخاطب کیا تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت اور صحابہ کرام کو تعلیم دیتے وقت حرفِ خطاب کو اسی طرح کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے سنا تھا برقرار رکھا۔ اور اس کی قرآن کریم میں بے شمار مثالیں موجود ہیں کہ اگر کسی وقت کسی شخصیت اور فرد کو اس کی موجودگی اور حاضری میں خطاب ہوا تھا تو آج بھی اسی خطاب کی ضمیر سے اُسے یاد کیا جاتا ہے۔ اس کو ضمیرِ خطاب سے یاد کرنے سے اس کا حاضر و ناظر ہونا کوئی بھی مراد نہیں لیتا۔

(۱) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب فرعون کو تبلیغ کی۔ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کے پیش کردہ دلائل کا گستاخانہ الفاظ میں رد کیا۔ فرعون کی اس گستاخی پر موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اِنِّیْ لَا اُظَنُّكَ بِاَمْرِ عَوْنٍ مُّثْبُوْرًا (پس! بنی اسرائیل رکوع ۱۱) اور بے شک میں تجھے خیال کرتا ہوں اے فرعون کہ تو تباہ کر دیا جائے گا۔ اس کیت میں یا فرعون کے جملے کو ذہن میں محفوظ رکھئے تاکہ سند رہے اور وقت ضرورت کام آئے۔ داسشتہ ایدہ بدر آئینہ ملاحظہ کیجئے کہ آج بھی ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں کروڑوں کی تعداد میں قرآن مجید پڑھنے والے مسلمان لَا اُظَنُّوْا کو خطاب کی ضمیر سے ہی پڑھتے ہیں لیکن اس سے فرعون کو کوئی بھی حاضر و ناظر نہیں سمجھتا۔

(۲) حضرت یوسف علیہ السلام سے جب عزیز مصر کی بیوی نے ایک مخصوص ڈرامہ کھیلتا چاہا اور اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی طہارت اور عصمت پر نورِ نبی صبر کی بیوی کے خاندان ہی سے ایک شیر خوار بچے کو جب گواہ بنایا اور عزیز مصر پر جب یہ بات واضح ہو گئی کہ پچار سے یوسف علیہ السلام کا بالکل کوئی قصور نہیں بلکہ سارا قصور میری بیوی کا ہے، تو اس پر اپنی بیوی کو خطاب کرتے ہوئے کہتا ہے وَاسْتَغْفِرْ لِّیْ

لَذٰلِكَ عَلَّمْنٰكَ مِنَ الْخَطِيْئَاتِ ۝ رِبَاْرَهٗ ذٰلِكَ مِمَّا رُكِّمَۤ اِلَيْكَ يُوسُفُ ۚ يٰمُنٰی اٰپنۓ گناہ پر معافی مانگ۔ بیشک تو ہی خطا کاروں میں تھی۔

اس آیت میں بھی لَذٰلِكَ اور اِنَّكَ سے عزیز مصر کی بیوی کو خطاب ہے اور سارے مسلمان اس کو اسی طرح پڑھتے ہیں مگر عزیز مصر کی بیوی کو کوئی بھی حاضر و ناظر نہیں جانتا۔ ممکن ہے کہ فریق کرشن کتھیا کافر کی طرح اس کو بھی حاضر و ناظر جانتے ہوں کیونکہ فریق مخالف کے دلی اور بزرگ تورم میں نطق پڑتے بھی دیکھتے رہتے ہیں اور جماع کے وقت بھی موجود رہتے ہیں اور اگر یہ بھی سن لیں کہ ایک گروہ نے اس بی بی کا نکاح حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ تسلیم کیا ہے تو بھرنہ معلوم کہ ایک نیک بی بی اور پیغمبر کی منکوحہ کو دنیا میں حاضر ہو کر لوگوں کو جماع کرتے اور رحم میں نطق دلاتے دیکھنے کا کیا شوق ہے! لاسول ولا قوۃ ایسے گندے اور نجس عقیدہ سے۔

(۳) مصر کے جیل میں بے قصور یوسف علیہ السلام کے ساتھ چند دیگر اخلاقی مجرم بھی تھے دو آدمیوں نے خواب دیکھے۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے ان کو تعبیر بتلائی۔ جن قیدی کو رہائی اور نجات ہونے والی تھی حضرت یوسف علیہ السلام نے اس کو کہا وَذٰلَکَ فِیْ عِنْدَ رَبِّکَ (میرا ذکر بھی اپنے آقا کے سامنے کر دینا)

اس آیت میں حضرت یوسف علیہ السلام نے ایک قیدی کو خطاب کیا تھا مگر آج تمام مسلمان عِنْدَ رَبِّکَ کے الفاظ سے ہی اس آیت کی تلاوت کرتے ہیں لیکن اس قیدی کو کوئی حاضر و ناظر نہیں کہتا۔

بحواب دوم، اگر ہم اَلْسَلَامُ عَلَیْکَ سے حکایت نہ سمجھیں بلکہ دعا اور نثار ہی سمجھیں تو بھی اس سے حاضر و ناظر مراد لینا قطعاً باطل ہے جیسا کہ ہم اپنے خطوط میں در دراز ملکوں میں اپنے بھائیوں، دوستوں اور کابرؤں کو اَلْسَلَامُ عَلَیْکُمْ دُرُحُحَةً اللّٰہُ وَبَرَکَاتُہُ لکھا کرتے ہیں تو اس کے یہ معنی تو نہیں ہوتے کہ وہ سب ہمارے پاس حاضر و موجود ہوتے ہیں درہان کو خط لکھنے کی کیا ضرورت! بلکہ یہ مطلب ہے کہ جب ہمارا خط دوستوں کو پہنچ جائے

گا تو اس وقت ان سے خطاب ہو جائے گا جیسا کہ بخاری اور مسلم وغیرہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بادشاہ روم کو خط میں لکھا تھا اَدْعُوكَ يَدْعَايَةُ الْاِسْلَامِ (میں تجھے اسلام کی دعوت دیتا ہوں) اس کے یہ معنی تو نہ تھے کہ ہر قہر آپ کے پاس حاضر اور موجود تھا۔ اسی طرح آپ یہاں بھی سمجھے کہ ہم جب السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ سے خطاب کرتے ہیں تو اس کے یہ معنی نہیں کہ آپ ہمارے پاس موجود ہوتے ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب سلام آپ تک پہنچ جائے گا تو خطاب ہو جائے گا۔ اب ملاحظہ فرمائیے کہ آپ کو سلام کس طرح پہنچایا جاتا ہے بخاری شریف جلد دوم صفحہ ۱۸۷ میں حضرت کعب بن عجرہ سے مروی ہے کہ صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ قرآن شریف میں جو صَلَوَاتُ عَلَیْہِ وَسَلَامُ (موجود ہے) ہم سلام کے معنی اور مطلب تو سمجھ چکے ہیں (کہ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ) پڑھا جاتا ہے آپ ہمیں صَلَوَاتُ کے معنی اور مطلب بتائیے آپ نے اللہ صلی علی محمد و آلہ سے درود کی تعلیم فرمائی جو ہم نماز میں پڑھا کرتے ہیں۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کے نزدیک آپ پر سلام پہنچانے کا وہی طریقہ اور الفاظ تھے جو السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ سے پڑھتے تھے۔

(۱) سنائی جلد اول صفحہ ۴۴، مسند دارمی صفحہ ۴۲۲
اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مشکوٰۃ صفحہ ۸۶ وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیثیں ملاحظہ فرمائیے، رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اِنَّ لِلّٰہِ مَلَائِکَۃً سَیَّاحِیْنَ فِی الْاَرْضِ یَسْأَلُوْنَ مِنْ اُمَّتِی السَّلَامَ۔ (یعنی بیشک اللہ تعالیٰ کی طرف سے زمین میں کچھ فرشتے اس کام پر مقرر ہیں کہ میری امت کی طرف سے مجھے سلام پہنچائیں) اسی طرح اسی مضمون کے قریب قریب الفاظ حضرت ادس بن ادس سے بھی روایت موجود ہے جو ابو داؤد جلد اول صفحہ ۱۱۵، ابن ماجہ صفحہ ۷۷، سنائی جلد اول صفحہ ۱۵۴، مستدرک حاکم جلد اول صفحہ ۲۷۸ وغیرہ میں موجود ہے جس کی امام حاکم اور علامہ ذہبی بخاری کی شرط پر

تصحیح کرتے ہیں۔ اسی مضمون کی تیسری روایت حضرت ابوالدرداءؓ سے مروی ہے جس کی امام فن رجال علامہ ذہبی تصحیح کرتے ہیں۔ میزان الاعتدال جلد اول صفحہ ۳۶۱۔

ضرورت تو نہیں کہ ہم جلیل القدر محدثین کی تصحیح کے بعد کچھ اور بھی عرض کریں۔ لیکن زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کی سند کے تمام روایت اور ان کی توثیق بھی ہدیہ قارئین کر دیں۔ روایت یہ ہیں (۱) عبد الوہاب بن عبدالحکم دراق جو ثقہ تھے (تقریب ۲۳۹) (۲) معاذ بن معاذ جو ثقہ اور مشفق تھے (تقریب ۳۵۵) (۳) سفیان ثوری جو ثقہ، حافظ، فقیہ، عابد، امام اور حجت تھے (تقریب ۱۵۱) (۴) عبداللہ بن السائب ثقہ تھے (تقریب ۲۱۵) (۵) ذاذان، امام ابن معین فرماتے تھے کہ ذاذان ایسے ثقہ تھے جن کی مثل کے متعلق سوال نہیں ہو سکتا۔ علامہ ابن سعد انہیں ثقہ اور کثیر الحدیث کہتے تھے۔ محدث خطیب اور علی کہتے تھے ثقہ تھے۔ ابن عدی اور ابن حبان ان کی توثیق کرتے ہیں (تہذیب التہذیب جلد سوم صفحہ ۶۱) حضرت عبداللہ بن مسعود جلیل القدر صحابی تھے۔ قارئین کرام! ہم نے ایک ایک راوی اور اس کی توثیق اور محدثین سے اس روایت کی تصحیح آپ کے سامنے عرض کر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امت کی طرف سے درود و سلام پہنچانے کے لئے اللہ تعالیٰ کے فرشتے متعین اور مامور ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر حاضر و ناظر ہوتے اور خود بہ نفس نفیس درود و سلام سنتے فرشتوں کی تعین کی کیا ضرورت تھی! ہمارا دعویٰ ہے کہ فریق مخالفت قیامت تک ایک بھی حدیث صحیح سند کے ساتھ ایسی نہیں پیش کر سکتا جس سے یہ ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ میں درود و سلام خود بلا توسط ملائکہ سن لیتا ہوں وَكَفَى لَهْمُ التَّنَادُشِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ اگر فریق مخالفت میں جو اہل ادر بہت سے توطیری پوچی کا زور لگا کر ایک ہی ایسی حدیث پیش کر دے جو سند کے ساتھ اور تمام روایت ثقات ہوں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا مرفوع فرمان ہو۔ آج سچ ہے۔

گری اسی شاخ پر ہے بجلی بنایا جس پر تھا آشیانہ

ہو اب سوم۔ پیر زبان میں بکثرت اس کی مثالیں موجود ہیں کہ کسی غائب ہستی کا فرضی طور پر تصور کرنے اور خیال کے طور پر اپنے دل میں حاضر و ناظر سمجھ لینے پر اس سے خطاب کیا جاتا ہے اس لئے نہیں کہ وہ حقیقتاً حاضر و ناظر ہوتا ہے بلکہ یہ اپنے خیال پر مبنی ہوتا ہے بجائے اس کے کہ عربی اور فارسی کے حوالہ جات اور محاورات نقل کر دیں۔ یہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اردو کے چند نظائر پیش کرنے کے بعد خاں صاحب بریلوی کے بعض اشعار نقل کر دیے ایک شاعر کہتا ہے ۵

بنیں آتے ہیں وہ، اتہ آئیں مرے گھر تصور میں وہ تو ہیں مہمان دل کے
ایک مجذوب صاحب کہتے ہیں ۵

چھپ سکیں گے حضور پھر کیوں کر جو تصور میں لاکے دیکھ لیا
ان دونوں شاعروں نے یہ بات واضح کر دی ہے کہ اگر محبوب ہمارے گھر نہیں آتا تو یہی
دل میں تو ہمارا مہمان ہے اور دل میں اس کا تصور تو ہم کرتے ہی رہتے ہیں۔ فراقی مخالفت کے
اعلیٰ حضرت خاں صاحب بریلوی صدیقی بخشش حصہ دوم صفحہ ۵۰ پر لکھتے ہیں (بعض اشعار)

سر سونے رومہ بھکا پھر تجھ کو کیا دل تھا ساجد بخدا پھر تجھ کو کیا
بیٹھتے اٹھتے مدد کے واسطے یا رسول اللہ کہا پھر تجھ کو کیا
یا بادی کہہ کے ہم کو شاہ تے بندہ اپنا کو لیا پھر تجھ کو کیا
دیو کے بندہ دل کبھی یہ خطاب تو نہ ان کا ہے نہ تھا پھر تجھ کو کیا
بخدی برتا ہے کہ کیوں تعظیم کی یہ ہمارا دین ہے پھر تجھ کو کیا
دیو کے بندوں سے ہم کو کیا غرض ہم ہیں عبد المصطفیٰ پھر تجھ کو کیا
قارلین کرام! ہم سردست خاں صاحب بریلوی کی شان میں یہی کہہ کر

تو اگر شرک ہوا پھر ہم کو کیا پیٹے کا بندہ بنا پھر ہم کو کیا
عرض کرتا چاہتے ہیں کہ خاں صاحب نے بخدیوں اور دیوبندیوں کو تجھ کو کیا کے الفاظ
سے بار بار خطاب کیا ہے۔ کیا واقعی تمام بخدی اور دیوبندی خاں صاحب کے پاس ہمارے

و ناظر تھے! یا یہی آپ کہیں گے کہ ان کو تخیل کے طور پر حاضر ہاں کر ان سے خطاب کیا ہے اسی طرح آپ السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ۔ میں خطاب مجھے یہ ہمارا تراویح ہی نہیں بلکہ آئے ہم خاں صاحب سے اس کی تصدیق کر دیتے ہیں خاں صاحب امام غزالی کی کتاب اچھا العلم بجد اول صفحہ ۹۹ مطبوعہ نو لکھنؤ لکھنؤ سے السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ۔ کی تشریح نقل کرتے ہوئے کو کتبہ شہابیہ صفحہ ۳۵ پر لکھتے ہیں۔ معنی بھی خاں صاحب ہی کے ہیں۔

أَحْضَرْتُ قَلْبَكَ النَّبِیُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَخِصْتَهُ الْكَرِيمَ وَقِيلَ السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ دَرَاخَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ترجمہ: انجیات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے دل میں حاضر کر اور حضور کی صورت پاک کا تصور باندھ اور عرض کر! سلامتی ہو تجھ پر اسے نبی! اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکت۔

قارئین کرام! دل میں حاضر کر اور تصور باندھ کے کا معنی تو جانتے ہی ہونگے اگر واقعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واقعی طور پر حاضر و ناظر ہیں تو دل میں حاضر کرنے اور تصور باندھنے کا کیا مطلب! اس کو اسی طرح سمجھئے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُخِذْتُ سَابَكُ كَأَنَّكَ تَدَاعَاہُ کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طور پر کر کہ گویا تو خدا کو دیکھ رہا ہے۔

آپ جانتے ہی ہیں کہ حقیقتاً رویت خداوندی دنیا میں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسے جلیل القدر پیغمبروں کو نہیں ہوئی تو یہی طرح آپ گویا کہ دیکھنے اور حقیقتاً دیکھنے میں فرق کرتے اور جانتے ہیں اسی طرح حقیقتاً حاضر ہونے اور دل میں حاضر کرنے کا فرق سمجھ لیجئے آپ کو اس میں کیوں تردد اور پریشانی لاحق ہو گئی ہے۔

آثارِ سحر کے پیدا ہیں اب رات کا جادو ٹوٹ چکا ظلمت کے بجائے ہاتھوں تنویر کا دامن چھوٹ چکا بوابِ چہارم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انجیات کے الفاظ بھی صحابہ کرام سے مروی ہیں ان میں ہیں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہم وغیرہ نمایاں طور پر نظر آتے ہیں لیکن اس کو کہیں کہ یہی اکابر صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بجائے السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ کے السَّلَامُ عَلَیْكَ

(۱) صحیح بخاری جلد دوم صفحہ ۹۲۶ وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے ولفرا
تھے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو ہم امتیحات میں السلا م علی اللہ
پر لٹھا کرتے تھے۔

(۲) اسی طرح مؤطا امام مالک صفحہ ۳۱- اور سنن الکبریٰ جلد دوم صفحہ ۱۴۲ وغیرہ میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے۔

(۱۳) سنن الکبریٰ جلد دوم صفحہ ۴۲۲ وغیرہ میں حضرت قاسم بن محمد سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ ہمیں التبیات میں اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ - پڑھایا اور تعلیم دیا کرتی تھیں بلکہ فتح الباری وغیرہ میں حضرت عطاء تابعیؒ سے یہاں تک منقول ہے کہ صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ - پڑھا کرتے تھے۔

اب خود فرمائیے کہ اگر صحابہ کرام کا اور خصوصاً ان بزرگوں کا جن سے السَّلَامُ عَلَیْکَ کے الفاظ سے التحیات منقول ہے یہ عقیدہ ہوتا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ ہمارے ہمارے مقرب موجود اور حاضر ہیں تو ان کو منیر خطاب چھوڑنے کی کیا ضرورت محسوس ہوتی تھی! بلکہ انہوں نے امت کی رہنمائی فرمائی کہ اگر امت السَّلَامُ عَلَیْکَ کو اس عقیدہ سے پڑھے کہ ہم بطور ملکیت پڑھتے ہیں یا فرشتے ہمارے سلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچاتے ہیں (تو پھر خطاب ہو جاتا ہے جیسے خطوط کی مثال ہم نے پیش کی تھی) یا اگر تخیل اور تصور میں حاضر سمجھ کر خطاب کرے تو اس کے لئے اس میں گنجائش ہے ورنہ نہ بجائے اس کے السَّلَامُ عَلَیْکَ

مگر اب نجم۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واقعی السلا معلیک ایھا النبی کوش
 کردہ استدلال کی رو سے حاضر و ناظر ہوتے تو ایک نو۔۔۔ ساتھ عربی النسل بھی تھے

۱۲۔ اس کیلئے و تصور کا شرح میں کوئی ثبوت نہیں نہ کسی صحابی سے منقول ہے۔ من ادعیٰ غلبہ البیان ۱۲ نائب مفتی

اور غیر خطاب وغیرہ کے محل وقوع اور موقع استعمال سے بخوبی واقف تھے اور حضور کی فیض صحبت کی برکت سے قرآن کریم اور حدیث کے مطلب کو اچھی طرح سمجھ سکتے تھے ان کا یہ عقیدہ ہونا چاہئے تھا کہ حضورؐ ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں، اور دوسرے خود حضورؐ کو اگر دوسرے امتیوں سے نہیں نواں صحابہ کرام سے جو آپ کے غمازی بھی تھے اچھی خاصی واقفیت ہونی ضروری تھی، لیکن قرآن کریم اور حدیث کا علم رکھنے والے بخوبی جانتے ہیں کہ کسی صحابی کا یہ عقیدہ نہ تھا،

تو جل گیا کہ خانہ امید جل گیا +

دل بچھ گیا ترے سخن دل کشا کے بعد۔

ملا علی قاری حنفی نے مرقاۃ میں لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے ہاں سے شب معراج میں خلعت انعام ملا تھا اور اسی وجہ سے خطاب آیا النبی ودست وجائزہ ہوا کہ حکایت معراجی مراد ہے نہ اور کچھ جیسا کہ قرآن وحدیث میں جا بجا یا فرعون، یا یامحان، یا موسیٰ۔ یا رسول اللہ وغیرہ حکایت کے طور پر پڑھا جاتا ہے اور نیز صحیح بخاری فتح الباری وغیرہ حدیث کی کتابوں میں سبب بدعتیہ کی لوگوں کے عبداللہ بن مسعود وغیرہ صحابہ کرام سے السلام علی النبی پڑھنا ثابت ہے، اور اگر بدعتیہ کی نہ ہو تو خطاب کے ساتھ پڑھنا لازم و ضروری ہے کہ اس میں اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو آپ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ اجمعین کو تعلیم کیا تھا الخ فقط، حقیر میرا یہ تقصیر بندہ گنہگار ابو محمد عبدالغفار دہلوی نائب مفتی محکمۃ الفقہ الاسلامیہ جماعت غزواء الحمد بیت کراچی

قنوی ستارہ جلد دوم ۱۲۸۸ھ

سوال ہو کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارہ میں کہ فلاں آدمی یزید بن امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر لعنت بھیجتا ہے لیکن نزدیک کہتا ہے کہ ان پر لعنت بھیجا گیا ہے اور کہتا ہے کہ ان کے لئے رحمتہ اللہ علیہ استعمال کرنا چاہئے کیا زید اپنے دعوے میں سچا ہے ؟ مدلل بیان فرمائیں ، اور اللہ تعالیٰ سے اجر پائیں السائل محمد عبد اللہ ساکن لدھیانہ رنجہ ضلع لاہور ،

الجواب بعون الوهاب :- واضح ہو کہ زید کا موقف بلاشبہ درست اور صحیح ہے اور وہ اپنے دعوے میں سچا ہے دراصل بات یہ ہے کہ یزید پر لعنت اس لئے روا رکھی جا رہی ہے کہ انہوں نے یا تو حضرت حسینؑ کو شہید کیا تھا یا شہید کرنے کا حکم دیا تھا یا اس پر خوش ہوئے تھے مگر ہمارے نزدیک یہ تینوں باتیں غلط ہیں کیونکہ یزید نے حضرت حسینؑ کو قتل نہیں کیا تھا چنانچہ امام ابن صلاح اپنے فتوے میں لکھتے ہیں، **لَمْ يَجْعَلْهُ عِنْدَنَا أَنَّهُ أَقْدَرُ يَفْتَلِهِ الْهَمُّ (ملاقئ محرم) کہ ہمارے نزدیک یہ بات صحیح نہیں ہے کہ یزید نے حضرت حسینؑ کو شہید کرنے کا حکم دیا تھا دراصل حکم دینے والا عبید اللہ بن زیاد تھا جو ان دنوں عراق کا گورنر تھا،**

۲۔ حضرت مجدد ملت امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں، **إِنْ يَزِيدٌ لَمْ يَأْمُرْ بِقَتْلِ الْحُسَيْنِ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ النَّقْلِ وَلَكِنْ كَتَبَ إِلَى ابْنِ زَيْدٍ أَنْ يَمْنَعَهُ عَنْ ذَلِكَ الْعِرَاقِ (منہاج السنۃ ج ۲)** یعنی مؤرخین اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یزید نے حضرت حسینؑ کو قتل کرنے کا حکم نہیں دیا تھا البتہ ابن زیاد کو یہ ضرور لکھا تھا کہ حضرت حسینؑ کو ولایت عراق سے باز رکھے، ان دونوں حوالوں سے معلوم ہوا کہ نہ تو یزید قاتل حسینؑ ہے اور اس نے قتل حسینؑ کا حکم دیا تھا، ارہی یہ بات کہ یزید نے قتل حسینؑ پر غرضی کا اظہار کیا تھا تو یہ بات بھی پہلی دونوں باتوں کی طرح بھارے یزید پر ہیبتان ہے کیونکہ تاریخ میں صحیح طور پر ثابت ہے کہ یزید نے قتل حسینؑ پر بجائے خونخیزی کے غم و اندوہ اور دکھ کا اظہار کیا تھا چنانچہ امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں، **وَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ يَزِيدٌ أَظْهَرَ التَّوَجُّعَ عَلَى ذَلِكَ وَأَظْهَرَ الْبُكَاءَ فِي دَارِهِ وَأَكْرَمَ أَهْلَ بَيْتِهِ وَأَجَازَهُمْ (منہاج السنۃ ج ۲)** یعنی جب حضرت حسینؑ شہید کا سر مبارک یزید کے پاس پہنچا تو اس نے اس حادثہ فاجعہ پر دکھ اور ہمدردی کا اظہار کیا اور اپنے گھر میں گریہ و بکا کیا اور گستاخی کا کوئی کلمہ منہ سے نہیں نکالا اور قطعاً کسی کو مجبور نہیں رکھا بلکہ اہل بیت کے اس لئے بڑے مظلوم قافلے کی تعظیم و تکریم کی انہیں انعام و اکرام سے نوازا۔

امام ابن حجر شہابی شافعی فرماتے ہیں، اِنَّ اَمْرًا يَقْتُلُهُ وَ سَادَةٌ لَمْ يَثْبُتْ صَدُودُهُ مِنْ وَجْهِ صَحِيحٍ بَلْ كَمَا حَكَى ذَالِكُ حَكَى عَنْهُ هَذَا وَ كَمَا قَدْ اُثْبِتَ (المصواعن الورع ابن حجر کی ۱۲۱) یعنی حکم قتل اور شہادت حسینؑ پر یزید کا اظہار مسرت و دونوں باتیں پایہ ثبوت تک نہیں پہنچتیں، اسی طرح قاضی ابن المعری مالکی نے بھی جوچشمی مدی کے مشہور فقہ اور مؤرخ میں اپنی کتاب الخوام من الخوام صفحہ ۲۲۸ و ۲۲۹ میں بھی بیچارے یزید کو بدنام کرنے والی کہانیوں کی بڑے زور سے توثیق فرمائی ہے ان اصحاب علم و تحقیق کی تصریحات سے معلوم ہوا کہ شہادت حسینؑ کی ذمہ داری یزید پر عائد نہیں ہوتی جب الزام ہی درست نہیں تو اس پر متفرج لعنت کسی طرح جائز ہو سکتی ہے اگر اس الزام کو دو منٹ کے لئے درست بھی تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی لعنت جائز نہیں کیوں کہ قتل ناحق محض حلال گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں بشرطیکہ قاتل قتل ناحق حلال نہ سمجھتا ہو اور کبیرہ گناہ کا مرتکب اہل سنت کے نزدیک کافر نہیں ہوتا چنانچہ ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں، اِنَّ الدَّهْرَ يَقْتُلُ الْحُسَيْنَ لَكِنَّهُ يَكْفُرُ (شرح فقہ اکبر ۱۷) کہ قتل حسینؑ پر راضی ہونا کفر نہیں ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ محقق علماء نے صحیح بخاری کی ایک حدیث کی وجہ سے یزید کو جنت کا مستحق قرار دیا ہے اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں،

اَوَّلُ جَنَّتٍ مِنْ اَمَّتِي يَغْتَابُونَ مَدِينَةَ قَيْسٍ مَغْفُورٌ لَهُمْ وَ صَحِيحٌ بخاری ضمیمہ باب ما قُتِلَ فِي قِتَالِ السَّعَةِ یعنی اس حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میری امت کی اولین فوج جو قیصر کے شہر قسطنطنیہ پر چڑھا دے گی اس کی مغفرت ہو چکی ہے امام ابن حجر شافعی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں، قَالَ الْمُهَلَّبُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مُنْقِبَةٌ لِمَعَاوِيَةَ لِانَّ اَوَّلَ مَنْ غَزَا بَعْضَ وَمُنْقِبَةٌ لَوْلَاهُ لِانَّ اَوَّلَ مَنْ غَزَا مَدِينَةَ قَيْسٍ (فتح الباری شرح بخاری ج ۱۱ صفحہ ۱۱۱) اس حدیث سے حضرت معاویہؓ اور اس کے بیٹے یزیدؓ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کیونکہ بحری غزوہ کا آغاز کرنے والے حضرت معاویہؓ ہیں اور شہر قسطنطنیہ پر غزوہ کرنے والے ان کے بیٹے یزیدؓ ہیں اور اس لشکر میں خود حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہ نے یزیدؓ کی ماتحتی میں شرکت تھی، البدایہ والنہایہ ص ۱۵ ج ۸، بہر حال ہمارے نزدیک یزیدؓ کا ایمان محقق ہے اور مومن پر لعنت جائز نہیں چنانچہ ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں، لَا يَحْتَقِرُ اِنَّ اِيْمَانَ يَزِيدٍ مُحَقَّقٌ وَلَا يَثْبُتُ كَهَذَا (شرح فقہ اکبر ۱۷) آخر میں امام غزالیؒ کا فتوے بھی پڑھنے چاہئے، مَا صَحَّ قَتْلُ الْحُسَيْنِ وَ كَا مَرَّةً وَ كَا بِيْضًا بِذَالِكِ وَ

مِنْهَا لَمْ يَصِحَّ ذَلِكَ عَنْهُ لَمْ يَجِزْ أَنْ يَطْلُبَ ذَلِكَ فَإِنْ إِسَاءَةُ الظَّنِّ بِالْمُسْلِمِ حَرَامٌ وَفِيهَا بَرَكَةٌ
 الْاَحْيَانُ ۴۴۴) کہ حضرت حسینؑ کو یزید کا قتل کرنا، قتل کا حکم دینا اور قتل پر راضی ہونا یہ تینوں باتیں صحیح
 نہیں ہیں تو بدظنی کو ردوار کھا جائے کیونکہ کسی مسلمان کے متعلق بدگمانی حرام ہے، موصوف نے
 رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ کے تحت یزید کو رحمتہ اللہ علیہ کہنے کو درست لکھا
 ہے چنانچہ امام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث مروی ہے: عَنْ عَائِشَةَ كَأَلَتْ قَالَ
 النَّبِيُّ ﷺ لَأَكْمَأَاتٍ لَأَكْمَأَاتٍ فَأَتَمَّ قَدْ أَفْضُوا إِلَى مَا قَعَمُوا (صحیح بخاری ص ۱۸ ج ۱)
 بَابُ جَابِئِي مَرَّتِ الْكُمَاتِ کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے مردوں کو گایاں نہ دیا
 کرو کیونکہ وہ اپنے اعمال کی جزاء، دستر تک پہنچ چکے ہیں مرقات میں ملا علی قاری فرماتے ہیں:-
 أَيْ بِاللَّعْنِ وَاللَّعْنُ فَإِنْ كَانُوا مُجَالًا أَوْ كُفَالًا إِلَّا إِذَا كَانَ مَوْتٌ بِالْكُفْرِ قَطْعًا كَقَوْلِهِمْ وَافِي جَهْلٍ
 وَافِي لَهَبٍ ۱۴۵ (مشکوٰۃ) یعنی کسی مردے کا نام لے کر گالی گلوچ دینے کی کوشش نہ کرو۔ ہاں اگر
 فرعون اور ابو جہل کی طرح کسی کی موت یقینی طور پر واقع ہوئی ہو تو پھر اس کا نام لیکر لعن جائز
 ہے ورنہ نہیں، بہر حال یزید کو لعنتی اور بربر بھلا کہنا قطعاً جائز نہیں ہے کیونکہ وہ اہل حدیث کے
 علاوہ مذاہب الربیعہ کے محققین کے نزدیک بھی ایک مسلمان تھا واللہ اعلم بالصواب،
 (اخبار المحدثین لا ۱۶ جولائی ۱۹۷۶ء)

سوال :- دو لھا و دہن کا نوٹ لینا درست ہے یا نہیں،

جواب :- ہر ذی روح کا نوٹ لینا جائز نہیں ہے خواہ دو لھا و دہن ہو یا کوئی اور پھر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :- اَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ اللَّهِ الْمُصَوِّرُونَ (بخاری) اللہ کے نزدیک
 سب سے زیادہ عذاب نوٹ کھینچنے والے کو ہوگا،
 سوال :- کیا عورت کسی جانور کو ذبح کر سکتی ہے،

جواب :- بوقت ضرورت عورت جانور کو ذبح کر سکتی ہے اور اس کا ذبح صحیح کیا ہوا حلال و درست ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک عورت نے بکری ذبح کر دی تھی آپ نے حلال کا حکم
 فرمایا تھا (بخاری)

سوال :- اگر قرآن مجید ہاتھ سے گرجائے تو اس کا کیا کفارہ ادا کرنا چاہیئے ؟

جواب :- بغیر قصد اور بغیر ارادہ کر جانے سے شرعاً کوئی کفارہ نہیں ہے البتہ بے ادبی سے بچانا ضروری ہی ہوتا ہے چھوٹ جانے سے جو بعض لوگ اسے اٹھا کر چھیننے لگتے ہیں اس کا شرعاً ثبوت نہیں ہے، سوال :- بندوق کی گولی اور غلیل کا شکار حلال ہے یا نہیں؟ جواب :- اگر وہ شکار بغیر ذبح کئے ہوئے مر گیا ہو تو متفقین علماء کے نزدیک موقعہ میں داخل ہے جو کہ حرام ہے ۱۰

سوال :- مور حلال ہے یا حرام ؟

جواب :- مور حلال ہے کیونکہ پتھر دار پتھر سے پتھر کھانی والا نہیں ہے جس کی مالعنت آتی ہے۔

سوال :- سخت بیماری کی حالت میں بعض اس خیال سے کوئی جانور ذبح کر کے صدقہ کرتے ہیں کہ

اس جانور کے بدلے میں مریض کی جان بچ جائے گی ایسا کرنا درست ہے۔

جواب :- اس خیال سے ذبح کرنا جائز نہیں ہے موت کا وقت مقرر ہے (إِذَا جَاءَ أَجَلُكَ لَا

يَسْتَأْذِنُ مَاعِدَةً لَا يَسْتَفِدُّ مَوْنًا ۝ إِنَّ الصَّدَقَاتِ نَفْعٌ (مقدربلا) کے خیال سے جائز ہے

سوال :- کیا مردے سنتے ہیں ؟

جواب :- مردہ بے جان کہتے ہیں، اور بے جان میں سننے کی صلاحیت نہیں ہے، قرآن مجید

میں ہے إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے ہیں حدیث میں جہاں سننے کا

ثبوت ملتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان کی روح کو سنا دیتا ہے ؟

(اخبار المحدثین دہلی جلد ۹ شمارہ ۲۳)

سوال :- عرسوں تعزیز کے میلوں اور دیگر میلوں میں جا کر تجارت اور خرید و فروخت کرنا کیسا ہے،

جواب :- جہاں کفر و شرک اور بدعت وغیرہ جیسے ناجائز کا ہوتے ہوں وہاں جانا ہی درست

نہیں ہے اور نہ وہاں جا کر خرید و فروخت کرنا چاہیئے، یہ سب مقامات زور کے ہیں، اور قرآن مجید

میں مومنین کے اوصاف میں ہے بیان کیا گیا کہ " لَا يَشْهَدُونَ الذُّوْمَ " مومن وہی لوگ

ہیں جو ناجائز مجلسوں میں نہیں مبتلیک ہوتے ہیں ؟

(اخبار المحدثین دہلی جلد ۹ شمارہ ۲۱)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین شعر ذیل کے بارے میں،

جہنم میں جو تک ایسی جنت کو ضرور ان نہ جو جس گزرا بطور کے منظر دے دینا سے بڑھ کر ہمارے دینہ جنت نہیں ہے تو پھر اور کیا ہے بعض سخن نا شناس قاصر الفہم شعر میں قباحیت شرعی کا حکم لگاتے ہیں اور جنت کی بابت اسارت ادیب و مذمت و امانت کا بد نما پہلو ان کو محسوس ہوتا ہے ان کا یہ خیال کس حد تک صحیح ہے جنت جو ہر خیرانی اور عیب سے منزہ ہے اس کی تحقیر و ذم کا حامل شعر کو قرار دیا جاسکتا ہے یا نہیں ؟

جواب :- سوال سے ظاہر ہوتا ہے کہ سائل شاعرانہ طرز بیان و اسلوب تخیل سے محض نا آشنا اور

تعبیرات ساحرانہ سے بالکل بیگانہ ہے اور حدیث نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام

گوش گزار ہوتی تو وہ ایسی جرات نہ کرتا، شاعر نے بقوت تخیل ایک قسم کی جنت مہیوم پیدا کی جو اس کی بدستگی کا منظر نہیں رکھتی پھر اس مفروضہ و خیالی جنت کا مقابلہ بطور شریف یعنی مکہ معظمہ کے سوا مقدس سے کیا اور ذہنی تراشیدہ جنت پر اس کو فضیلت دی اس میں وہ شعرا و شرفاء کیوں کہ خطا و ارتکاب جاسکتا ہے تخیل شاعرانہ کا میدان نہایت وسیع ہے، معترض بچارہ مذاق شعری و شرعی نہیں رکھتا۔ المعداد و محبوسا شعر مذکور حضرات مناطقہ کی اصطلاح میں قضیہ متصلہ از دمیہ ہے اس میں مستلزم محال بھی ہوتا ہے، اسلوب کلام ربانی و طرز بیان قرآنی پر نظر کر و ارشاد

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلُ الْهَيْئَةِ إِلَّا اللَّهُ لَقَسَدًا تَا ط یعنی اگر زمین و آسمان میں چند معبود خالق ہوتے تو یہ فاسد ہو جاتی دوسری جگہ کلام پاک متعلق فرمایا ہے، لَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا یعنی اگر قرآن غیر خدا کی طرف سے ہوتا، تو اس میں اختلاف کثیر پایا جاتا یہ طرز بیان قرآنی ہے جو معجز و مانع ہے اور شعر مذکور کا انداز کلام بھی اسی طرز کی تقلید ہے اس میں شک و شبہ صریح کفر و ضلالت ہے، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَذَا الْهَفْوَاتِ۔ الحاصل شاعر کسی صورت میں موردِ ملامت نہیں ہو سکتا ہے، اور شعر مذکور میں قباحیت شعری و شرعی نہیں ہے اور اعتراض محض فہمی سے بعید دلیل جہل ہے

(احقر مفتی تخیل الرحمن عفی عنہ) (بخارا الہدایت دہلی جلد ۱۷ شمارہ ۱۲)

سوال :- کیا مرنے والے کی روح دینا میں آتی ہے اور کیا مرنے کے بعد مردہ کی روح چالیس روز تک اپنے گھر میں رہتی ہے،

جواب :- روحوں کے رہنے کے دو مقام ہیں، اگر نیک روح ہے تو علیین میں اور بد ہے تو سحین میں چلی جاتی ہے قبر میں سوال و جواب کے موقع پر مٹائی جاتی ہیں اس کے پھر دینا میں نہیں آتیں۔

مسئلہ تقدیر

سوال: مسئلہ تقدیر کی کیا اصلیت ہے۔ اور کسب اور خلق میں کیا فرق ہے! یعنی جن اشخاص کو خدا نے دوزخی بنادیا ہے۔ اور ان کو اسی کے طے پیدا کیا تو پھر ان پر کیا التزام ہے! اور پھر ان سے انبیاء کی اتباع و تصدیق کا مطالبہ کرنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے!

جواب: مسئلہ تقدیر کی اصلیت دو چیزیں ہیں ایک علم ایک قدرت، علم اس طرح کہ بندے کو جب خدا نے پیدا کیا تو اس نے نیکی کوئی بھی یا بدی۔ اس کا علم اللہ تعالیٰ کو پہلے ہی تھا۔ سو اس کو کون محفوظ کی صورت میں پہلے ہی لکھ دیا۔ لوگ جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے لکھا۔ اس لئے بندے نے کیا یہ غلط ہے بلکہ بولیں کہ تاپہ کہ بندے نے کرنا تھا۔ اس لئے اللہ نے لکھا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے قلم کو حکم ہوا کتب لکھ۔ قلم نے کہلما کتب۔ (میں کیا لکھوں) حکم ہوا۔ اکتب القل دقلتب ما کان وما هو کائن الے الا بید۔ ترجمہ تقدیر لکھ! پس قلم نے جو کچھ ہو چکا تھا اور جو کچھ ہوتا تھا لکھ دیا۔

بتلائے۔ اس میں اللہ کیا قصور! ان اگر اللہ کا لکھنا بندے کے لئے رکاوٹ ہوتی۔ تو پھر اعتراض کرنے والا اعتراض کر سکتا تھا کہ بندے کا کیا قصور! لیکن جب ایسا نہیں بلکہ بندے نے جو کچھ کرنا تھا قلم نے خدا کے حکم سے وہی لکھا۔ پھر اتنے پر بھی بندے کو نہیں پکڑا۔ بلکہ بندے نے جب فعل کر لیا اس وقت پہلے ہی اب علم کے لحاظ سے کوئی اعتراض نہ رہا۔ زیادہ وضاحت کے لئے۔ اس کو یوں سمجھئے کہ اگر بالفرض خدا کو علم نہ ہوتا تو بھی بندے نے نیکی یا بدی کرنی تھی۔ تو اللہ کو علم ہونے سے کون سا ایریگیا۔

وہ قدرت کا مدد سوسہ نہایت نازک ہے بڑے بڑے عقلا اس میں حیران ہیں۔ خدا تعالیٰ بنوعین کبیر پر ہے سے آزماتا ہے۔ بڑی آزمائشیں بھی آتی ہیں۔ عقلی بھی۔ تقدیر کا مسئلہ عقلی آزمائش ہے گمراہ کو ایسا بھی نہیں کیا کہ بالکل مبہم رکھا ہو۔ بلکہ ایمان کے لئے جس قدر ضرورت تھی اتنا پردہ اٹھا دیا۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ ہر شخص موافق اس بات کو تسلیم کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر نقص و عیب سے پاک ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ہر عیب کئی نقص نہیں ایک تو اس میں حکمت کا خلاف ہے کہ خود ہی ایک فعل کرے اور اس پر سزا دے۔ دوسرے اس میں بندے کو ناحق تکلیف دینا ہے جس کو ادنیٰ سے آدمی عقل والا بھی اچھا نہیں سمجھتا۔ ایک کی بیان

سجدہ تعظیمی

سوال: سجدہ تعظیمی غیر الزم کو معنی انبیاء و اولیاء کو کرنا شرک اکبر ہے یا حرام کبیرہ گناہ؟ اور آدم علیہ السلام کو بولنا کہ سجدہ کر لیا گیا وہ سجدہ تعظیمی تھا یا تعبدی؟ اور خدا نے ملائکہ سے سجدہ کیوں کرایا جب کہ اس نے شرک کو کسی شریعت میں باوجود نہیں کیا؟

دوسرے حضرت یوسف علیہ السلام اہل ان کے بھائیوں نے حضرت یعقوب علیہ السلام کو سجدہ تعظیمی کیا تھا۔ تَالِ اللّٰہُ تَعَالٰی۔ وَدَفَعُ الْکُؤُوبَ عَلٰی الْعَرَبِیِّیْنَ وَخَدَّوْاْ لَہٗ سُجْدًا۔ (سورہ یوسف) اس سے ظاہر ہے کہ شریعت یوسفی تک سجدہ تعظیمی جائز تھا اگر شرک ہوتا تو کسی شریعت میں جائز نہ ہوتا کیونکہ شرک تمام شرائع انبیاء میں حرام تھا۔ جو لوگ سجدہ تعظیمی کو شرک اکبر کہتے ہیں وہ اسلام میں غلو کرتے ہیں یا نہیں؟

جواب: یہ شک شرک کفر کی شریعت میں جائز نہیں بلکہ اس کی صورت میں بدعتی رہتی ہیں۔ مثلاً آدم علیہ السلام کے وقت بھی بھائی میں نواح جائز تھا اب کوئی شخص جائز کہے تو وہ کافر ہے اور حکم آیہ کریمہ اَفُوْاْ اَیْمٰتِیْنَ اَتَّخِذَ الْاِلٰہَ ہُوَاْ ۚ مَرْکَبَہٗ۔ ٹھیک اسی طرح سجدہ تعظیمی کہو یا تعبدی کہو جب خدا کے حکم سے ہو تو وہ غیر کی عبادت نہیں جب خدا کے حکم کے خلاف ہو تو وہ غیر کی عبادت ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے اِنِ الْحٰکِمِیْنَ اِلَّا لِلّٰہِ۔ نیز قرآن شریف میں ہے اَمْ اَنْہُمْ یَشْرَکُوْنَ بِاللّٰہِ مِمَّا خَلَقَہُمْ مِنَ الذَّیْنِ مَا لَہُمْ اَنْ یَّذُنَ بِہِ الذَّیْنِ۔ یعنی حکم صرت خدا ہی کے لئے ہے کیا ان کے لئے شریک ہیں جنہوں نے ان کے لئے دوسری مقرر کیا ہے جس کی خدا نے اجازت نہیں دی

قرآن مجید میں ہے:-

لَا تُسْجِدْ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدْ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَہُمْ اِنْ کُنْتُمْ اَیَّامًا تَعْبُدُوْنَ ۝
یعنی سورج چاند کو سجدہ نہ کرو بلکہ اس ذات کو سجدہ کرو جس نے ان کو پیدا کیا اگر تم اس کی عبادت کرتے ہو؟

اس آیت میں مطلق سجدہ سے بھی فرمائی ہے اور ساتھ ہی یہ فرمایا ہے کہ اس ذات کو سجدہ کرو جس نے ان کو پیدا کیا ہے۔ اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حکم سورج چاند پر بند نہیں بلکہ سجدہ خالق کا ہے

مخلوق کا نہیں خواہ سورج چاند ہو کوئی اور مخلوق ہو۔ اور اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ سے مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی سجدہ غیر کو ہوگی تو پھر خاص خدا کے عابد نہیں رہو گے بلکہ مشرک ہو جاؤ گے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے قرآن مجید میں ہے۔

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ ۖ يَرْبِعِيْ كَهْدِىْ اَمْرٌ مِّنْ مَّجْدِىْ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ
اتباع کرو

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر میرے مقابلہ میں کسی اور کی اتباع کرو گے خواہ کسی طرح سے ہو تو پھر خدا کی محبت کا دعویٰ جھوٹا ہے۔ ٹھیک اسی طرح آیت بالا کا مطلب سمجھ لینا چاہیئے کہ جب غیر کو سجدہ ہوا (خواہ اس کا نام سجدہ تقبیحی رکھو یا کچھ اور) تم خاص خدا کے عابد نہیں رہ سکتے بلکہ مشرک ہو جاؤ گے گویا ہمارا فریضہ میں سجدہ مطلقاً حرام کر دیا گیا ہے خواہ اس کا نام کوئی کچھ رکھے۔ اور اس کی تائید احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

فتاویٰ ابن تیمیہ میں ہے۔

ما تقبیل الارض و وضع الواس و نحو ذلك مساوية السجود ما يفعل قدام بعض الشيوخ وبعض الملوك فلا يجوز بل لا يجوز الا نحتاء كاللکوم كما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم الرجل منا يلقي اخاه ايخني له قال قال لا وما دج معاذ من الشام سجد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا يا معاذ قال يا رسول الله رايتهم في الشام يسجدون لاساتفتهم ويزكرون ذلك عن انبياءهم فقال كذبوا عليهم لو كنت اُمُّ اَحَدٍ اَنْ يَسْجُدَ لِاحَدٍ لَمْ اَمُوتِ الْمَرْأَةُ اَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا مِنْ اَجْلِ حَقِّهِ عَلَيْهَا يَا مَعْزَنُ لَا يَنْبَغِي السَّجْدُ اِلَّا لِلّٰهِ - وَا مَا فَعَلَ ذَلِكَ قَدْ دِينًا وَتَقَرُّبًا هَذَا مِنْ اَعْظَمِ الْمُنْكَرَاتِ وَمَنْ اَعْتَقَدَ مِثْلَ هَذَا اقْرَبَهِ وَذِيْنًا فَهُوَ مَالٌ مُّفْتَرٍ بِلَيْسَ لَهُ اِنْ هَذَا لَيْسَ بَدِيْنٍ وَلَا قَرْبَهِ فَاِنْ اَمْرٌ عَلَى ذَلِكَ اسْتَيْبَ وَلَا قَتْلَ -

(فتاویٰ ابن تیمیہ جلد اول ص ۱۱۱) کے
یعنی زمین کو بوسہ دینا اور سر زمین پر رکھنا اور مثل اس کے جس میں سجدہ ہے جو شخص مشائخ اور بادشاہوں

بادشاہ ہوں کے سامنے کیا جاتا ہے یہ جائز نہیں بلکہ ممکنہ مثل رکوع کے بھی جائز نہیں؛ چنانچہ صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم سے کوئی اپنے بھائی سے ملتا ہے تو کیا اس کے ملے جھکے؟ تو فرمایا نہ۔ اور جب معاذ رضی اللہ عنہ سے واپس آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔ فرمایا۔ اے معاذ! یہ کیا کہا میں نے اہل کتاب کو دیکھا کہ وہ اپنے عمامہ کو سجدہ کرتے ہیں فرمایا یہ جھوٹ ہے۔ اگر میں کسی کو کسی کے ملے سجدہ کا حکم دیتا تو صورت کو حکم دیتا کہ خدو کو سجدہ کرے اور جو حق اس کے کہ اس پر اسے معاذ سوا خدا کے کسی کے ملے سجدہ لائق نہیں اور دین تو اب سمجھ کر سجدہ کرتا ہے کیا کرے ہے جو اس کا اعتقاد رکھے وہ گمراہ مفری ہے۔ اس کے ملے بیان کیا جائے کہ یہ دین اور ثواب نہیں اگر اصرار کیے تو اس سے توبہ طلب کی جائے۔ اگر توبہ نہ کرے تو قتل کیا جائے ۵

قریب قریب اسی قسم کی روایتیں مشکوٰۃ باب حشرۃ النساء وغیرہ میں موجود ہیں کہ سجدہ غیر کو جائز نہیں اگر جائز ہوتا تو عدت کو خاند کے ملے سجدہ کا حکم ہوتا۔ مشکوٰۃ کے اسی باب میں آپ کی قبر کو سجدہ کی ممانعت مذکور ہے اور جب آپ کو آپ کی قبر کو سجدہ کی اجازت نہیں تو غیر کے ملے کس طرح اجازت ہو گی۔ بلکہ مشکوٰۃ باب الصیام میں قیام تقطعی سے بھی آپ نے منع فرمایا ہے تو سجدہ کس طرح جائز ہو گا!

خلاصہ یہ کہ نماز کی مشابہت کسی غیر کے ملے جائز نہیں نہ قیام نہ رکوع نہ سجدہ۔ یہی وجہ ہے کہ نماز کی قبولیت ممانعت ہے تاکہ عباد قہود سے مشابہت نہ ہو اور جب مشابہت منع ہے تو حقیقتہ قیام یا رکوع یا سجدہ غیر کے ملے کیونکہ جائز ہو گا

فتاویٰ ردی بجلد اول ۱۲۴، ۱۲۸

سوال :- لوگ کہتے ہیں کہ بیعت ہونا ضروری ہے بخیر و بر شر و غیرہ کے قبر اور قیامت میں کوئی دوسرا حامی و مددگار نہیں ہوگا کیا یہ صحیح ہے؟

جواب :- یہ محض بازاری گپ ہے جس کو ڈاکو بیروں نے اپنا صلہ و امائدہ اور تذلل و وصول کرنے کیلئے جاہل مسلمانوں میں مشہور کر رکھا ہے قبر اور قیامت میں انسان کے اپنے نیک اعمال اور فضل الہی کے سوا کوئی چیز کام نہیں آئے گی پورا قرآن اور احادیث نبویہ اس مضمون پر روشن دلیل ہیں؟

(عبید اللہ رحمانی دہلی، (محدث دہلی جلد نمبر ۵)

ملفوظی اگر مل وغیرہ کے ذمے کیا جائے تو وہ اس گناہ میں شامل ہیں بلکہ بعض کے نزدیک جائز ہے ۱۲

فتویٰ ردّ شرک و بدعت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ اِنْكَرِیْمُ
سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے ملت بیضاء اسلام ایسے لوگوں کے حق میں جن کے عقائد
واعمال حسب ذیل ہوں (۱) انواع واقسام کے مالی و بدنی وقویٰ شرک کیا کہیں جسے مال و زراعت اور
مولیٰ جانوروں میں اللہ تعالیٰ کا حق فرض و نفل یا امت نذر وغیرہ کے طور مقرر کر دیا ہے۔
ویسے ہی اپنے اموال میں پیروں فقیروں بندگان کا حق مقرر کر دینا چنانچہ ہر سال میں چوروان
حضرت پیر کا کریں یا ٹوپے پڑویاں اور مٹھیں آدمیوں اور مال مولیٰ کی نکالیں اور ہر ماہ
میں بلا ناغہ گیارہویں حضرت پیر کی کریں اور عباس کی کڑا ہسی تقسیم کریں اور ہولے کیسے بائیں
اور یہ سمجھیں کہ اگر ان میں قصور کریں تو ہمارے گھر یا مال اولاد وغیرہ میں کوئی نہ کوئی نقصان
ضرور ہوگا۔ اور اسی طرح بزرگوں کی خوشی منانے کیلئے اولادنی حاجات برائے پرمانقاہوں پر دیکھیں
چڑھائیں اور گیناں بائیں اور جانور بزرگوں کے نام پر فتنہ کریں اور سخی سرور کی قصوری تقسیم
کریں اور ہاڑی من پکاویں اور کھیتی باڑی کے غلہ برداشت کرتے وقت سیٹیاں اور ٹوپے
فیروزوں اور گنیں اور حضرت پیر کے نکالیں اور نعروں اور تابوتوں پر پڑے مٹھائی بائیں نشان
اور شدے چڑھائیں اور جھنڈے بنائیں اور نام و ناموش کے لٹے شادیوں اور ماتوں پر بچا
مال اڑائیں اور خرچ کریں مثلاً نہ کھڑ بھنڈا مراسی ڈوم پر اپنی قوال شرنائی کھیا کرے گھما کرے
چہترالے وغیرہ منگتوں پر مال کو برباد کریں اور خواہ کتنا ہی مالدار ہوں۔ زکوٰۃ ہرگز نہ دیں۔
فرض ادا نہ کریں۔ بیاباں اور سود دیتے ہیں۔ مسکینوں محتاجوں طالب علموں اور ناظر شستہ
واوں محتاجوں کا حق ادا نہ کریں باوجود حج کے مستحق ہونے کے حج نہ کریں سیکڑے روپے ٹولے بچوں
کے تماشہ پارٹائیں اور اپنے شستہ دار بھائی مسلمان مقروض دیوالیہ وغیرہ کا فرض ادا نہ کریں اور قرآن مجید
کے طالب علموں کی روٹی کپڑے تنگ کی پرواہ نہ کریں۔ بلکہ روٹی دینے والوں کو بھی روکیں

اور ستائیں خدا اور رسول کے حکم کے موافق نہ خروج کریں جس طرح طبیعت چاہتے رہا جہاں لوگ خوشی ہوں فخر و بریا کے طور پر خرچ کریں اور جیسے نماز یا نہایت اللہ یا مساجد کے آداب ہیں۔ ویسے ہی پو فقیروں بزرگوں کے ساتھ اور ان کے مزار و خانقاہ پر بجا لائیں۔ جیسے پیروں کے جھک کر پاؤں پہنچاؤں قبروں پر جھک کر سلام کریں اور بوسہ دیں اور ان کی خاک جاٹیں اور حشمہ نہیں۔ وہاں سے تھخلے آویں اور سفر کر کے حج کی طرح زیارت کو جاویں۔ اور مدحیں اور پٹھراں پڑھیں۔ اور غوث اعظم اور دستگیر اور لکھ وانا اور شکل کشا وغیرہ نام رکھیں۔ اور شہنشاہ اور بادشاہ اور سلطان کر کے بکاریں اور ان کی نگری مقرر کریں اور چیراغ جلاٹیں خانقاہوں پر بیت اللہ کی طرح غلاف چڑھائیں۔ اور پارہ نہ طواف کریں اور خانقاہ کے ارد گرد حرم بنا کر وہاں سے درخت اور لکڑی وغیرہ نہ کاٹیں لیکن اتنا فرق ہے کہ بیت اللہ کے مجاور ہی بیت اللہ کے حرم کی لکڑی وغیرہ استعمال نہیں کرتے اور یہ مجاور خانقاہوں والے چاہیے ڈوم مراسی وغیرہ ہوں بے گورستان اور غیر گورستان کی لکڑیاں خوب استعمال کرتے ہیں اور پیروں کے نام مقرر کریں اور ان پر مہری۔ دودھ کھن جا کر چڑھائیں۔ اور جب کسی کی شادی ہو تو دہن یا کڑی کو لے جا کر سجدہ جو کھڑے پر کر انیں اور کچھ نذرانہ اور چڑھاوا بھی دیں اور پیروں کے نام کی لٹیں رکھائیں۔ بعض جیوں گدہ اور تنہ پھوں کو پہنٹائیں۔ اور مزار پر بیت اللہ یا مسجد کی طرح وہاں جو کھڑے یا گنبد یا نلے مکان وغیرہ بنوائیں اور اعجاز کی صورت بنا کر وہاں خانقاہ میں بیٹھیں اور کعبہ کی طرح مجاور بنیں۔ اور ان کا ادب آداب کریں۔ اور مسجد والے مولویوں اور طالب علموں کو جو دین الہی سیکھے سکھانے والے نیکان سے ٹریں اور جھگڑیں اور ستائیں اور جیسے جمعہ مبارک کی عید کی خوشی اور پڑھنے پر جمعہ ہوتے اور خوشیاں کرتے ہیں۔ ویسے وہ ہر جمعہ غفریت کو عورتوں بچوں سمیت خانقاہوں پر حاضر ہوں اور راستے میں ناچیں اور گائیں اور دوڑیں اور تالیاں بجا لیں۔ اور غیر محرم آدمیوں کے ساتھ خوب مل جل کر خوش یکیں۔ اور خردلی بچائیں اور اس کو ثواب اور اچھا کام سمجھیں اور جو عورت نماز و روزہ کی پابند کہیں اپنے گھر یا بستی میں رب در رسول کا مسئلہ سنیں تو اس کو برا سمجھیں اور ستائیں اور جو عورتیں سنگ

سخی سرور پر پرائیوں اور غیر غریبوں کے ساتھ چلی جائیں۔ یا تشاریلوں وغیرہ رسوم میں کٹائیں اور اچھیں کودیں۔ اور پھکڑ سنائیں اور آما یا اور آبار اور آبار انجا اور آسنا پکار پکار کر سنائیں۔ اس میں عزت نہ کریں۔ اور جو عورت قرآن و حدیث کا ترجمہ سے یا پڑھے اور رب سے ڈرے اس سے عزت کریں۔ اور غیر اللہ سے فریادیں کریں جیسے اٹھنے بیٹھنے کے وقت یا پیر فقیر یا حسین یا علی یا بختن یا دستگیر یا حضرت پیر لقمان حکیم یا پیر استاد وغیرہ الفاظ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے بجائے کہیں یا خدا کی قسم کے سوا قسم اٹھائیں۔ بلکہ خدا کی قسم پر اعتبار نہ کریں اور غیر اللہ کی قسم پر اعتبار کریں۔ جیسے پیر کی قسم بختن کی قسم یا میراں کی قسم پیر سے سر کی قسم دودھ پتر کی قسم وغیرہ وغیرہ اور اسلام علیکم کی جگہ یا علی مدد اور پیر مولیٰ علی مدد کہیں اور بول چال کے وقت اللہ اور غیر تیرا بھلا کر سے یا اللہ بختن تیری مدد کرے یا حضرت پیر یا حسین تیرا میرا کدھی لائے یا یعنی پا کر کرے، یا کھیل کود کے وقت یا علی اللہ کہیں یا نعرہ کہے وقت اللہ اکبر کی بجائے یا حیدر یا علی یا د مہا بہاؤ الحق کا نعرہ ماریں یا سبوح یا علی پڑھیں یا شاہ مرطان شیر نواں فتی لا علی یا لا سیف الاذوالفقار پڑھیں یا علی کو سر نندے سے سلا سکا چنیدے وغیرہ الفاظ کہیں اور نہ نذر شریف کی تلاوت کی بجائے مرثیہ پڑھیں اور اصحاب ثلاثہ ہر سب بکنے کو اچھا سمجھیں اور نماز پڑھ کر قطب کی طرح منہ کر کے صلوٰۃ غوثیہ پڑھیں ہاتھ جوڑ کر سلام کریں۔ یا قدم چلیں یا حاضر ناظر سمجھ کر غیر اللہ کو پکاریں یا ایسے دور و دلائف پڑھیں۔ جن کا خدا و رسول نے حکم نہیں فرمایا اور پھر ان کو ثواب سمجھیں یہ افعال بجا کر پکے سچے مسلمان سنی کہلوائیں اور زبان سے اپنے تئیں مسلمان مومن محبت منج تن یا سنی وغیرہ کہلوائیں اور نہ نماز پڑھیں اور اگر پڑھیں بھی تو کبھی پڑھیں اور کبھی نہ پڑھیں اور اگر پڑھنے کے لئے اصرار کیا جائے تو کہیں کہ میں شیطان نے معھوڑی نمازیں پڑھیں تھیں یا رمضان میں پڑھیں گے یا ہم دل کی نمازیں پڑھتے ہیں۔ یا میاں گریہوں میں پڑھیں گے یا میاں نماز پڑھنا فارغ ابال یعنی تکے کا کام ہے۔ وغیرہ وغیرہ چلے کریں اور نماز کے پابند

ہوں ان پر طعن کریں۔ اور نہ روزہ رکھنے اگر رکھنے تو ایک دو رکھ کر میں کر جائیں اور کہیں میاں روزہ رکھنا بھوکا مرنا ہے۔ اور جان کا رکھنا فرض ہے۔ یا میاں روزے رکھنا ملائوں کا کام ہے۔ وغیرہ وغیرہ جیلہ کریں اور نہ زکوٰۃ دیں اگر دیں بھی تو پوری نہ دیں اور کہیں کہ میاں خدا کوئی بھوکا ہے، اور نہ حج بیت اللہ باوجود استطاعت کے کریں اور چٹنے پر مرنے میں رسم و رواج کی پابندی کر کے نام و ناموس کے طور پر بے جا مال اسراف کریں۔ اور شریعت کی باتوں پر چلے اور طعنے ماریں اور سودی قرضہ اٹھا اٹھا کر شادی میں خرچ کریں ناٹ بہانڈ آتش بازی وغیرہ کے اکھاڑوں میں ٹائیں اور ویلاں دیں۔ اور گانا مہندی چھری ڈھول نقارہ سرسے گھڑولی برات وغیرہ رسوم بجالا دیں اور عورتیں اور مرد خوب ملیں جائیں اور ناچیں اور گائیں اور غش بکسں اور جو آدمی ان رسوم سے منع کرے اس کو برا سمجھیں اور مسلمان بھی نہ جانیں اور جھوٹے مقدمے اور جھوٹاں گواہیاں دیں اور چوری کرنی اور ڈاکہ مارنا اور زنا اور دنگ و فساد کرنا اور ذرا اسی بات پر لانا بھیاں چلانا۔ بہادری کا کام سمجھیں اور جو منع کرے یا نہ کرے اس کو بزدل اور نامرد خیال کریں اور اکھاڑوں اور مراسیوں سے اپنے باپ دادوں کی خون ریزیاں سن کر فخر کریں اور تکرار کے وقت کہیں کہ میں فلاں کا بیٹا ہوں جس نے فلاں یا دشاہ کی نہ مانی وغیرہ وغیرہ کہہ کر جوش میں آئیں اور طرح طرح کے جرائم شرعی اور سرکار کے مرتکب ہوں۔ کسی کا مال مولیشی لوٹ لینا یا ناحق کھا دیا جانا اپنی بڑائی سمجھیں اور خلق اللہ کی عزت برباد کر دینا اور عورتیں نکال لینا اور یتیم لڑکوں اور لڑکیوں کا مال کھا جانا اپنی عورتوں کو معتق چھوڑنا یعنی نہ لسانا اور نہ چھوڑنا اور نہ کھانا پینا اور نہ پوشاک دینا اور بیگانہ عورتوں سے بدکاری کرنا اور چھوٹے قصے کہانیاں اور راگ و سرود سننے وغیرہ کو پسند کریں اور اسلام سمجھیں اور قرآن و حدیث کے وعظ و درس سے بھاگیں اور نفرت کریں۔ میلے اکھاڑوں

اور قاتلوں اور محسوسوں میں سب چھوٹے بڑے جمع اور حاضر ہوں اور خدا اور رسول کے احکام ملنے اور سنت سے دور رہیں اور پرہیز کریں۔ اور دھند سے دنیاوی میں گئے۔ رہنا اور اسی کی فکر میں پھر نا اور کھانا پینا اور حق بڑ کا نہ اور لیٹ رہنا۔ ڈاڑھی منڈا کر بھیجیں۔ بڑھانا۔ بودی رکھنا۔ تھلاہ پہننا کبھی فرصت ہوئی تو انب سناں بکواس بک بک کر سن سن کر رات بادات گزارنا یا کہیں کھیل کود ہو تو فوراً جا حاضر ہونا شعار اسلام سمجھیں نہ چور زانی سے نفرت اور نہ بھگتی پوستی شرابی سے غیرت بزرگوں کو پوچھنا ان کا ماتنا جانیں اور تابوت بنانا اور پیٹنا اور سہرا ہندی کا نا گھڑولی اور علی اکبر و اصغر کی شادی وغیرہ سوانگ بنا کر فل چمانا کپڑے پھاڑنا میٹھا اڑانا دھول نغارہ توتی بجانا شربت پڑے نوش کرنا وغیرہ افعال کو محبت اہل بیت سمجھیں جو مولوی ملاں یا پیران سب افعال شیعہ سے چشم پوشی کر کے ان کا طوف دار ہو کر آمین بالجہر کرنے والے اور رفع یدین کرنے والے پر اعتراض کرے جو سنت نبی علیہ السلام سمجھ کر اور طریق آئمہ ہد سے جان کر عمل کرتا ہے اس کو برا سمجھے اور وہابی کہے مسلمان نہ جانے اور جھگڑنے کو آئے جو ان کاموں کو برا جانے اور ان سے منع کرے اور خدا و رسول کی اطاعت کی طرف بلائے اس کو منکر اولیا سمجھیں اور ان کے کام پسند کرے اور ان کے ساتھ شامل ہو اس کو مولوی و پیر مرشد سمجھیں وغیرہ ذلک۔

کیا یہ لوگ سنت و جماعت میں داخل ہیں یا تقدیم ابو حنیفہ ہیں یا کسی اور فرقہ کے لوگ ہیں۔ اور ان کا نام و درجہ شریعت کی رو سے کیا ہے۔ بَلِّغُوا تَوْجِدُوا۔

اسائل عبد الجلیل بلوچ اسلاموی

الجواب بعون اللہ الوهاب

اقول۔ بحمد اللہ و حسن توفیق جن لوگوں کے اعمال و عقائد سائل نے تحریر کئے ہیں ایسے ہی لوگوں کی ہدایت کے لئے اللہ تعالیٰ نے رسول اور کتب میں بھیجیں اور یہی مرقومہ بالابایتیں موجب فتنہ و فساد ہیں جن کی اصلاح رب العالمین نے نبی بھیج کر کی اور انہی باتوں

سے لوگ ظلم و تعدی بقاوت و عصیان شرارت و طغیان بغض حسد کے چاہ نیزاں میں گر رہے تھے کہ پروردگار عالمین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیج کر اس بلا سے رہائی دلوائی تھی مگر جوں جوں زمانہ خیر القرون یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی برکت و خیر کے زمانہ سے دور ہوتا گیا معروف منکر اور منکر معروف ہوتا گیا اسمانی علم قرآن و حدیث سے لوگ روگردان ہوتے گئے اور آرا و اہوار جال میں پھنستے گئے یہاں تک کہ جبرمی اور فاحش باتوں کو دین سمجھنے لگے اور احسان اور اعمال صالح کو بے دینی خیال کرنے لگے اور محنت دل ہو گئے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَوْ تَكَوَّنُوا كَأَنَّ الدِّينَ أُوتِيَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِ فَطَالِ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَنَسَبْتَ قُلُوبَهُمْ رَكَتَ يَوْمَئِذٍ فَسَقُونَ

یعنی یہود و نصاریٰ کی طرح کہ جب انکے نبی اور کتاب کو آنے ہوئے زمانہ دراز گزر گیا تو سخت دل اور بے دین ہو گئے اس امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم ایسے مت ہونا لیکن اللہ تعالیٰ کی بات سچی ہوئی کہ مسلمانوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن شریف کو کچھ مدت گزری تو بے دینی اختیار کی اور قرآن و حدیث کی راہ چھوڑ بیٹھے اور باپ دادا سے اور پیروں و فقیروں اور مولویوں کی تابعانہی کرنے لگے اور انہوں نے اصل دین کو بدلیا اور یہود و نصاریٰ کی طرح کئی فرقے ہو گئے اور شرک و بدعات میں قناعت کرینوالے بن گئے اور حیوانوں اور مال و متاع میں لگے خدا اور بیڑوں کے حقے ٹھہرائے جیسا کہ اللہ نے فرمایا ہے وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَبِّ ذَاتَ الذَّرْعِ لَعْنَةً لِنُصُيْبُهَا فَتَأْكُلُ أَرْضُ اللَّهِ وَهَذَا لِكَيْ تُدْرِكُوا لَكُمْ يَوْمَئِذٍ سَئِئًا

یعنی بنائے انہوں نے کھیتوں اور جانوروں میں حقے اللہ تعالیٰ اور نذرہ کیوں کے جس طرح کہ نام کے مسلمانوں نے اپنے اموال و کھیتوں میں حقے بخرے مندرجہ بالا فی السوال کے طور پر نذرہ کے ہیں اور یہ سب شرک و حرام ہیں جس طرح یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم اپنے بزرگوں کو خدا یا خدا کے برابر نہیں سمجھتے بلکہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے اور بنائے ہوئے جانتے ہیں اور انکی منت نذر حقے بخرے اس لئے ٹھہراتے ہیں کہ ان کے ملنے سے خدا ملتا ہے اور راضی ہوتا ہے اور خدا نے ان کو سب کچھ اختیار دے رکھا ہے ویسی ہی مکہ کے منفرک کہا کرتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ انہوں یعنی مشرکین کہ مثلاً ابوجہل وغیرہ نے کہا کہ مَا نَعْبُدُ هَهُمُ إِلَّا لِيُصْرِفُوا إِلَيْنَا اللَّهُ ذُلًّا بِمِائِمْ نَكْبِتُ نَحْنُ كَرْتَنُ مَكْرَأَتِهِ كَسَمِیں خدا سے ملا دیں اور قریب کر دیں اور یہ ہمارے سفارشی ہیں وغیرہ وغیرہ اس یہ کچھلے مشرک پہلے مشرکوں

سے مل گئے بلکہ بڑھ گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اُن کے مضطرب ہونگی حالت کی خبر دی ہے کہ جب دریا وغیرہ سخت بلا میں غرق یا ہلاک ہونے لگے تھے تو خالص اللہ کو پکارتے تھے اور پھر شرک کرتے تھے اور یہ شرک حالت اضطراب میں بھی یا پہلو ملحق یا حضرت پیر یا مشکل کشا وغیرہ پکارتے ہیں اور جو نام رکھ رکھ کر مثلاً غوث الاعظم و ستکبیر یا کھدانا یا مشکل کشا وغیرہ پکارتے ہیں تو یہ ان جی اِلَّا اَسْمَاءُ سَمِیْمُوْهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ میں داخل ہیں یعنی یہ نام ان مشرکوں نے اور ان کے باپ دادا نے بغیر دلیل قرآن و حدیث کے گھڑ کر رکھ لئے ہیں صرف ظن اور اپنی خواہش کی تابعداری کرتے ہیں اس طرح بغیر حکم خدا کے مال خرچ کرنا سرف کرینوالے شیطان کے بڑے بھائی ہیں اِنَّ الْمُسْرِیْنَ کَاَنُورِ الْخَوَانِ الشَّیْطٰن۔ اسی طرح اللہ کیساتھ دوسرے کا نام لپکھنا شرک ہے اللہ صاحب نے فرمایا ہے۔ لَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا اور غیر کی قم کھانا بھی شرک ہے۔ مَنِ حَفَلَ بِغَیْرِ اللّٰهِ فَقَدْ اَشْرَكَ رسول اللہ نے فرمایا ہے اور خالق ہوں وغیرہ پر یا بزرگوں کے نام سے ذبح کرنا یا غیرات کرنا شرک ہے اور حرام اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ مَا اُحِلَّ لِغَیْرِ اللّٰهِ لِعَنِیْ جَوْحِیْہِ سِوَا اللّٰهِ کے دوسرے کے نام پر تعظیم و تقرب اور منت کے طور پر مشہور کیا جائے وہ بھی خنزیر شراب کی طرح ہے حرام ہے اگر عادتاً اللہ کا نام لیں بھی تو کچھ فائدہ نہیں جب نیت بگڑی ہوئی ہے تو زبانی بسم اللہ کہنے سے کیا ہے جیسے چوری کا مال حرام چیز بسم اللہ کہنے سے حلال نہیں ہو سکتی ویسی ہی چورواں گیاہ ہوئے وغیرہ کا مال حلال نہیں ہو سکتا اور اگر کہیں کہیں ان کے واسطے انکی ارواح دیتے ہیں تو یہ دھوکا ہے۔ کیونکہ یہ کیا ضرور ہے کہ سال کے بعد ہی چورواں ہی ہو یا گیوہ دیں گا و دودھ ہو کہمن یا سی وغیرہ نہ ہو یا مقرر کرنا کیسا اور ناغہ نہ کرنا اور پھر اس ارواح کو فرض کی طرح ادا کرنا کیسا بلکہ یہ کھانے پینے والوں کے کمر ہوتے ہیں اگر انکی نیت صفا اور اللہ کی رضا مطلوب ہو تو زکوٰۃ کیوں نہیں دیتے فقراء و مساکین و یتامیٰ و یوہ کاں وغیرہ مستحقین پر مال کیوں صرف نہیں کرتے اور اس طرح نذر اللہ نیاز حسین کہنا بھی شرک ہے اور جو غیر اللہ کیلئے ذبح کرے وہ ملعون ہے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا لَعَنَ اللّٰهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَیْرِ اللّٰهِ اِیْہِیْ حَرَجٌ رِّیَا فُحْرٌ کَیْ طَورٌ پَر کھانا پکانا یا مال خرچ کرنا شرک اور حرام ہے جیسے لوگ مرنے یا شادیوں میں ایک دوسرے سے بڑھ جانے کی نیت سے یا لوگوں کی عمارتوں کے ڈر سے کھاتے پکاتے اور خرچ کرتے ہیں اور رسول اللہ صلعم نے منع فرمایا

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ارشادہ کلام سے کام نہیں لیتا اور نیز علماء اکرام و فتاویٰ انبیاء و عظام پر لازم اور واجب ہے کہ کتاب دینی خالص مجموعۃ التوحید فتح المجید شرح کتاب التوحید و تقویرۃ الایمان بمعبرہ کتبہ اور مسائل توحید کا مطالعہ کیا کریں۔

وَمَا اتَا الْعَاجِزُ ابُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْمَهَابِرُ الْمُلَاقَاتِ نَزِيلًا لِمَنْ صَلَّى تَجَاوَزَ الرَّحْمَنُ ذُنُوبَهُ نَحْوِي وَابْجَلِي
شیر جمادی الثانی سن ۱۳۳۳ھ الجواب مجمع عبد الرحمن ص ۱۱۱ ابواب ابو عبد الرحمن الغنی جو دہلیو ری
امام حدیث مولانا عبد الواحد بن عبد اللہ الغزنوی عفا اللہ عنہما میں مغلکال زبون کفر جاہلیت اولی دین
ایشان است نہ شریعت است بکا بظاہر کلمہ گویاں اند۔ در با عن کفر غویاں فقط و ابنا فقیرای اللہ
الغنی عبد الواحد بن عبد اللہ الغزنوی عفا اللہ عنہما۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱

اغنی مولوی ابو عبد المجید عبد اللہ صاحب نے خود لکھا ہے وہ کافی ہے۔ ہدایت اللہ تعالیٰ کے
اختیار میں ہے جو امورات تحریر کئے گئے ہیں ان کے جوابات اللہ تعالیٰ کی کتاب میں
موجود ہیں مگر ان کی یہ حالت ہے۔ من علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یوشک ان یناقی علی الناس زمان لا ینقی من الاسلام الا اسمہ ولا ینقی من القران الا
دسمہ مساجد حصصا مدعوہی خراب من الہدی علماء وحد مشر من تحت اویم السماء من عدم
یندم التفتہ و فیہ تعود و لا البیہقی فی شعب الایمان ولا تصیق اس کی کتاب اللہ میں موجود ہے عقل الرسول
یا ویت ات قومی اتخذوا هذا القرآن مہجور او من ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لا تقوم الساعۃ حتی تلحق قبائل من امتی بالمشرکین و حتی تصید قبائل من
امتی۔ الا و فان الہدۃ ابو داؤد و الترمذی۔ حررہ عبد رب الوالحن محمد حسن لائل فورکی جن افعال
کا ذکر سوال میں کیا ہے ان کے مرتکب فاسق فاجر بدعتی اور لافذہب ہیں ان کو حقی اور
امام ابو حنیفہ کا مقصد کہنا غلط ہے۔ ان کی حمایت کرنے والا ہدم اسلام پر اعانت کرتا ہے
حدیث شریف میں ہے جو شخص کسی بدعتی کی عزت و تعظیم کرتا ہے۔ تو وہ اسلام کے
گرانے اور مٹانے کی کوشش کرتا ہے حدیث ابو عبد الرحمن نور الحسن عفا اللہ عنہ مدرس

مدرسہ اسلامیہ لاہور۔ الجواب صحیح نجیب مصیبت الجواب صحیح والمحب مصیب حافظ محمد حسین
 محل وارد لاہور: جواب بہت صحیح ہے یہ لوگ جن کا بیان سوال میں مفصل ہو چکا ہے کسی
 امام اور بزرگ کے تابع اور پیرو نہیں بلکہ اپنے شیطان کے تابع ہیں۔ اور قرآن و
 حدیث اور تمام اماموں کے برخلاف ہیں۔ عبدالغفور عفا اللہ عنہ شاہ ولی اللہ صاحب
 دہلوی شہید عبدالعزیز صاحب دہلوی کے والد نے لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ کے مسلمان
 حال مثل مشرکین مکہ کے ہیں۔ یعنی جو کچھ طریق ان کا تھا وہی ان کا ہے وشن پرستی اور باپ
 دادا کی تقلید اور علمائے بین وغیرہ کا فتویٰ ہے کہ خلیفہ کو لازم ہے کہ ان نام کے مسلمان
 سے بھی جہاد کرے جیسے وہ کفار مشرکین سے کرتا ہے اور من و دین اللہ میں بت و قبر و
 قبہ سب داخل ہیں اور طاعت میں کل مایعید من دون اللہ۔ داخل ہے پس یہ لوگ
 الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ۔ میں داخل ہیں جو ان کا حکم سوان کا حکم انا ابو عبید میر
 احمد اللہ عنہ امر تیری۔ جو کچھ اس فتویٰ میں لکھا ہے سب حق ہے اور عین توحید ہے
 اس کے سوائے کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا دیکھو اللہ عزوجل نے کس طرح ایک ہی
 آیت میں شرک کے بیچ کو نکال دیا ہے۔ تَاللّٰهِ تَعَالٰی قُلِ ادْعُوا الَّذِیْنَ ذَعَبْتُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
 لَا یَمْلِكُوْنَ شَیْئًا ذَرُوْهُ فِی السَّلٰوٰتِ وَلَا فِی الدِّیْنِ دَمَا لَهُمْ فِیْہَا مِنْ شَرٍّ اَوْ اَلَّا یَنْفَعُوْهُ
 وَلَا تَنْفَعُ شَفَاعَةُ حَدٍّ اِلَّا لِمَنْ اِذْنٌ لّٰہِ الْاٰیۃ
 یعنی اسباب امید کے بھی چار ہیں۔ کہ وہ معبود مشرکین کا سوائے اللہ تعالیٰ کے یا
 مالک ہوں یا شریک ہو یا ظہیر ہو یا شفیع ہو پس اللہ تعالیٰ نے اعلیٰ سے لے کر اونی
 تک ترقیب وارفی کی اور جس سفارش کو مشرک چاہتا ہے۔ اس کی نفی فرمائی
 اور جس شفاعت کو ثابت کیا اس میں مشرک کا کوئی حصہ نہیں یعنی سفارش بلاذن
 اور اس پر اجماع ہے تمام انبیاء اور علماء اسلام کا فقط وَلِحْدُ اللّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ کتبہ
 اضعف العباد عبد الاحد خان پوری عفا اللہ عنہ: جواب صحیح ہے ابو سعید محمد
 شرف الدین دہلی میٹا علی [ابو سعید محمد شرف الدین ہر مجید صاحب نے جو کچھ تحریر فرمایا

ہے وہ کافی وقابل عمل ہے واللہ اعلم بالصواب حررہ السید ابوالحسن عفی عنہ تبصرہ مولانا مولوی
 سید محمد زبیر حسین صاحب مرحوم و مغفور دہلوی الجواب صحیح [عبد الجبار عمر پوری] الجواب صحیح ابو محمد عبدالستار
 عمر پوری جبرید عبدالسلام [سید محمد ابوالحسن] مجیب جو کچھ ہے قرآن و حدیث کے موافق لکھا ہے حرازہ
 اللہ فی الدارین خیر احمد سلمہ الصمد مدرس مدرسہ حاجی علی جان مرحوم دہلی [احمد المعروف بامجد اللہ]
 الجواب صحیح عبدالرحمن احباب شمس احباب ابوتراب عبدالغنی جو دھپوری تو حید و مشرک میں
 المجیب حق ابو محمد عبید اللہ عفی عنہ مدرس مدرسہ دارالہدایہ دہلی فی الواقع جواب بہت ہی ٹھیک ہے
 انہوں مسلمانوں نے کفر و اسلام اور توحید و شرک میں بھی امتیاز کرنا چھوڑ دیا مندرجہ بالا تمام ممنوعات
 و مخدورات فقہ احسان میں بھی اسبطرح مذکور ہیں واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم
 کتبہ نقلمہ و قالہ بقرۃ ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم جو ناگر لکھی ثم الدھلوی دھلی اجمیر بدروازہ
 مدرس مدرسہ محمدیہ واقعی یہ مضامین صحیح درست ہیں یہ رسمیں کفر و شرک کی ہیں فقط ابوالحسن
 محمد صدیق الفزاری اکبر آبادی عفا اللہ عنہ مجیب صاحب نے جو کچھ لکھا ہے بالکل صحیح ہے
 ان لوگوں میں اور مشرکین مکہ میں کچھ فرق نہیں اگر کوئی بنی آنا ہوتا تو ایسی ہی قوم میں آتا مگر اب کی
 بنی نہیں آئیگا البوسید محمد عبداللہ گورداسپوری ثم ساہووالی الجواب صحیح احمد بن محمد ملتانی
 عفی عنہ اور جیسے خدا اور رسول کی اطاعت چھوڑ بیٹھے ہیں ویسے فرمانبردار یاں ملک و
 حکومت کی اطاعت سے نکلنے والے ہیں نہ دین کے نہ دنیا کے نصیحت مسلمانوں اللہ کے
 واسطے اپنی حالت کو سنبھالو اور خدا اور رسول کی اطاعت کرو اور نیک خلق و عبادات و حسن
 سیرت و سلوک مروّت و ہمدردی اختیار کرو اور انسانیت اور ملکیت کے صفات پیشہ ہو جاؤ
 کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت موجب امن و امان ہو چنانچہ اللہ صاحب نے فرمایا ہے مَدِیْنٌ
 وَاسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّكُمْ مَاءً فَخَذَتْهُ فَاُذْخَرَتْ وَكَانَ خَفَا دَا
 يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَخَلَقَ لَهُمْ مِنْ دُونِ يَدَيْهِ أَنْهَارًا فَخَبَّرَهُمْ رَاسُهَا
 وَخَلَقَ لَهُمْ مِنْ دُونِ يَدَيْهِ أَنْهَارًا فَخَبَّرَهُمْ رَاسُهَا وَخَلَقَ لَهُمْ مِنْ دُونِ يَدَيْهِ أَنْهَارًا
 عبد الوہاب المہاجر الملتانی زبیل الدہلی تجاوز اللہ عن ذنبہ لکھے الحقی شہر

باب الدجال

سوال۔ پنجاب کے بعض عالم کہتے ہیں کہ دجال کا کچھ وجود نہیں۔ دجال ہی حاکم ظالم ہیں اور جنت و نارس کی ریل گاڑی ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو گئے عیسیٰ موعود میں ہوں۔ اس واسطے علمائے دین دار اہل سنت و الجماعت سے استفسار ہے کہ پنجاب کے اس عالم کے یہ اقوال صحیح ہیں یا محض غلط۔ بیان کرو کہ عوام کا شک و شبہ رفع دفع ہو جائے۔

الجواب۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بارہ تیرہ صحابی و صحابیہ (۱) حمزہ بن ابی الدخان (۲) ابو ہریرہ (۳) عمران بن حصین (۴) عبداللہ بن عمر (۵) انس بن مالک (۶) حمزہ بن یمان (۷) و نوارس بن سمان (۸) و ابو سعید خدری (۹) و ابی بکر (۱۰) و قاطمہ بنت قیس (۱۱) و ابو عبد اللہ (۱۲) و ابی عبیدہ بن الجراح (۱۳) و اسماء بنت یزید بن اسکن (۱۴) و مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہم۔ روایت کرتے ہیں کہ قریب قیامت کے دجال ظاہر ہوگا اور شبیہ۔ مثل۔ عبد العزی بن قطن کے ہوگا۔ کہ یہ مشرکین میں سے گذرا ہے اور وہ مثل ابرہہ کے تمام دنیا میں پھیل جاوے گا اور قیام اس کا چالیس دن ہوگا۔ ایک دن مثل برس کے اور ایک دن جیسے بھر کا ہوگا ایک دن ہفتہ بھر کا ہوگا باقی دن اپنے حال پر بدستور رہیں گے صحابہ نے عرض کیا کہ برس دن کی نماز کیوں کر ادا ہوگی آیا ایک دن کی نماز کافی ہوگی فرمایا نہیں۔ وقت کا اندازہ کر کے پانچوں نمازیں پڑھتے رہنا۔ اور مشکوٰۃ شریف باب العلامات میں بدی الساعۃ و ذکر الدجال میں دجال کا احوال دیکھنا چاہیے یہاں ایک دو حدیثیں نقل کی جاتی ہیں اور دجال کے بعد حضرت عیسیٰ اتریں گے۔ اور وہ دجال کو قتل کریں گے۔ اور مشکوٰۃ میں ایک خاص باب نزول عیسیٰ علیہ السلام کا منعقد کیا ہے سب احوال عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا اس باب میں دیکھنا چاہئے۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا بیان صحیح بخاری و مسلم وغیرہ میں مفصل مذکور ہے۔ اور قرآن شریف میں سورہ زخرف سے نازل ہونا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا صاف

واضح ہوتا ہے۔ وَانَّهُ اِی جِنِّہٖ۔ لَعَلُّ السَّاعَةِ تَعْلَمُ بِنَزُولِہٖ وَقَدْ اٰمَنَ عِبَاسٌ بِفَتْحِیْنِ
لِلْمَلَائِکَةِ کَذَا فِی الْکَلَامِیْنِ اور اسی طرح سے تفسیر مدارک و بیضاوی و کبیر و معالم و زیور و غیرہ میں مذکور ہے
وانہ۔ بدرستیکہ عیسیٰ علیہ السلام۔ لعلم للساعة علم است مرسعت راجعی بدو بدائیکہ
نزدیک است قیامت چمکیے از علامات قیامت نزول عیسیٰ علیہ السلام است کہ
بعد از تسلط دجال ہا ز آسمان بر زمین فرود آید۔ نزدیک منارہ بیضا و در طروت
شرقی دمشق و جامہ رنگین پوشیدہ باشد ہر دو کف دست خود را بر بالہائے دو
فرشتہ نہادہ و در خبارہ مبارکش عرق کردہ چون سردیش افکند قطرات از رویش
ریزاں گردد و چون سربالا کند آن قطر ہا بر روئے وے چون مردار بدروان
شود و نفس وے بر ہر کافر کہ رسد بمیرد و ہر جا کہ چشم وے افتد نفس وے
برسد۔ پس در طلب دجال روال گردد و در باب کند کہ موضعے است حرولیت
شام بدو رسد و ادراک بشد انگہ را چون بیرون آیند و عیسیٰ علیہ السلام بکوہ طور برود
نومنان را و آنجا متحصن گردد۔ انقصہ چون معلوم شد کہ عیسیٰ علیہ السلام نشانہ
قرب قیامت است کذا فی التفسیر الحینی۔

اور اس آیت کی تفسیر حدیثین صحاح ستہ کی ہیں کما لا یخفی علی الماہرین
الفن۔ پس منکر نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فاسق ہے۔ بلکہ کافر۔ کیونکہ
صریح نص کا منکر ہے اور تاویل اس کی مردود و خلاف سبیل مومنین کے ہے
وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
لُولِي مَا تُولَىٰ وَنُصَلِّیْہِ جَمْعًا۔ (الی آخر الآية کا مصداق ہے۔

۱۔ اور وہ یعنی عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی نشانی ہیں آپ کے نازل ہونے سے قیامت
کے وقت کا حرب معلوم ہو جائے گا عبد اللہ بن عباسؓ نے حکم کو میانہ کے لئے بھٹکے
پڑے تھے۔ کما بین میں ایسا ہی منقول ہے ۱۲۔
۲۔ جو آدمی ہدایت واضح ہو جائے کہ بعد بھی رسول کی نافرمانی کرے۔ اور ایمان نہ لے
کے راہ چھوڑ کر کوفی اور راہ اختیار کرے تو ہم اس کو جہنم جاتا ہے جانے دیں گے اور
بالآخر اس کو جہنم میں ڈال دیں گے ۱۳۔

وانه لعلم للساعة وان عيلى لعلم للساعة اى شرط من اشرائها
تعليم به فسمى الشرط الدال على الشئ علماً لحصول العلم به، وقرأ
ابن عباس لعلم وهو العلامة - انتهى ما فى التفسير الكبير مختصراً
وانه لعلم للساعة يعنى نزوله من اشرط الساعة تعليم به وقرأ
ابن عباس رزوا بوجه يرة رز وفتادة رز وانما لعلم للساعة بفتح اللام
والعين - اى اماراة وعلامة انتهى ما فى معالم التنزيل -

مشکوٰۃ کے باب العلامات بین یدى الساعة و ذکر الدجال میں ہے:-

عن النّوّاس بن سمعان رضى الله عنه قال ذكر ما سول الله صلى الله
عليه وسلم الدجال وقال ان يخرج وانا فيكم فانا جيجه دونكم وان
يخرج ولست فيكم فامراً جيجه نفسه والله خليفتي على كل مسلم
انه شاب قطط عينه طافية كافي اشبهت بعد العزى بن قطن
فمن ادركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف وفي رواية
فليقرأ عليه بفواتح سورة الكهف فانها جواركم من فتنته
انه خارج خله بين الشام والعراق فعاش يمينا وعاش
شمالاً يا عباد الله فاشتهوا قلنا يا رسول الله وما لبثته في
الارض قال اربعون يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة
وسائر ايامه كايامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذى
كسنة ايكفي تافيه مهلة يوم قال لا اقدما والى قدما

۱۔ اوردہ قیامت کا ایک نشان میں یعنی علیہ علیہ اسلام قیامت کئی۔ نشانوں میں سے ایک نشان
میں ان کے آنے سے قیامت کا وقت قریب ہونا معلوم ہو جائے گا شرط دال علی
اسکی رکوہ علم سے تعبیر کیا گیا ہے کہ ان کے آنے سے قیامت کا حکم ہو جائے گا۔ عبد اللہ بن
عباس رزوا کے اس کو علم پر دھا ہے۔ جس کے معنی نشان ہیں۔ تعبیر کبیر کا خلاصہ ختم ہوا۔
علیہ علیہ السلام کا نزول قیامت کی نشانوں میں سے ہے۔ عبد اللہ بن عباس۔ ابوہریرہ فتاویٰ
و تیرہ تھے اس کو علم پر دھا ہے جس کے معنی علامت اور نشان ہے ۱۱۔

قلت یا رسول اللہ وَمَا اسرّعه فی الارض قال کَ الْغِثِ
استدبرته الريح فیا قی علی القوم فیدعوهم فیؤمنوا
به فیا مر السماء فتقطر والارض فتنبت فتروح علیهم
سار حتم اطوال ما كانت ذری واسیخه ضراً وعاوناً واما
خواصه ثریا قی القوم فیدعوهم فیکردون علیہ قوله
فینصرف عنهم فیصبحون محلیین لیس باید یهم شی
من اموالهم ویهر بالخربة فیقول لها اخرجی کنوزک
فتتبعه کنوزها کیما سیب النخل ثم یدعو راجلاً متلیاً
شاً بأفیض ربک بالسيف فیقطعہ جزلتین رمیة الغرض
ثم یدعوہ فیقبل ویتهلل وجهه یضحک فبینما هو کذاک
اذ بعث الله المسیح بن مریم فینزل عند المنارة البیضاء
شرقی دمشق بین مہزودتین واضعاً کفیه علی اجنحة
ملکین اذا طأ طأ رأسه قطروا اذا رفعه تحدر منه مثل
جهان کالؤلؤ فلا یجل کافر یجد ریح نفسه الامات و
نفسه ینتہی حیث ینتہی طرفہ فیطلبہ حتی یدارک
باب لدا فیقتله ثم یأقی عیسی قوم قد عصمہم الله منه
فیمسح من وجوہهم ویجد ثہم بدرجاتہم فی الجنة فبینما
هو کذاک اذا وحی الله الی عیسی انی قد اخرجت عباد الی
لا یدان لاحد بقتالہم فخذ رعبادی الی الطور فیبعث
الله یاجوج وما جوج وهم من کل حداب ینسلون
فیہم اواثلہم علی بحیرة طبریة فیشربون ما فیہا دیم
اخرہم فیقول لقد کان بہذا مبرة ماء ثم یسیرون حتی

لیتہوا الی جبل الخضر وهو جبل بیت المقدس فيقولون
 لقد قتلنا من فی الارض هلم فلنقتل من فی السماء فیرمون
 بنشابہم الی السماء فیرد اللہ علیہم نشابہم مخفوبة دما و
 یجھمہ نبی اللہ واصحابہ حتی یكون رأس الثور لاحدہم خیرا
 من مائۃ دینار لاحدکم الیوم فیرغب نبی اللہ عیسیٰ و
 اصحابہ فیرسل اللہ علیہم الغف فی رقابہم فیصبحون فرسی
 کہوت نفس واحد ثم یھبط نبی اللہ عیسیٰ واصحابہ الی الارض
 فلا یجدون فی الارض موضع شبرا الا ملائکۃ زھمہم ومنتہم
 فیرغب نبی اللہ وعلیہ واصحابہ الی اللہ فیرسل اللہ کلیرا
 کاعناق البخت فتملأہم فطر حہم حیث شاء اللہ وفی سوایتہ
 تُطرحُہم بالنہیل ولستوقد المسلمون من نشابہم ونشابہم وجا
 بہم سبع سنین ثم یرسل اللہ مطرا لا یکن منہ بیت مدر ولا دیر
 فیغسل الارض حتی یترکنا کالزلفۃ ثم یقال للارض انبتی
 ثورتک وراوی بרכתک فیومئذ تأکل العصابة من الرمانۃ
 ویستظلمون۔ یحفظہا ویبارک فی الرسل حتی ان اللقحۃ من الابل
 لتکفی الفئام من الناس واللقحۃ من البقر لتکفی القبیلۃ من الناس
 واللقحۃ من الغنم لتکفی الفخذ من الناس فبینما ہم کذلک اذبعث
 اللہ رجلا طیبۃ فتاخذہم تحت اباطہم فتقبض ہر احدہم کل مؤمن
 وکل مسلم ویبقى شذرا الناس یتہارجون فیہا تمابہم الحمہ
 فعلیہم تقوم الساعة ساعۃ مسلم الا الروایۃ الثانیۃ وہی قولہم تطرحہم
 بالنہیل الی قولہ بسبع سنین رواۃ الترمذی۔

حضرت لوئس بن سمعان فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کا ذکر کیا۔ پس فرمایا اگر وہ میری موجودگی میں ظاہر ہوا تو تم سب کی طرف سے میں اس سے بھاگ دوں گا۔ اگر میرے بعد نکلا تو ہر ایک شخص خود اس سے بھاگے گا۔ اور اللہ تعالیٰ میرا خلیفہ ہے ہر مسلمان پر وہ دجال جو ان ہوگا۔ گھونگر و اسے بال والا۔ اس کی آنکھ نکلی ہوئی ہوگی۔ یعنی کانا ہوگا۔ پس ایسا ہوگا۔ جیسے عبد العزی بن قطن کو جانتے ہو۔ سو جو اس کو پاوے تو اس پر سورہ کہف کی ابتدائی آیتیں ضرور پڑھے۔ کیونکہ وہ اس کے قتل سے اس کو بچائیں گی۔ وہ شام اور عراق کے درمیان میں سے نکلنے والا ہے۔ اور داہنے بائیں کیا بلکہ ہر طرف دوڑنے والا ہے۔ سو اسی اللہ کے بند و ثابت رہنا۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ زمین میں کس قدر ٹھہرا ہے گا فرمایا چالیس دن ایک دن سال بھر کا۔ ایک دن مہینہ بھر کا۔ ایک دن ہفتہ بھر کا۔ اور باقی دن یہ تمہارے معمولی دن ہوں گے۔ ہم نے عرض کیا یا حضرت تو اس سال بھر کے دن میں ایک کی تمارے کو کافی ہوگی یا نہ فرمایا نہیں۔ ان معمولی دنوں کے اندازے سے پڑھتے رہنا۔ اور مہینے اور ہفتے بھر کا دن بھی اسی قیاس پر۔ ہم نے پوچھا حضرت اس کا جلد جلد بھرنا زمین میں کیسا ہوگا فرمایا جیسے ہوا ابر کو پھیلاتی ہے۔ سو وہ دجال ایک قوم کے پاس آئے گا اور ان کو اپنے دین کی طرف بلائے گا۔ وہ اس کا کہنا مان لیں گے۔ تو آسمان کو حکم کرے گا۔ خوب بارش ہوگی۔ اور زمین میں بھری خوب لگی۔ اور ان کے مویشی کھا کھا کر خوب پیئیں گے۔ اور دو دھیدے ہوں گے۔ اور ایک قوم کے پاس آئے گا ان کو اپنی طرف بلائے گا۔ وہ اس کا کہنا نہ مانیں گے۔ وہاں سے چلا آئے گا۔ اور وہاں بارش بند ہو جائے گی۔ اور نہ رہے گا۔ اور کھنڈرات میں جائے گا۔ اس کو کہیں گا۔ اپنے سب خزانے نکال۔ تو سب کے سب دفینے نکل کر اس کے اتار شہد کی کھیل کی طرح ہو لیں گے۔ اور پھر ایک جوان کو بلائے گا اور پھر اس کو تلوار سے مار دو ٹکڑے کر دے گا اور اوامر

اور ہر نشانے کی طرح پھینک دے گا۔ اور پھر اس کو بلا کر دوبارہ مارے گا۔ اور وہ شخص
منہ چپتا ہوا رہے گا۔ سود جلالی اسی اوج موج میں ہوگا کہ اتنے میں اللہ تعالیٰ مسیح علیہ
بن مریم علیہ السلام کو آسمان سے اتارے گا۔ سودہ دو رنگیں کپڑے پہنے ہوئے دمشق
کے مشرقی سفید منارہ پر اتریں گے دو فرشتوں کے بازوؤں پر ہاتھ رکھے ہوئے
سر کو جھکا لیں گے۔

تو پسینے کے قطرے گریں گے اور جب سر اٹھاویں گے تو موتیوں کے قطرے اتریں
گے سو جس کا فرقہ ان کے سانس کی ٹپپے کی بس مری جائے گا۔ اور جہاں تک ان کی
نظر پہنچے گی وہیں تک ان کا سانس پہنچے گا۔ سو اس کو باب اللہ پر مار کر مار ڈالیں گے
فقط یہ ترجمہ ہم نے نو اس بن سمان کی حدیث کا بقدر ضرورت کیا ہے۔ سو مسائل کو
ثبوت خروج دجال اور حقیقی لعنتہ اللہ اور نزول حضرت عیسیٰ مسیح بن مریم علیہما
اسلام میں کافی وافی شافی ہے جس کو تفصیل درکار ہو۔ مشکوٰۃ شریف میں پورے
باب کو تحقیق کی نظر سے دیکھ لے یہی خلاصہ صحاح ستہ وغیرہ کتب حدیث کا ہے
اگر کوئی نہ مانے تو اس کو اختیار ہے۔ اور وہ بعض عالم پنجاب کے جو اس کے خلاف
کے قائل ہیں۔ وہ نادان جاہل ویا گل اور کاذب ہیں بلکہ اہل علم کے زمرے کی
لو سے بھی بے نصیب اور محروم ہیں اور سبجملہ فرق اہل الحاد ہیں لغو ذلالت میں

ترجمہ ابو اسماعیل یوسف حسین النخعی رحمہ اللہ
وَلَا تَنْتَظِرُوا لَعْنَتَهُ لَنَسَاعَةً. اور بے شک عیسیٰ علیہ السلام جبرہ بنور سے ہیں قیامت
کی یعنی ان کا اترنا آسمان سے ایک نشانی ہے قیامت کی دجال کے پیدا ہونے کے
بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے اور دجال کو قتل کریں گے پھر یاجوج ماجوج پیدا
ہو کر سارے عالم کو خراب کریں گے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مومنوں کو لے کر
کوہ طور پر جا کر چھپیں گے بغرض کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نشانی ہیں قیامت
کی تمام ہونی عبارت شاہ عبدالقادر دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی بس پنجاب کا وہ

عالم بلا شائبہ خصوصاً مکہ سے بالا کا منکر محمدؐ ہے بلکہ کافر کمالاً خفی علی الساہر بالشرایعہ العلمیہ
 مدرسہ خادم العلماء الطاف حسین فاضل پوری فی الواقع جواب اول و دوم بلا ریب صحیح ہے
 کیونکہ قریب قیامت کے ظاہر ہونا دجال کا بعد اس کے اُترنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان
 سے اودھ قتل کرنا دجال کا برحق ہے۔ اور منکر اس کا قاتل و مفضل و محمد و بدر دین اور نجات
 اجماع مسلمین کے ہے۔ چنانچہ کتب صحاح ستہ و دیگر کتب اس پر شاہد عمل ہیں اور
 تاویل مرتزاقاریانی اور اس کے حواری کی نزدیک اہل حق کے باطل و مردود ہے۔

سید محمد تہذیب حسین

سوال :- اذان میں یا کسی اور موقع پر لفظ محمدؐ سنکر انگوٹھا جو مناجازت ہے یا نہیں
 جواب :- لفظ محمدؐ سنکر انگوٹھے جو کمر آنکھوں سے لگانا بے اصل اور بدعت ہے انگوٹھے
 جو کمر ان کو آنکھوں سے لگانے کے بارے میں چند حدیثیں آتی ہیں لیکن سب غیر صحیح بے اصل
 موضوع جھوٹی اور بناوٹی ہیں علامہ شوکانی نے الفوائد المجموعہ ص ۱ میں علامہ محمد طاہر قزنی
 حنفی نے تذکرۃ الموضوعات میں، ملا علی قاری حنفی نے موضوعات ص ۶۵ میں، حافظ سیوطی
 نے تیسیر النحال میں علامہ ابوالحسن عبدالغافر الفارسی صاحب مفہم شرح صحیح مسلم نے
 اقوال الکاذبہ میں، علامہ البرہان بن عبد الجبار نے شرح رسالہ عبد السلام
 لاہوری میں، علامہ محمد یعقوب نیپائی نے الخیر الجاری شرح صحیح بخاری میں، علامہ حسن بن
 علی الہمدی نے تعلیقات مشکوٰۃ میں، حافظ سخاوی نے المقاصد الحسنہ میں، اور دوسرے
 محدثین نے ان احادیث کے بے اصل و بے ثبوت اور موضوع ہونے کی تصریح کر دی
 ہے اسی لئے شاہ عبدالعزیز صاحب تہذیب سنیہ نے فتاویٰ القیین میں اس فعل
 کو بدعت قرار دیا ہے، عبید اللہ رحمہ دہلی، محدث دہلے جلد نمبر ۸،

عبداللہ بن مسعود کا قول ہے اَسْعَاكَ لَا تَبْدَعُوا فَقَدْ كَفَيْتُمْ لِهَرَانِي مِّنْ حَدِيثٍ مَّا نَكْتُ مِنْ شَيْءٍ يُقَرِّبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ إِلَّا وَقَدْ حَدَّثَكُمْ وَمَا مِنْ شَيْءٍ يَبْعِدُكُمْ عَنِ النَّارِ إِلَّا وَقَدْ حَدَّثَكُمْ بِهَا، دوسری حدیث میں ہے، تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ لِيَكُنَّ لَكُمْ دَارًا لَا يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا هَآئِكَ ابن الماجشون کا کہنا ہے میں نے مالک سے سنا مَن ابْتَدَعَ فِي الْأِسْلَامِ بَرَأَهَا حَسَنَةً فَقَدْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَانَ اللَّهَ سَأَلَهُ لَآنَ اللَّهُ يَقُولُ الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ فَمَا لَهُ يَكُنْ يَوْمٌ مِّنْ دِينٍ لَا يَكُونُ الْيَوْمَ دِينًا السَّنَنُ الْمُتَبَدَّعَاتِ صَ اسی صفحہ پر امام شافعی کا قول ہے مَن اتَّخَذَ يَعْنِي بَدْعًا فَقَدْ شَرَحَ يَعْنِي جَسَ نَے بدعت کو اچھا سمجھنا اس نے نئی شرح ایجاد کر لی، باقی رہا بعض حضرات کا یہ دعوئے کہ اس قسم کی مجالس میں حاضری و قیام کے باوجود ہماری نیت خالصۃ اللہ کیلئے ہوتی ہے لہذا اسے شرک قرار نہیں دیا جاسکتا تو یہ دعوئے سرسری غلط اور بے بنیاد ہے سنن ابوداؤد میں ثابت بن ضحاک کا بیان ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک شخص نے نذر مانی تھی کہ وہ ہوانہ مقام میں اونٹ ذبح کرے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کو واقعہ کی اطلاع دی آپ نے فرمایا هَلْ كَانَ فِيهَا وَتَنٌّ مِّنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا قَالَ ذَهَلْ كَانَ فِيهَا عِيدٌ مِّنْ أَغْيَادِهَا قَالُوا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفَ بَدْرًا فَإِنَّهُ لَا دَعَا وَلَيْدٌ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ يَعْنِي كَيْدُهَاں جاہلیت کے بتوں میں کوئی بت تھا جس کی پوجا ہوتی ہو انہوں نے کہا نہیں فرمایا اپنی نذر پوری کر اللہ کی معصیت میں نذر کی دغا نہیں اور نہ اس چیز میں جس کا انسان مالک ہو نیز مشکوٰۃ جلد دوم صفحہ ۱۷۷ میں بحوالہ ریزین ہے، إِنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَتَذَرْتُ أَنْ أَذْبَحَ بِمَا كَانَ كَذَا كَذَا أَوْ كَانَ تَذْبُحُ فِيهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ... الخ یعنی ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ میں نے نذر مانی ہے کہ فلاں فلاں مقام میں ذبح کروں جس میں اہل جاہلیت ذبح کرتے تھے فرمایا کیا وہاں ان کا کوئی بت تھا جس کی پوجا ہوتی ہو کہا نہیں فرمایا وہاں ان کی کوئی عید تھی کہا نہیں فرمایا اپنی نذر پوری کر، ان احادیث سے معلوم ہوا شرک و بدعت و خرافات کے اڈوں پر جانا اور مشرکین و مبتدعین کی مجالس میں شمولیت اختیار کرنا منع ہے اگرچہ انسان کی نیت میں کتنا ہی خلوص کیوں نہ ہو لہذا اس قسم کی مجالس میں حاضری سے اجتناب لازمی ہے مَن تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ (الاعتصام جلد ۱ شمارہ ۱)

سوال :- ایک شخص جو جماعت اسلامی سے وابستہ ہے وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق عقیدہ رکھتا ہے کہ وہ دُعاؤں کا خاتم و جابر حکمران اور یزدی تھے یزید کو بھی گمراہ اور انبیاء علیہم السلام کو غیر معصوم سمجھتا ہے کیا ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے،

جواب :- بشرط صحت سوال، یہ سب باتیں گمراہی کی ہیں، حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیل القدر اور سچے صحابی تھے چہ جائیکہ (معاذ اللہ) ظالم اور جابر ہوں حسب تصریح قرآن مجید وَكَذَّبَ عَنْكَ اللَّهُ الْحَنَافِي (الحمدید) سے معاویہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے جنت کا وعدہ فرمایا گیا ہے اور رضی اللہ عنہم درضوان عنہ (التوبہ) کا سر بیفکیٹ انہیں دینا میں ہی عطا فرمادیا گیا ہے، معاویہ کے حق میں ایسے الفاظ گستاخی ہیں جن کے مرتکب کو اپنے ایمان کی خیر منافی چاہیے یزید بھی گمراہ نہ تھا، اس کو تابعین میں شمار کیا گیا ہے انبیاء علیہم السلام کو معصوم سمجھنا اہل سنت والجماعت کا متفقہ عقیدہ ہے اس سے انکار عقیدہ معصوم سے انحراف ہے ایسے شخص کو ہرگز امام نہیں بنایا جاسیے، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَجْعَلُوا اَعْتَكُمْ خِيَارَكُمْ (درمختار امام ایسے شخص کو بناؤ جو تم میں سے عقیدہ و عمل میں) سب سے بہتر ہو، (الاعتصام جلد ۱ شمارہ ۱)

سوال :- ایک مولوی صاحب یہ کہتے ہیں کہ خلافت راشدہ کے جواب میں حق چار یا رکبنا غلط ہے کیونکہ حق خدا تعالیٰ کی صفت ہے اور یہ گویا حق چار یا رکبنا شرک ہوا، اس کی وضاحت فرمائیں کہ یہ شرعی طور پر جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا،

جواب :- واللہ التوفیق۔ یہ بات اُن مولوی صاحب کی درست نہیں جس طرح خلافت راشدہ حق ہے کہنا درست ہے حق چار یا رکب کا مطلب بھی یہی ہے یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے باطن حضرت علیؓ نہیں تھے بلکہ چاروں خلفاء سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص قسم کی محبت تھی ہر ایک سے صفت مخصوصہ طیبہ کے باعث اور چاروں خلفاء و سیدنا حضرت ابوبکر صدیقؓ، خلیفہ اول، سیدنا عمر فاروقؓ، خلیفہ دوم اور سیدنا حضرت علیؓ، ثلثا اور جان مسئلہ اہل سنت والجماعت، کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے انشہاء درجہ کی محبت تھی اور چونکہ محب کا ترجمہ پنجابی زبان میں باد ہے بنا بریں تفہیم کیلئے چاروں خلفاء کو چار یا رکب کہہ کر یہ کہہ دیا جائے کہ سچی بات یہ ہے کہ چاروں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھے تو اس میں نہ شرک ہے نہ غلاف واقعہ ہے اور نہ ہی غلط ہے ہَذَا مَا عِنْدِي وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ جلد ۱ شمارہ ۱

قرآن مجید ساتھ دم وغیرہ کرنے سے فائدہ نہ ہو تو یہ کہنا جائز ہے کہ قرآن مجید سے فائدہ نہیں ہوا؛

سوال: مزید عرصہ سے نزدکھانسی، دمہ کی بیماری میں مبتلا ہے۔ ایک عامل نے قرآن مجید سے علاج کیا۔ سورۃ فاتحہ اور آیات شفا لکھ کر پلائیں۔ مگر اس سے کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ مزید کا خیال ہے کہ ڈاکٹری علاج کر لیا جائے۔ مگر عامل نے منع کر دیا کہ قرآن مجید کے دم کو ترک کر کے تم کافر ہو جاؤ گے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا مزید ڈاکٹری حکمی علاج کروا سکتا ہے یا نہیں جب کہ قرآن مجید سے کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ قرآن مجید کی شفا پر ایمان رکھتے ہوئے حالت کے مطابق یہ کہنا کہ اس سے کچھ فائدہ نہیں ہوا کیا اس سے کفر لازم آتا ہے؟

جواب: مکتب احادیث میں علاج معالجہ کی بابت بکثرت احادیث موجود ہیں جن میں ملوی روحانی ہر قسم کے معالجات مذکور ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمائے اور کئے ہیں۔ اگر قرآن مجید کے علاوہ اور معالجات کفر ہوتے تو معاذ اللہ یہ کفر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عائد ہوتا رہا۔ فائدہ نہ فائدہ تو خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ قرآن مجید کے ساتھ شفا بھی خدا کی طرف سے ہے اور غیر قرآن کے ساتھ خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ خدا تعالیٰ نے شہد کو شفاء للناس (۱۳۲) فرمایا ہے تو اگر کسی بیمار کو شہد سے فائدہ نہ ہوا اور اس بات کو بیان کرتا ہوا کوئی شخص کہہ دے کہ شہد سے فائدہ نہیں ہوا تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ معاذ اللہ خدا تعالیٰ کا شفاء للناس کہنا غلط ہے بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ اس خاص موقع پر مشیتِ ایزدی سے اس کا اثر نہ ہو گیا سو اس طرح قرآن شریف کو سمجھ لینا چاہیے۔ جو شخص کسی خاص موقع پر فائدہ کی نفی سے قرآن مجید کے شفاء ہونے سے انکار سمجھ لیتا ہے یہ اس کی بے سمجھی ہے۔

بعد اللہ امر تسریٰ روح فی صلیع ایتالہ ۶ صفر ۱۳۵۷ھ، ۶ اپریل ۱۹۳۸ء

تعویذات

سوال: آیات قرآنی سے تعویذ لکھے ہیں ڈالنا یا بازو پر باندھنا جائز ہے یا نہیں؟

عم ابوہریرہؓ قرآن و حدیث سے کیا دلیل ہے! السائل: حاجی ابراہیم حسین سیلانیؒ مورخہ ۱۳۱۱ھ
جواب: مشکوٰۃ میں ہے:-

عن عمر بن شعیب عن ابيه عن جدّ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا فرغ
احدكم في النوم فليقل اَعُوذُ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر
عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون فانها لن تقضره وكان عبد الله بن عمرو
يعلمها من بلغه من ولداه ومن لم يبلغه منه كتبها في صك ثم علقها في عنقه رواه ابو داود
والترمذي وهذا الفضل (مشکوٰۃ باب الاستعاذه مثلاً)

عمر بن شعیب اپنے باپ وہ اپنے دادا سے (عبداللہ بن عمرؓ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو اپنی نیند میں گھیرائے وہ یہ کلمات پڑھے اَعُوذُ الخ یعنی میں خدا کے پورے
کلمات کے ساتھ پناہ پکارتا ہوں اس کے غضب سے اس کے عذاب سے اس کے بندوں کے
شر سے اور شیاطین کے وسوسوں سے اور اس سے کہ میرے پاس حاضر ہوں پس وہ خواب اس
کو بالکل نقصان نہیں دے گی۔ اور عبداللہ بن عمروؓ کی اولاد سے جو بالغ ہو جاتا، عبداللہ بن عمروؓ
اس کو یہ کلمات سکھا دیتے۔ اور نابالغ ہوتا کاغذ پر لکھ کر اس کے گلے میں ڈال دیتے۔ اس کو
ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے

عمو! جو جھگڑے لئے یہ دلیل پیش کی جاتی ہے مگر اس پر اعتراض ہوتا ہے کہ یہ صحابی کا فعل
ہے اور صحابہؓ دوسری طرف بھی ہیں تو پھر فیض کیا ہوا؟
نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے دین خالص میں پہلے یہ حدیث ذکر کی ہے:-

مے بعض کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ترمذی نے انا ہوتا ہوا یا انہوں کو ڈالو۔ انہوں کو ڈالو۔ مگر یہ کیا ٹھیک نہیں کیونکہ
انہوں کے لئے نیامانہ ہوتا ہوا یا انہوں کے لئے بھی ناجائز ہوتا ہے سو یا چاندی رشیم وغیرہ کیونکہ عمو! جو جھگڑے میں
کے لئے اس قسم کے احکام یکساں ہوتے ہیں خاص کر جہاں ان پڑھاس بارہ میں چٹوں کے حکم میں ہیں کیونکہ ان کو ٹھیک
شکل ہے ہاں اس سے یہ ضرور لگتا ہے کہ پڑھنا افضل ہے حی الوسع اسی کی کو شش چاہیے ۱۲

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الرقی والتائم والتولة شرك ما ولا احمد وابوداود۔

ابن مسعود سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دم، تعویذ، بلی سب یہ شرک ہے۔
اس کے بعد اس کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

أَقُولُ إِنَّ الْعُلَمَاءَ مِنَ الْقَضَائَةِ وَالْتَائِبِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ اخْتَلَفُوا فِي جَوَائِزِ تَعْلِيلِ التَّائِبِ الَّذِي مِنَ الْقُرْآنِ وَأَسْمَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَاتِهِ فَقَالَتْ طَائِفَةٌ يَجُوزُ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّادٍ وَابْنِ الْعَامِ وَهُوَ ظَاهِرٌ مَا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ وَبِهَا قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الْبَاقِرُ وَاحْمَدُ فِي رِوَايَةٍ وَحَمَلُوا الْحَدِيثَ عَلَى التَّائِبِ الَّذِي فِيهِ شَرْكٌ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ لَا يَجُوزُ ذَلِكَ وَبِهَا قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ ظَاهِرٌ قَوْلِ جَذِيفَةَ وَعُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ وَابْنُ عَكْلِيمٍ وَبِهَا قَالَ جَبَاعَةُ مِنَ التَّائِبِينَ مِنْهُمْ أَحْمَدُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَاحْمَدُ فِي رِوَايَةٍ وَاخْتَارَهَا كَثِيرٌ مِنْ أَصْحَابِنَا وَجَزَمَ بِهِ الْمُتَأَخِّرُونَ وَاحْتَجُّوا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَمَا فِي مَعْنَاهُ۔

دین خالص حصا دل ۲۲۲

صحابہ تابعین اور ان کے بعد کے علماء میں قرآن مجید اور سارا اور صفات الہی کے تعویذوں کے متعلق اختلاف ہے۔ ایک جماعت جواز کی قائل ہے ان سے بعد اللہ بن عمرو بن العاص اور حضرت عائشہ کے قول سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے اور ابو جعفر باقر بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور امام احمد سے بھی ایک روایت اسی کے موافق ہے اور حدیث مذکور کو شرکیہ تعویذوں پر محمول کرتے ہیں۔ اور ایک جماعت عدم جواز کی قائل ہے اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس کا بھی یہی مذہب ہے اور حذیفہ اور عقبة بن عامر اور ابن عکلم کے قول سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے اور ایک جماعت تابعین سے بھی اسی کی قائل ہے ان سے اصحاب ابن مسعود ہیں۔ اور ایک روایت امام احمد سے بھی اسی کے موافق ہے امام احمد کے بہت سے اصحاب نے اسی کو اختیار کیا ہے

اور متاخرین کا بھی یہی مذہب ہے اور دلیل اس کی حدیث مذکور اور اس کے ہم معنی دیگر روایتیں پیش کرتے ہیں :

اس سے معلوم ہوا کہ مسند مختلف فیہا ہے اور دونوں طرف صحابہ میں تو اب فیصلہ کسی اور دلیل سے ہونا چاہئے صرف کسی صحابی کا قول و فعل پیش کر دینا کافی نہیں۔ پس اب سنتیے :
حدیث مذکور میں تین چیزیں ذکر ہوئی ہیں۔ رقیۃ تمیمۃ۔ تو رکۃ۔ یعنی دم۔ تعویذ اور عمل حب
حدیث میں ان تینوں پر شرک کا حکم لگایا گیا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ نفس ان تینوں کا شرک
ہے یا ان کی کئی قسمیں ہیں جیسے بعض شرک ہیں بعض غیر شرک ہیں۔ کچھ شک نہیں کہ نفس دم یعنی ذات دم
کی یا ذات تعویذ یا ذات عمل حب کی شرک نہیں بلکہ ان کی بعض قسمیں شرک ہیں اور اس کی
تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو مشکوٰۃ میں ہے :-

عَنْ عَوْبِ بْنِ مَالِكٍ، الْأَشْجَعِيِّ قَالَ كُنَّا نَزُقُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
كَيْفَ تَرَى فِي ذَلِكَ فَقَالَ عَوْبُؤَادَا كَلَّا بَأْسٌ بِالَّذِي مَالَهُ يَكُنْ فِيهِ شِرْكٌ
(مشکوٰۃ کتاب الطب ص ۲۸)

عوف بن مالک سے روایت ہے کہ ہم جاہلیت میں دم کیا کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ہم نے اس کی بابت دریافت کیا تو فرمایا اپنے دم مجھ پر پیش کرو۔ جب دم میں شرک نہ ہو تو
کوئی حرج نہیں :

اس کی ہم معنی اور بھی کئی احادیث ہیں جو مشکوٰۃ وغیرہ میں موجود ہیں۔ اور یہ صرف جاہلیت کے
دموں کے متعلق ہیں اور جو دم قرآن وحدیث کے ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔ ان سے معلوم ہوا کہ نفس
دم مراد نہیں بلکہ اس کی بعض قسمیں رکعات شرک مراد ہیں۔ اور جب اس کی بعض قسمیں مراد ہوئیں
تو بعض حدیث مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَحَلَّ إِلَيْهِ، پیش کرتے ہیں۔ یعنی جس نے کسی شے سے تعلق پیدا کیا وہ اسی کی موت
سونا چاہیگا مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ تعلق و طرح کا ہوتا ہے ایک سے ایک فعل ہے چنانچہ ذواب صاحب نے دین
خاص حصہ اول کے ص ۲۴ میں اس حدیث کی طرح کرتے ہوئے اس کی تفسیر کی ہے کہ تعلق یہ ہے کہ غیر پر بھروسہ کر لے
اور فعل سے یہ ہے کہ اس کے مطابق عمل کرے اس میں ہر قسم کے اسباب میثقت اودم یا تعویذ وغیرہ داخل ہیں۔ پس یہ
فما نعت خاص تعویذ سے تعلق نہیں رکھتی بلکہ ہر قسم کے اسباب سے ہے جب کہ ان پر بھروسہ کر لیا جائے۔ ۱۲

تو باقی دو میں بھی بعض مردوں کی کیونکہ جیسے دم کی بعض قسمیں شرکیہ ہیں بعض غیر شرکیہ اسی طرح باقی دو کا صلہ ہے۔ پس تفریق کی کوئی وجہ نہیں۔ اسی لئے جواز کے قائل ہیں، انہوں نے حدیث مذکورہ کو شرکیہ تعویذوں پر محمول کیا ہے جیسے نواب صاحب کی عبارت مذکورہ میں اس کی تصریح ہے۔
اور تمیہ اور تولد کی تفسیر بھی اسی کی مؤید ہے جتنا پھر منی الاوطار جلد ۸ کتاب الطب باب ماجاء فی الرق والعلمہ میں ہے۔

الْتَمَاتُ جَمْعٌ عَمِيَّةٌ وَهِيَ حَرَرَاتٌ كَانَتْ الْعَرَبُ تَعْلِقُ بِهَا عِلَاقَ أَفْكَادِهِمْ مَنَعُونَ بِهَا الْعَيْنَ فِي دَعْوِهِمْ فَأَبْطَلَهُ الْإِسْلَامُ

یعنی تیرہ ٹکے ہیں جو نظر سے بچاؤ کے لئے عرب اپنے اقمقار کی بنا پر اپنی اولاد کے گلے میں باندھتے تھے۔ پس اسلام نے اس کو باطل کر دیا۔

اور تولد کی تفسیر میں لکھا ہے۔

قال الخليل النولة شبيهة بالتخدر - یعنی غلیل کہتے ہیں تولد جادو کے مشابہ ہے اور
ساقط ابن حجر فتح الباری جلد ۲۳ باب باب الرق بالقرآن الحمد للہ میں کہتے ہیں۔
وَالنُّوْلَةُ شَيْءٌ كَانَتْ امْرَأَةٌ تَحْلُبُ بِهِ حَبْلَةَ زَوْجِهَا وَهِيَ نَوْعٌ مِنَ الْيَتْرِ -
یعنی تولد ایک شے ہے جس کے ذریعے تپتے خاوند کی محبت کھینچ لیتی ہے اور وہ ایک

قسم جادو ہے۔

تیل الاوطار میں غلیل کے قول کے بعد یہ بھی لکھا ہے۔

وَقَدْ جَاءَ تَفْسِيرُهُ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ كَمَا أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ حِبَّانَ وَصَحَّاحُهُ أَنَّهُ فَعَلَ عَلَى امْرَأَةٍ وَفِي عَنْقِهَا شَيْءٌ مَعْقُودٌ فَخَذَّهَا فَقَطَعَهُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الرِّقَّ وَالْتِمَاتَ وَالنُّوْلَةَ شُرُكٌ قَالُوا يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ

صلی اللہ علیہ وسلم میں اسی طرح ہے مگر غلط حکم ہوتا ہے کیونکہ عبد اللہ بن مسعود کی کنیت ابو عبد الرحمن مشہور ہے۔ اور نواب
نے بھی دین دین خاص جداول فضل مرد الشراك والتماتہ مش ۲۳۵ میں یہ روایت ذکر کی ہے اس میں
یا ابا عبد اللہ کی بجائے یا ابا عبد الرحمن ہے پس صحیح بھی ہے ۱۲۰

هَذَا التَّحَامُ وَالرُّقَى قَدْ عَرَفْنَا هَاهُنَا التَّوَلَّى قَالَ شَيْءٌ يَمْنَعُهُ النَّسَاءُ يَخْتَبِنَ إِلَى
 أَدْوَاهِمَن يَعْنِي مِنَ السَّحَرِ قِيلَ هُوَ خَيْطٌ يُقْرَأُ بِهِ مِنَ السَّحَرِ أَوْ قِرْطَاسٌ يُكْتَبُ
 فِيهِ شَيْءٌ مِنْهُ يَخْتَبِ بِهِ النَّسَاءُ إِلَى قُلُوبِ الرِّجَالِ أَوِ الرِّجَالُ إِلَى قُلُوبِ النَّسَاءِ
 فَأَمَّا مَا خَبِبَ بِهِ الْمَرْأَةُ إِلَى نَرَجِهَا مِنْ كَلَامٍ مَبَاحٍ كَمَا يَسْتَحْيِ الْغَنَجِيُّ وَ
 كَمَا تَلْبِسُهُ لِلزَّيْنَةِ أَوْ تَطْعَمُهُ مِنْ عَقَارٍ مَبَاحٍ أَوْ أَجْزَاءِ حَيَوَانَ مَأْكُولٍ
 مَا يَعْتَقِدُ أَنَّهُ سَبَبٌ إِلَى مَحَبَّةٍ نَرَجِهَا لِمَا أَدْعَى اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ مِنْ
 الْخَضِيعَةِ بِتَقْدِيرِ اللَّهِ لَا أَنَّهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ بِذَاتِهِ قَالَ ابْنُ رَسْلَانَ
 فَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا جَائِزٌ لَا اعْرِفُ النَّاسَ مَا يَمْنَعُهُ فِي الشَّرْعِ أَنْتَهَى

اور قولہ کی تفسیر خود عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے آئی ہے جس کو حاکم^{۴۴} اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور صحیح بھی کہا ہے۔ وہ یہ کہ انہوں نے اپنی بیوی کے گھٹے میں کچھ بندھا ہوا دیکھ کر اس کو توڑ دیا اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے رقی اور تمام اور توڑ شرک ہے۔ لوگوں نے کہا اے ابوبکر! رقی اور تمام کو تو ہم جانتے ہیں توڑ کیا شے ہے؟ کہا، ایک شے ہے جو عورتیں خادموں کی محبت کے لئے بناتی ہیں یہی جادو کی قسم ہے۔ کہا گیا وہ ایک تاکہ ہے جس پر جادو سے کچھ پڑھا جاتا ہے یا کاغذ ہے جس میں جادو سے کچھ لکھا جاتا ہے جس کے ذریعے عورتیں مردوں کو محبوب ہو جاتی ہیں یا مرد عورتوں کو محبوب ہو جاتے ہیں ہر حال کلام مباح سے عمل حب نہ کرنا اور زینت کی طرح یا کوئی مباح جڑی بوٹی کھلا کر یا حلال جانور کے اجزاء کھلا کر جن کے متعلق اعتقاد ہو کہ ان میں تقدیر الہی کے ساتھ نہ ذاتی طور پر محبت پیدا کرنے کی خاصیت ہے اس قسم کے عمل حب کی بابت ابن سلمان نے کہا ہے کہ ظاہر یہی ہے کہ یہ جائز ہے۔ خیریت میں اس کے منع کی کوئی دلیل نہیں جانتا

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صرف شرک والی صورتیں منع ہیں باقی جائز ہیں۔ ہاں

اس سے (۱) شوکانی کی دلیل جواز کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔ یعنی لام مباح سے عمل حب کی مثال ایسی ہے جیسے وہ شے جس کا (۲) غنچ (نزدک) رکھا جاتا ہے اور وہ شے جو عورتیں زینت کیلئے پہنتی ہے کشش کا ذریعہ ہیں۔ ۱۲۰ منہ

پر ہنر افضل ہے جس کی دو وجہیں ہیں ایک یہ کہ اختلافی بات میں اختلاف سے نکل جانا بہتر ہے رصافی علاج میں زیادہ تر ان باتوں پر عمل درآمد چاہیئے جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عالمہ پرستوں کا عمل ہو یا حدیث میں ان کی ترغیب ہو کیونکہ روحانیات کا تعلق اعتقاد سے زیادہ ہے اور اعتقاد عموماً عمل سے ظاہر ہوتا ہے :

نواب صاحبؒ نے بھی جائز قرار دیتے ہوئے آخر یہی فیصلہ کیا ہے کہ پر ہنر افضل ہے برائے عبارت مذکورہ بالا (جس میں سلف کا اختلاف ذکر کیا ہے) کے بعد لکھتے ہیں :-

قال بعض العلماء وهذا (ای عدم الجواز) هو الصحيح لوجه ثلاثة تظهر للمتأمل الاول عموم النهي ولا يخص النافي سدا لذيعة فانه يغض الى تعليق من ليس كذلك الثالث انه اذا علق فلا يدان بجهته بجملة معه في حال قضاء الحاجة والاستغناء ونحو ذلك قال وتامل هذه الاحاديث وما كان عليه السلف يتبين لك بذلك غربة الاسلام خصوصاً ان عرفت عظيم ما وقع فيه الكثير بعد القرون المفضلة من تعظيم القبور واتخاذها المساجد والاقبال اليها بالقلب والوجه وصرف الدعوات والرجبات والرهبات وانواع العبادات التي هي حق الله تعالى اليها من دون كما قال تعالى ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وان يحسبك الله بضرها فلا كاشف لما لا هو ان يروك بخير فلا راد لفضله ونظائرهما في القرآن اكثر من ان يحصر انتهى قلت غربة الاسلام شيء وحكم المسئلة شيء اخر والوجه الثالث المتقدم ملتمح التعليق ضعيف جداً لانه لا مانع من نزع التائمه عند قضاء الحاجة ونحوها لساعة ثم يعلقها والراجح في الباب ان ترك التعليق افضل في كل حال بالنسبة الى التعليق الذي جوزة بعض اهل العلم بناء على ان يكون بما ثبت لا بما لم يثبت كان التقوى له مراتب وكذا الاخلاص وفوق كل مرتبة في الدين رتبة اخرى والمحصلون لها اقل ولهذا ورد في الحديث في حق السبعين انفا

يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ اِنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ لَا يَرْقُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ
مَعَ اَنْ الدَّقَّ جَانِزَةٌ وَرَدَتْ بِهَا الْاَخْبَارُ وَالْاَثَارُ وَاللَّهُ اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ
وَالْمُتَّقَى مِنْ يَتْرَكَ مَا لَيْسَ بِهِ خَوْفًا مِمَّا فِيهِ بَاسٌ -

(فصل رد شرک الدق والتماثل ص ۳۲۲-۳۲۵)

بعض علماء نے کہا ہے کہ علم جو آری صحیح ہے جس کی تین وجہیں ہیں ایک یہ کہ حدیث مذکور عام
ہے اور مخصوص کوئی نہیں۔ دوم سند باب کیونکہ تعویذ کی اجازت دی جائے۔ تو لوگ آہستہ آہستہ
مشبتہ یا شرکیہ الفاظ دے تو یہ بھی استعمال کرنے لگ جائیں گے۔ سوم یا خانہ پیشاب کے وقت
تعویذ ساتھ لے جانے سے کلام الہی اور اسرار الہی کی توہین ہوگی۔ اور ان بعض علماء نے کہا ہے کہ ان
احادیث میں اور روش سلف میں غور کرنا کہ تیسرے نے غربت اسلام وضع ہو جائے خاص کر جب تو دیکھے
کہ غیر قرون کے بعد لوگ کس قدر خرابیوں میں واقع ہو گئے قبروں کی تعظیم، ان کو مسجدیں بنانا داخل جہان
سے ان کی طرف آمد و رفت۔ قبر والوں کو پکارنا ان سے امید و خوف رکھنا۔ کئی طرح کی عبادت کرنا
جو خاص خدا کا حق ہے۔ قرآن مجید میں ہے، ایسی شے کو نہ پکار جو نہ کچھ نفع دے سکے نہ نقصان اگر
تو ایسا کرے گا تو ظالم ہو جائے گا۔ اور خدا اگر تجھے مریز پہنچائے تو کوئی اسے کھولنے والا نہیں اور اگر تیرے
ساتھ خیر کا ارادہ کرے تو کوئی اس کے فضل کو مد کرنے والا نہیں۔ اس قسم کی آیتیں بہت ہیں میں ان لوہا
حدیث حسن (کہتا ہوں کہ غربت اسلام علیحدہ شے ہے اور مسند علیحدہ شے ہے۔ اور تیسری وجہ بالکل
کنز وہ ہے کیونکہ تھوڑی دیر کے لئے یا خانہ پیشاب کے وقت تعویذ کھولا جاسکتا ہے اور افضل ترک
تعویذ جس کا کوئی ثبوت نہیں۔ اور جو نہایت ہے اس کا ترک اس لئے افضل ہے کہ تقویٰ اور
اخلاص کے کئی مراتب میں اور دین میں ہر مرتبہ کے اوپر دو سر مرتبہ ہے اور اس کے حاصل کرنے
والے بہت کم ہیں۔ اسی واسطے تشریف آرا آدمی جو بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے۔
ان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ وہی ہیں جو نہ دم کرتے ہیں نہ کرواتے
میں حالانکہ دم جائز ہے چنانچہ اخبار آثار میں آیا ہے۔ اور متقی وہ ہے جو اس شے کی وجہ سے
میں ڈر ہے اس شے کو بھی چھوڑ دے جس میں ڈر نہیں :-

نواب صاحب رحمہ نے اس عبارت میں بعض علماء کی پہلی وجہ کی طرف اس لئے توجہ نہیں کی کہ وہ ظاہر سلطان ہے کیونکہ دم تبصرہ توبہ کی ذات شرک نہیں بلکہ بعض قہر شرک میں چنانچہ لوہر بیان ہو چکا ہے تو حدیث عموم پر کیسے محمول ہو سکتی ہے۔ دوسری وجہ کو نواب صاحب نے یہ کہہ کر رد کر دیا ہے کہ غریب اسلام علیحدہ شے ہے اور مسلمہ علیحدہ شے ہے گویا سبب اب سے بعض علماء کا مطالبہ ایسا تھا کہ جیسے قروں کا معاملہ برائی کی طرف ترقی کر کے غریب اسلام کا باعث ہو گیا اسی طرح قرآن حدیث کے الفاظ کے ساتھ توبہ کرتے کرتے کہیں غیر مشروع الفاظ کے ساتھ بھی توبہ یزوں کا راستہ نہ کھل جائے جو غریب اسلام کا ذریعہ بن جائے۔ نواب صاحب نے اس کا جواب دیا کہ اس طرح کی غریب اسلام اصل مسئلہ میں غفل نہیں۔ مثلاً قروں میں ہفرافات ہونے سے سنون طریق پڑان کی زیارت منع نہیں ہو سکتی۔ ٹھیک اسی طرح توبہ کا معاملہ ہے۔ تبصری وجہ پر نواب صاحب نے بہت کمزور ہونے کا حکم لگایا ہے۔ اور واقعی وہ بہت کمزور ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انگوٹھی پہنتے تھے۔ بی بی جانے کے وقت آثار دیتے تھے۔ پھر ٹھکانے کی صورت میں شاید یہی ادنیٰ نہ رہے۔ بہر صورت بھارت میں کوئی شبہ نہیں۔ مگر ان الفاظ کے ساتھ جو قرآن و حدیث سے ثابت ہوں۔ یا ان کے ہم معنی ہوں مشتبہ نہ ہوں لیکن باوجود جواز کے نواب صاحب فرماتے ہیں کہ ترک افضل ہے کیونکہ حرام سے بچ کر جائز پر اکتفا کرنا اگرچہ تقویٰ ہے مگر تقویٰ اور اخلاص اسی پر قائم نہیں بلکہ اس کے بہت سے مراتب ہیں اور ہر مراتب کے اوپر ایک اور مرتبہ ہے جس کو حکم لوگ پہنچتے ہیں۔ اسی لئے ۷۰ ہزار آدمی جو نہ دم کرتے ہیں نہ کرتے ہیں حالانکہ دم کے جواز میں احادیث اور آثار اس سلسلے سے ثابت آئے ہیں۔ تو اگر تقویٰ کی حد صرف جواز تک ہوتی تو پھر ترک دم کے ساتھ ان متر بہرہ کی تعریف کیوں ہوتی ہے

لے اس حدیث میں دم سے مراد جاہلیت کے دم ہیں جو کلمات شرک یا کلمات مشتبہ سے ہیں لیکن قرآن و حدیث کے الفاظ نہیں ہے نہ قرآن و حدیث میں ان کی ترغیب یا ترغیب آئی ہے ایسے چھوٹے سے پرہیز کی یہ فضیلت ہے کہ بغیر حجاب کے جنت کا وعدہ ہے۔ رہے وہ دم جن کا قرآن و حدیث میں تعریف یا ترغیب آئی ہے یا خدا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا خاص صحابہ کا ان پر عمل رہا ہے تو ایسے دم کہ سوائے کے مرتبہ میں کوئی کمی نہیں آتی مثلاً بخاری وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوتے وقت انہر کی تین سورتیں پڑھ کر ہاتھوں پر بھوک کر بدن پر عمل لیا کرتے تھے اتہین دفعہ اسی طرح کرتے۔ اور مرض الموت میں

اس سے معلوم ہوا کہ اصل لغوی جائز پر اتقا کرنے میں نہیں بلکہ جائز کہ بھی چھوڑ کر احتیاط والی صورت اختیار کرنے میں ہے۔ پس افضل ترک ہے وَاخُذُوا نَانَ الْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

عید الفطر تیسری مویضہ ۲۸ ۱۱ ۱۲ مطابق ۱۲ ۱۱ ۱۲

سوال :- کیا عرم الحرام کے اول عشرہ میں شادی بیاہ یا کسی قسم کی خوشی کرنی یا اس ماہ کی دسویں تاریخ کو فاقہ کرنا از روئے شرع جائز ہے،

جواب :- محرم کے پہلے عشرہ میں یا پورے مہینے میں بغیر قصد اتباع خوراج و لواصب کے شادی بیاہ یا کوئی اور تقریب و خوشی کرنی بلاشبہ جائز اور مباح ہے قرآن کریم اور حدیث (صحیح یا ضعیف) تو ذکر نہ کرنا کسی صحابی یا امام سے بھی اندلوں میں شادی بیاہ یا کوئی اور خوشی کرنے کی مخالفت ثابت نہیں ہے اسی طرح دسویں تاریخ کو فاقہ کرنا بھی ثابت نہیں۔ البتہ صرف دسویں کو یا نویں دسویں یا دسویں کو بفرہ رکھنا از روئے احادیث معتبرہ ثابت اور باعث اجر و ثواب ہے آخری چہار شنبہ اور عرم کے متعلق "محدث" میں متعدد دفعہ مضامین شائع ہو چکے ہیں ملاحظہ کر لیجئے،

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے سبب دو بدعتیں پیدا ہوئیں (۱) علیؑ اور آل علیؑ سے بغض و عدالت رکھنے والوں نے عاشورہ کے دن خوشی اور شادمانی کرنے کی بدعت ایجاد کی یہاں تک کہ اس دن خوشی کرنے کی فضیلت میں حدیثیں گھڑ ڈالیں عاشورہ کے دن سر نہ لگانے عمل کرنے اہل و عیال پر تو سہ اور خلاف معمول بہترین اور عمدہ کھانے پکانے کو مستحب سمجھنے لگے واضح ہو کہ میرے نزدیک تو سہ علیؑ الیال حدیث کی صحت اور اسے قابل اعتبار و اتفات ہونے میں تاہل و تردید ہے (۲) شیعیان علیؑ نے رنج و غم جز و فرح ماتم و نوامہ گریہ زاری مرثیہ خوانی سینہ کو بی فاقہ کشی تعزیر وغیرہ کی بدعت نکالی اور اس کے متعلق بے شمار حدیثیں گھڑ کر امت کو گمراہی میں مبتلا کر دیا یہ دونوں گروہ اہل ہوا و اہل بدعت سے ہیں پس ہمیں نہ شیعیان علیؑ کا طریق اختیار کرنا چاہیئے اور نہ دشمنان علیؑ کی اتباع و اقتداء اور شیعوں کی مخالفت کے ابراہ اور قصد سے خاص عاشورہ کے دن خوشی منافی چاہیئے یہ ارادہ اور نیت نہ ہو تو شادی بیاہ اور خوشی کرنی بلاشبہ جائز ہے،

(محدث و حصے جلد نمبر ۱)

باب العرش

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک عالم کہتا ہے کہ جو شخص خداوند کریم کو بلا کیف عرش پر کہے یا جانے وہ کافر ہے۔ پس اس عالم کا یہ قول غلط ہے یا صحیح

الجواب جو عالم یہ کہتا ہے وہ عالم نہیں ہے بلکہ وہ جاہل ہے اور اس کا یہ قول سراسر غلط و باطل ہے کیونکہ قرآن مجید کی ایک نہیں بلکہ بہت سی آیتوں سے اللہ تعالیٰ کا عرش پر مستوی ہونا ثابت ہے اور اسی طرح بہت سی احادیث سے بھی یہ بات ثابت ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ کے عرش مستوی ہونے کی کیفیت مجہول و نامعلوم ہے۔ صحابہ اور تابعین و تبع تابعین اور ائمہ مجاہدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہی قول و اعتقاد تھا کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہے اور استواء علی العرش کی کیفیت مجہول و نامعلوم ہے اللہ تعالیٰ کے عرش پر بلا کیف ہونے کے ثبوت میں آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ اور اقوال ائمہ دین کو بسط و تفصیل کے ساتھ دیکھتا ہو تو کتاب البطل للما قاضی کا مطالعہ کرنا چاہیے یہاں دو تین آیتیں اور حدیثیں لکھ دی جاتی ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ مَّا بَيْنَكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ سوره اعراف اللَّهُ الَّذِي مَرَقَعَ السَّمَوَاتِ بِخَيْرٍ عَمَّا شَرَدَتْهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ سوره رعد شَدِيدًا لَمَّ مَنَّ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى - سوره طه -

مفسرین اللہ تعالیٰ نے تمنا یہ ہے کہ جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا پھر عرش پر قرار پایا۔ ۱۰
نہ اظہر وہ جس نے غیر ظاہری ستونوں کے آسمانوں کی جوت کو ٹھیک کا چھ عرش پر قرار پایا۔ ۱۱
نہ یہ قرآن اتارا گیا ہے اس ذات پاک کی طرف سے جس نے زمین اور بلند آسمانوں کو پیدا کیا۔ وہ رحمن ہے جس نے عرش پر قرار پایا۔ ۱۲

وقال رسول الله فهد عندة فوق عرشه متفق عليه قال اخذ علي بن ابي طالب وهدو علي عرشه (بخاری)
 امکہ دین میں سحر و ائمہ الہدیہ کا قول یہاں نقل کر دیا جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ نے وصیت میں
 فرمایا کہ ہم اقرار کرتے ہیں اس بات کا کہ اللہ تعالیٰ عرض پر مستوی ہے۔ بے اس کے کہ اس کو حاجت
 ہو یا نہ ہو۔ فرمایا کہ استواء معلوم ہے اور کیفیت نامعلوم۔ اور ایمان اس پر واجب۔ اور سوال
 اس کی کیفیت سے بدعت طبرانی نے کہا کہ امام شافعی رحمہ قائل ہیں استواء کے۔ امام احمد نے فرمایا
 کہ ہم اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہے۔ جس طرح اس نے کہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 وعلیہم السلام۔ حررہ محمد عبدالرحمن المبارک پوری عفا اللہ عنہ۔ سید محمد تہذیب حسین۔ دہلوی۔

قادیانہ زیر یہ جلد اول ۳

سوال :- ایک شخص دیدہ دانستہ نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عبد کا
 لفظ نہیں پڑھتا اور کہتا ہے کہ عبد کے معنی آدمی کے ہیں اور میں آنحضرت کو عبد (آدمی)
 نہیں کہہ سکتا کیا ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز ہے؟

جواب :- یہ شخص قطعاً جاہل اور احمق سخت بدعتی اور گمراہ و اہل ہوا ہے۔ آنحضرت کی
 بشریت انسانیت عبدیت قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ و تابعین و ائمہ دین بلکہ اجماع
 امت سے ثابت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا لَا تَقْرَؤُنِي كَمَا أَطَرَّتِ النَّصَارَةُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فَإِنَّمَا
 أَنَا عَبْدُهُ وَلَكِنْ قُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ اسی لئے آپ نے التحیات کی خاص طور
 پر اہتمام کے ساتھ تعلیم دی جس میں صاف مذکور ہے، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ
 لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ آپ کی عبدیت و بشریت پر مفصل اور مبسوط
 بحث ۱ اگست ستمبر اکتوبر نومبر دسمبر ۱۹۳۹ء کے پرچوں میں ملاحظہ کیجئے اس پر یہ شخص
 اپنی جہالت کی وجہ سے قرآن و حدیث و اجماع کا منکر ہے اس لئے اس کو سرگرم امام نہیں
 بنانا چاہیے بلکہ اگر امام ہو تو معزول کر دینا چاہئے اور اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھنی چاہئے،

(محدث دہلی جلد نمبر ۲)

سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اس کے پاس عرض کرے ۱۲

جواب :- یہ حدیث رواۃ ثقیف وناہل اعتبار بلکہ مروود ہے کیونکہ سبھی لکھتے ہیں یہ معمول لذات و الحال ہیں اور معمول العین کی روایت بالاتفاق غیر مقبول ہے اور اگر بالفرض قابل التفات ہو بھی تو حدیث منوطی فی المناہج فقد رانی و قد رانی الخ کی مد سے اگرچہ حضرت ام سلمہؓ نے آپؐ کی ہی صورت مثالی دیکھی تھی لیکن چونکہ یہ محض ایک خراب سے ملنے اس سے کوئی حکم ثابت نہیں ہو سکتا اور نہ کسی مسئلہ پر استدلال کیا جاسکتا ہے، لہذا ما اخذناہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہو روایت و لم یخبرنا بانہ یقول للوائی وکلمہ ایضا فلا ندعی انہ نقلہ فی الواقع ولا انہ مخاطبہ ولا انہ امحل من مکانہ ولا ان احاط علیہ المشایف یدلک التبتہ واما اللہ اللہ ایاہ حکمتہ علیہا فاما ثبت عندہ یقظہ لایتک بما رأی مناما وایضا المناہج لیس علی یقین من کلامہ بکلام کلامہ تلك الصورة المریئۃ دلیمت تلك صورة بعضیت بل روایا حلیۃ واکثر الناس لا یعرفون حقیقتہا ولا یؤخذ بہا وایضا یشترط فلا استکمال بان یكون المرادی ضابطا عند السامع وکنیم لیس حال اللفظ پس اس حدیث سے سالانہ اظہار رنج و غم اور حزن و ملال پر استدلال انتہائی جہالت ہے دمخت و حلیہ جلد نمبر ۱۰

سوال :- مجھ سے ایک آریہ نے سوال کیا کہ تمہارے عقیدہ کی بنا ماں جو حضرت آدم علیہ السلام کی پسلی سے پیدا ہوئیں تو وہ آدم کی دختر ہوئیں اس سوال کا کیا جواب دیا جائے، محمدیات شاہ پور،

جواب :- جو اکا پسلی آدم سے پیدا ہونا ثابت نہیں، حدیث ضعیف ہے اگر صحیح مانا بھی جائے تو لڑکی لڑکا پسلی سے پیدا نہیں ہوا کرتے، لہذا جو حضرت آدم کی لڑکی نہ ہو تو واللہ اعلم اخبار اچھڑیٹ

سوال ۱۰: حضرت شاہ دولہ صاحب از کجرات کی منت پر جو چہ ہے جو یہاں پیدا ہوتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے، جبکہ موتے کو صناع نہیں ہے تو پھر یہ کرامت تو ظاہر ہے،

حوار :- شاہ دولہ کا چوہا منت ماننے سے پیدا نہیں ہوتا، بلکہ عجاویر ایسے چھوٹے سرواے
 لڑکوں کو دور دراز مقام پر تلاش کر کے لاتے ہیں اور مشورہ کرتے ہیں کہ منت سے پیدا ہوا ہے
 علاوہ اس کے یہ کسی کرامت ہے کہ اچھی صورت کی بجائے بد صورت بچہ پیدا ہو۔ اس لئے یہ
 غرض بناوٹ ہے، (اخبار المجدیث امرتسر) جلد نمبر ۳۳ شمارہ ۷

سوال :- زید کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دینا سے رکتے، البتہ عالم برزخ میں دیکر کہتا ہے کہ وہ یہ بھی ارواح کی زندگی کے قائل ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم برزخ کی زندگی میں کون خصوصیت ہے، بلکہ آپ دنیا میں، صرف کدورت قلبی کی وجہ سے اہل خواہر کو نظر نہیں آتے،
جواب :- مزید صحیح کہتا ہے قرآن پاک میں ارشاد ہے إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ۔ صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تَصَابُرُكَ كَأَنَّكَ لَيَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدَمَاتُ أَيْكٍ رَوَايَتُ مِیْنِ هِیَ مَاتَ رَسُولُ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَدُرُغُهُ مَرُورُهُ (بخاری بکر کا کہنا کہ انبار (کافر) بھی عالم برزخ میں زندہ ہیں اور آپ کی زندگی ان کی طرح ہوتی یہ غلط ہے نیک اور نیک اور غیر نیک کی زندگی یک جیسی نہ دیتا میں ہوتی ہے نہ عالم برزخ وغیرہ میں)
 (اختیار المحدثات امرتسر جلد ۳۲ شمارہ ۲)

سوال :- جب زید نے حضرت امام حسینؑ کو گرفتار کرنے کے لیے سپاہی بھیجے تھے تو انہوں نے گرفتار کرنے کی بجائے حضرت امام حسینؑ کو شہید کر دیا، اس کے صلہ میں ان سپاہیوں کو سزا کیوں نہیں دی گئی،

جواب :- وہاں جو جنگ ہوئی ہے وہ ایک اتفاقی بات ہے، سپاہیوں کا مطالبہ تھا کہ ہم آپ کو گورنر بصرہ و کوفہ علیہ اللہ بن زیادہ کے پاس لے جانا چاہتے ہیں تاکہ وہاں برائے زید بیعت کر کے پھر زید کے پاس آپ کو بھیجا جائے گا، دراصل سپاہی دارالخلافہ دمشق کے نہیں تھے، بلکہ علیہ اللہ بن زیاد گورنر کی طرف سے آئے تھے، فوج نے کوفہ جانے پر اصرار کیا اور حضرت امام حسینؑ کو فوج جانے کو تیار نہیں تھے، انہوں نے تین تجویزیں پیش کی تھیں جو کہ معقول تھیں،

۱: مجھے زید کے پاس بھیج دو، ۲: مجھے سرحد میں جانے دو جہاں میں کفار سے جہاد کروں گا یا مجھے واپس مدینہ جانے دو سپاہیوں کو چاہیے تھا کہ ان معقول تجویزوں کو قبول کر لیتے، مگر سپاہیوں نے قبول نہیں کیا اور انہیں گورنر کے پاس لیجائے پر اصرار کیا اور حضرت امام حسینؑ گورنر کے پاس جانے کو تیار نہیں تھے، اس واسطے لڑائی ہوئی ہے اور پھر وہ کچھ ہوا ہوا تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ گورنر کو زید نے اس طرح سزا دی ہے کہ پہلے وہ دو صوبے (بصرہ و کوفہ) کے گورنر تھے، اب انہیں صرف ایک صوبہ کی گورنری تک محدود کر دیا گیا،

(ہفت روزہ المحدثات لاہور جلد ۳ شمارہ ۲۷)

اخبار الجہدیت دہلی جلد ۲۰ شمارہ ۱۷-۱۸

سوال :- کیا ولی مرد سے زندہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (رحمت اللہ کنگن پور)
جواب :- اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مردوں کو زندہ نہیں کر سکتا، وہی یحییٰ و حییٰ ہے،
اسلامی عقیدہ یہی ہے وگرنہ بیچ، (اخبار الجہدیت سو بدرہ جلد ۵ شمارہ ۲)

سوال :- نبی علیہ السلام کو حاضر ناظر جاننا کیسا ہے؟
جواب :- کناہ کبیرہ ہے کفر ہے شرک ہے ظلم عظیم ہے سوائے خالق کل کے ہر وقت ہر چیز کا
علم اور اس کی واقعیت کسی کو نہیں ہے؟

سوال :- جناب بنی علیہ السلام اپنی قبر میں زندہ ہیں یا نہیں؟ (ایضاً)
جواب :- بزرگی زندگی سے مجال انکار نہیں ورنہ قبر کے سکھ دکھ ایک کہانی ہو کر رہ جائیں گے
حضور قبر میں زندہ ہیں اگر اس زندگی کو دنیوی زندگی سے وہ حقیقتاً رخصت ہو چکے ہیں یعنی موت
ہاچکے ہیں مگر قبر کی زندگی سے مزدور متصف ہیں، چونکہ اس زندگی کی سمجھ کسی صورت نہیں آ سکتی
اس لئے دماغ انسانی ٹانگ ٹوٹیاں کھاتا اور وہم میں پڑا رہتا ہے،
(اخبار اہل حدیث جلد ۱۵ شمارہ ۲)

سوال :- یہاں پر یہ کہاوت مشہور ہے کہ کوڑھی دینی جس کے جسم پر سفیدی آگئی ہو، مرنے کے بعد مٹتا
گنا نہیں اور اس کے ناحف بال بڑھتے جاتے ہیں کیا یہ صحیح ہے
جواب :- یہ کہاوت غلط اور بے اصل ہے ہاں صحیح حدیثوں سے انبیاء کرام کے متعلق ثابت ہے
کہ انکا جسم اطہر محفوظ رہتا ہے، وَالْحَقُّ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ هَذَا الْقَرِطِيُّ الْمُؤَدَّنُ
الْحَتَّيْبُ وَأَوْرَثَهُ الْغَدَّاءُ الْغَائِلِينَ وَالْعُلَمَاءُ الْقَرَارِينَ الْعَامِلِينَ وَالْعَامِلِينَ
وَالْمُرَاطِبِينَ وَالْمُتَحَنِّنِينَ ذَكَرَ اللَّهُ وَالْحَجَّيْنَ لِمَنْ تِلْكَ
عَشْرَةً كَامِلَةً (زہر قافی علی الموطا) محدث دہلی ج ۸ ص ۷۷

توضیح الکلام، نبیوں اور رسولوں کا وجود محفوظ رہتا تو صحیح حدیث ثابت ہے لیکن اس کے
علاوہ اللہ تعالیٰ کی مشیت میں چاہے رکھے چاہے نہ رکھے، فقط الدائم علی محمد :-

سوال: اولیاء اللہ یکشم ظاہری درمیداری بلا تاویل خدا کے تعالیٰ را در دین ہے۔

جواب: در صورت مرقومہ نمی بینند باتفاق اہل سنت و جماعت و مدعی آن کاذب است۔ چنانچہ جملہ مالہ و ماعلیہ از مرغ الازہر نگاشتہ می شود۔ ہل یجوز رؤیۃ اللہ تعالیٰ فی الدنیا بعین البصر للادویاء فقد جاء فی سوال واقعة الحال فی من ادعی ذلك فی بعض الاشخاص فکتبت الجواب بحسب ما ظهر لى وجه الصواب فهو اجماع الامة من اهل السنۃ والجماعة علی ان رؤیۃ اللہ تعالیٰ بعین البصر جائزہ فی الدنیا والاخری عقلاً وثابتہ فی العقبی بمعاد نقلاً واختلافوا فی جوازها فی الدنیا شروحاً ثابتہا لا کثرون ونفاھا اخرون ثم الذین اثبتوها خصوصاً توجہا الہ علی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الاسراء علی خلاف فی ذلك بین السلف والخلف من العلماء والاطباء والصیحاء علی اللہ علیہ وسلم انما رؤی دہ تعالیٰ بقوادح لا بعینہ کذا فی شرح العقائد وغیرہ۔ فان قال قائل بانى ادی اللہ تعالیٰ فی الدنیا ان ارادہ رؤیۃ فی المنام ففی جوازہ خلاف مشہور بین الانام مع ان رؤیۃ المنامۃ لا تكون بالخاصۃ البصریۃ بل التصورات المثالیۃ والتمثیلات الخیالیۃ وان ارادہا حل الیقظۃ فان قصدہا حذف المضاف ارادہ انه یرئى انوار صفاتہ ویشاہد آثار مصنوعاتہ فذا جائز بلا مریۃ واما من ادعی بهذا المعنی لنفسہ من غیر تأویل فهو

ترجمہ: سوال: اولیاء اللہ ظاہری آنکھوں سے میداری کی حالت میں بغیر کسی تاویل کے خدا تعالیٰ کو دنیا میں دیکھ سکتے

ہیں یا نہیں۔

جواب: صورت مرقومہ میں نہیں دیکھ سکتے۔ اداس پر تمام اہل سنت کا اجماع ہے۔ اداس کا دعویٰ کرنے والا جھوٹا ہے۔ چنانچہ مرغ الازہر میں سند پر پوری بحث کی گئی ہے۔ لکھتے ہیں میر سے پاس۔ مندرجہ بالا حضرات کا ایک سوال آیا۔ میں اپنی صوابدید کے مطابق اسی جواب لکھا۔ اداس اہل سنت والجماعت کے تمام ائمہ کا اجماع ہے کہ عقلی طور دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رویت ظاہری آنکھوں سے جائز ہے اور آخرت میں عقلاً و معانی سے

فاعتقادنا سد و ذعر کاسد و فی حصین ضلال و تضلیل
 و فی مطعن و بیل و بعید عن سماء السبیل فقد قال
 صاحب التعرید و هو کتاب لم یصنف مثله فی التصوف ا طبق
 المشائخ کما مر علی تضلیل من قال ذلک و تکذیب من ادعی
 هنالک و منفوا فی ذلک کتاب و رسال منہر ابو سعید الخزار و الجند
 و مرجوا بان من قال ذلک المقال لم یعرف اللہ الملك المتعال و اقوالہ
 الشیخ علاء الدین القنوی فی شرحہ و قال ان ہم عن احد دعوی
 نحوہ فیمکن تأویلہ بان غلبۃ الاحوال یجعل الغائب کاشاہد
 ا ذلک کثرا اشتغال الشئ بشئ و استحصالہ لہ کانہ حضربین ید یدہ
 انتہی و یؤیدہ حدیث ان لعید اللہ کانک تولا و کذا حدیث عبد اللہ
 بن عمرو و حال الطواف کنا نورئ اللہ تعالیٰ۔

و قال صاحب العوارف المعارف فی کتابہ ا ہلام الہدی و عقیدۃ
 ارباب التقی ان رؤیۃ العیان متعذرۃ فی ہذا الدار لانہا دار
 الفنا و لا خدرۃ و اذ القرا و فلقوم من العلماء و نصیب من علم الیقین
 فی الدنیا و لا آخرین من ا علی منہ و تبتہ نصیب من عین الیقین کما
 قل قائل دای قلبی و بی انتہی۔ و الحاصل ان الامۃ قد اتفقت علی

ہے اور دنیا میں رویت ہو سکتی ہے یا نہیں اس کے متعلق اختلاف ہے اکثریت کا خیال کہ جائز ہے دوسرے اس کا
 انکار کرتے ہیں لیکن جو اس کے بواز کے قائل ہیں وہ صرف اس وجہ سے قائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خدا تعالیٰ کو معراج کی رات دیکھا ہے اور دوسرے کچھ کے لئے اس کو ثابت نہیں کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 و علم کے دیکھنے کے متعلق بھی تو سلف میں اختلاف تھا۔ صحیح یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ
 کو اپنے دل سے دیکھا ہے۔ آنکھ سے نہیں دیکھا۔ پتا نچر شرح عقائد میں اس کی تصریح ہے۔ اگر کوئی
 یہ دعویٰ کرے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا ہے تو یہ جائز ہے۔ کیونکہ وہ ظاہری آنکھ سے

- انہ تعالیٰ لایزالہ احد فی الدنیا بعینہ ولہمیتنا ذہوا
 فی ذلک الا نبینا صلی اللہ علیہ وسلم حال عروجہ علی ما صرح بہ فی شرح
 عقیدۃ الطحاوی ثمرہذا ان قبل التاویل السابق فیہا والا فان کان
 مصمما علی مقولہ ولہم رجوع بالنقول عن معقولہ یجب تعذیرہ و
 تشہیرہ بما یزالہ الحاکم الشرعی وقال بعض ارباب العقائد النظریۃ
 من قال فی الدنیا یزالہ بعینہ فذلک ذندلیق طغی وتمر وخالف
 اللہ والرسول وذا غر عن الشرع الشریف قد قال ابن الصلاح و
 البوشامۃ انہ لا یمصدق مدعی الدوئیۃ فی الدنیا حال الیقظۃ
 و منع منہ کلیم اللہ موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام - و
 اختلف ہذا المرآۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک المقام کیف تسمع
 لمن لویصل الی مقامہ انتہی کلامہا وقال الکوشی فی سورۃ النجم معتقد
 دوئیۃ اللہ تعالیٰ ہنأ بالعبین نعیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم فایر
 مسلح وقال الادویسی فی کتابہ الا نوار و لو قال انی رأی اللہ تعالیٰ
 عیاناً فی الدنیا کفرا انتہی بکن الاقدام علی التکفیر بمجرد دعوی
 الدوئیۃ من اصحاب الخطر فان الخطاء فی انتاء الف کافرا ہون
 من الخطاء فی انتاء مسلحاً بالصواب ما قد متا لا نہ ان الضعیف
 الی الدعوی ما یمخرج عن عقیدۃ اهل التقی فحکم علیہ بانہ من
 دیکھتا نہیں ہے۔ بلکہ تعورات شاہد اور تمثیلات خیالیہ کا دیکھنا ہے۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ میں نے خود خدا
 کی صفات کے مظاہر دیکھے ہیں تو یہ ٹھیک ہے۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ میں نے بڑا خدا تعالیٰ کو
 دیکھا ہے تو پرے درجہ کا بے دین اور گمراہ ہے۔ اس کو تعزیر لگانا چاہیئے اور شہر میں پھرانچا
 صاحب تعرت۔ کا قول ہے۔ یہ کتاب تعروت کے معنوں میں بے مثال ہے مشائخ طریقت
 کا اس پر اجماع ہے۔ کہ دنیا میں کوئی شخص اللہ تعالیٰ کو ظاہری آنکھ سے نہیں دیکھ سکتا دیکھ

اهل الضلالة والردی والسلام علی من اتبع الهدی انتہی
 ما فی منہ الا ذکر شرح فقہ الکبیر ملا علی قاری
 و اظہر من الشمس است کہ برکاتہ خطاب کن ترانی بموسیٰ علیہ السلام دارد شد۔ پس احاد است
 بصفت کن ترانی چگونہ موصوف نہ شود و نعم ماقیل۔

جلوہ یار گراں بار کہ برداشته است

کرم طاقت کوہ و کرم موریکے است

و منشور لا مع النور۔ دُجُوْلاً یَوْمَئِذٍ نَّاصِرًا اِلٰی رَبِّہَا نَاطِرًا۔
 ہی وجوہ المؤمنین یومئذ یوما القیمۃ ناصرۃ حسنۃ باعۃ
 اِلی رَبِّہَا نَاطِرًا مشعر و مخمر بدیدار رب غفار
 در عقبی است۔ یعنی در جنت نہ درد نیازی را کہ احساس دقوی دنیا از بس ضعیف در معرض فنا
 است از بس راہ گذر دیدار آبی بردار دنیا متعذر بخلاف احساس دقوی دارالہقا کہ قوی طبعی
 خواہد بود بقویت رب العزت و قوای سرمدیت دیدار حضرت صمدیت میسر خواہد بود و کما
 طیبات آن سرور کائنات سَتَوْنَنَّ دَبِکْہُ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ بخطاب عالمیاب در بارہ دیدار
 بعین البصر بموسے ہمہ صحابہ کرام کہ خلقاے راشدین درین خطاب داخل اند و دار الدین چنین
 نفرمودند کہ سَتَوْنَنَّ دَبِکْہُ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ لَمَّا تَوَدَّہُ فِی الدُّنْیَا پس از آیت و حدیث
 واضح گردید کہ دنیا کے فانی مقام دیدنی نیست www.KitaboSunnat.com

واز پنجہ تمام اہل سنت و جماعت اتفاق کردند بدین مسئلہ کہ کسے از احاد است
 خداوندی کا محل آخرت ہے دنیا نہیں ہے۔ اور اگر کوئی ایسا دعویٰ کرے۔ تو وہ زندیق طغر شریعت کا منکر
 اور سنت کا مخالف ہے جب موسیٰ علیہ السلام کو یہ جواب ملا ہے کہ تو مجھے کبھی نہیں دیکھ سکتا۔ تو ارد کوں
 ہے جو رویت کا دعویٰ کر سکے۔ ملا علی قاری کی نسخ الانہر شرح فقہ کبیر میں تمام تفصیل موجود ہے۔

پھر یہی غور طلب ہے۔ کہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا دُجُوْلاً یَوْمَئِذٍ نَّاصِرًا اِلٰی رَبِّہَا نَاطِرًا۔
 تو رویت کو قیامت کے دن برحق کیا اگر دنیا میں بھی رویت ہو سکتی۔ تو قیامت کے دن کی قید بالکل ہے

بختم ظاہری و دریداری در دار دنیا خداے تعالیٰ را نمی بیند و نخواهد دید و مدعی آن کاذب است۔
 قیدها بالقیامة اشارتہ الی ان الدویۃ فی الآخرة دون الدنیا کذا فی فہم الباری
 و لکرمانی و العیبتی شروح البخاری - ہمارہ حدیث در مجمع بخاری از ابو موسیٰ اشعری
 این است کہ فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وما بین القوم و بین ان ینظر والی
 دہم لا یداء الکبریاء علی وجہہ فی جنت عدن ای جنتہ اقامتہ و هو ظرف للقوم
 لا اللہ تعالیٰ و قولہ فی الجنة متعلق بمعنی الاستقرار فی الظرف نیفید المفہوم استغناء
 هذا ۱۱ حصرت فی غیر الجنة و الیہ اشار الشیخ الترمذی بقولہ یدیر ان المؤمن اذا
 تبوأ مقعدہ فی الجنة تبوأ الجحیم مرتفعة و الموانع التي تجبہ عن
 النظر الی ربہ مضحکہ الا ما یمدھم من حیة الجلال و سبحات الجمال
 و ابہة الکبریاء فلا یرفع ذلک منهم الا برافتہ و رحمتہ تفضلا منہ علی عبادہ
 قال الحافظ ابن حجر و حاصلہ ان رداء الکبریاء ما لمع لرؤیتہ فکان فی
 الکلام حرف تقدیر لا بعد قولہ الارداء الکبریاء فانہ یمن علیہ برفعہ
 فیحصل لہم الفوز بالنظر الیہ فکان المادان المؤمنین اذا نبؤا مقام عدھم
 من الجنة لولا ما عندھم من حیة الجلال لا حال بینھم و بین الرؤیۃ
 حائل فاذا ارادوا ان یروؤا فکانہم خضوع و طاعة و تفضل علیہم بقوتہم علی النظر
 الیہ سبحانہ و تعالیٰ انتہی اما فی ارشاد السادی مختصراً - وقال النووي اعلم ان
 مذهب اهل السنة قاطبة ان رؤیۃ اللہ تعالیٰ ممکنة غیر مستحیلة و اجمعو علیہا علی وقوعہا
 معنی نمی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ تم قیامت کے دن اپنے رب کو دیکھو گے۔
 اگر دنیا میں بھی دیدار خداوندی ممکن ہوتا۔ تو قیامت کے دن کی قید لگانے کی کیا ضرورت تھی۔ اسی
 طرح فرمادیتے کہ تم جس طرح دنیا میں خدا تعالیٰ کو دیکھتے ہو۔ آخرت میں بھی دیکھو گے۔ امام نووی کا
 قول ہے کہ تمام اہل سنت کا عقیدہ یہی ہے کہ رویت خداوندی دنیا میں نہیں ہو سکتی۔ آخرت میں ہوگی۔ اور
 اس میں متکلمین کے سلف اور خلف بھی متفق ہیں واللہ اعلم بالصواب۔

في الآخرة نقلاً ورؤية الله تعالى في الدنيا ممكنة لكن الجبهود من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم أنها لا تقع في الدنيا انتهى ما في الرقابة مختصراً والله اعلم بالصواب فاعتبروا يا أولي الأبصار فقط -

نعم المولى ونعم النصير .

سید محمد تقی حسین

سید شریف حسین

سید احمد حسین

خادم شریعت رسول الثقلین محمد توفیق حسین

فتاویٰ تذیبیہ جلد اول ص ۱۴۱

سوال :۔ حدیث انامن نور اللہ وحدیث لولاک لما خلقت الافلاک صحیح ہے یا ضعیف ؟
جواب :۔ دونوں حدیثیں بے اصل ہیں پہلی حدیث کے بابت حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کلاً اھرقاً
(تذکرۃ الموضوعات ص ۸) اس حدیث کے موضوع ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ آنحضرت کا خدا سونا
لازم آئیگا اور اگر یہ مطلب ہے کہ یہ نور خدا کے نور کا جزو ہے تو خدا کی تجزی اور انقسام لازم آئیگا اور
اگر یہ مطلب ہے کہ اللہ کا نور آنحضرت کے نور کا خالق ہے تو یہ بھی غلط ہے کیونکہ آپ کی پیدائش نور سے نہیں
ہے بلکہ مٹی سے ہے اور سب کو معلوم ہے فرشتے نور سے پیدا کئے گئے ہیں اور آنحضرت کے فرشتہ ہونے کی نفی خود
قرآن میں موجود ہے وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ اور ہر شخص یہ بھی جانتا ہے کہ آپ حضرت آدم کی اولاد ہیں
ہیں اور آدم کی تخلیق مٹی سے ہوئی ہے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کے بجائے مٹی سے پیدا
ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہا حضرت عائشہؓ نے مرفوعہ مروی ہے خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ
نَارًا وَخُلِقَ آدَمُ نَارًا وَمِنْكُمْ رَسُوْلٌ دوسری حدیث کے متعلق علامہ صنعانی فرماتے ہیں موضوع (تذکرۃ الموضوعات ص ۱۲)
ص ۱۲ الفوائد المجموعہ للشوکافی ص ۱۲۷ الموضوعات البکیر للفقاری الحنفی ص ۵۵ اور تقریباً اسی مضمون کو دہلوی اور
اور ابن عساکر نے بالترتیب یوں روایت کیا ہے عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْضِعًا أَنَا فِي جَبْرَيْلَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ
لَوْلَا مَا خَلَقْتَ الْجَنَّةَ وَلَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ النَّاسَ وَفِي ذَوَاتِهِ ابْنُ عَسَاكِرِ
لَوْلَا مَا خَلَقْتُ أَلَدَّنَا۔ مگر مسند الفردوس دہلوی کی اور ابن عساکر سے روایات سے
پیش اس لئے ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، (عبید اللہ رحمانی دہلوی، محدث دہلوی جلد نمبر ۷)

کیا اللہ تعالیٰ اپنی صفات میں ظہور کرتا ہے یا نہیں؟

سوال: صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ بغیر بیعت امام کے جو موت کئے وہ جاہلیت کی موت ہے اس امام سے کونسا امام مراد ہے؟
جواب: اس امام سے مراد وہ شخص ہے جو صاحب حکومت ہو، اجرائے حدود و شرعیہ کی قوت رکھتا ہو
مسلمانوں کے ملکی و سیاسی و مذہبی امور کا ذمہ دار ہو اور غیر مسلم حکومت کا محکوم و تابع نہ ہو اور شہاد ہے (لَا
إِلٰهَ إِلَّا هُوَ يُقَاتِلُ مَنْ دُونَهُ وَيُتَّقَىٰ) ۱۲

سوال: یہ اعتقاد رکھنا کہ وصال کے بعد اولیاء اللہ اپنی کرامت دکھا سکتے ہیں دشربک ہے یا نہیں؟
اگر شرک ہے تو منصور کی لاش سے انالہی کی صدا کیونکر آتی تھی؟ مجدد الف ثانی نے اپنی تربت
سے یہ جواب دیکر امام مرزا شیفۃ ما کیوں کر دیا، قصہ اس کا یوں ہے کہ کوئی بزدگ مجدد الف
ثانی کی زیادت کو گئے تھے وقت چلنے کے ان سے مرزا مظہر جان نے اپنا اسلام کہلا بھیجا تھا جب
قاری سے قاری ہو کر ان کا سلام ان کو پہنچایا تو تربت سے یہ آواز آئی تھی جو ادھر مذکور ہوئی،۔
جواب: ایسے اعتقاد کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں منصور اور مجدد صاحب کا قصہ
بھی کسی صحیح روایت سے نہیں آیا مریدوں کی غرض اعتقاد سی ہے اہل حدیث امر ۲۳ رجب
المہرب ۱۳۴۵ھ

سوال: کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ اپنے صفات میں ظہور کرے اور صفات
اسمائہ آثار میں جلوہ گرہوں کیا یہ درست ہے اگر ہے تو دلیل قرآن شریف اور حدیث نبوی سے
تحریر فرمائی جاوے۔

جواب :- اللہ تعالیٰ کے ظہور کرنے سے مراد اگر یہ ہے کہ اس کی صفات کا اثر مخلوق میں پایا جائے مثلاً قدرت کا اثر مقدار میں اور خالق کا اثر مخلوق میں تو ٹھیک ہے چنانچہ دیکھ ہی رہے ہیں اور قرآن مجید صاف بتاتا بھی ہے۔ **وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ دَمَا تَعْمَلُونَ** اور اگر اس سے یہ مراد ہے کہ وہ خود جلوہ گر ہو جیسا جیسا انہوں کا حضرت مسیح کی نسبت اور ہندوؤں کا اپنے بزرگوں کی نسبت جن کو وہ اوتار کہتے ہیں عقیدہ ہے تو یہ عقیدہ قرآن مجید حدیث شریف بلکہ حملہ اہل اسلام کے خلاف ہے اللہ اعظم، اہل حدیث امرتسر ۳۰ رجب المرجب ۱۴۲۲ھ

سوال :- حدیث، انما الاعمال بالخواصیم سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتبار اعمال کا موقوف ہے خاتمہ پر جس کا خاتمہ نیک عمل پر پایا جائے تو وہ تسبیح و رنہ شقی تو اس جگہ سوال یہ ہے کہ بہتر سے ایسے انہونی بے نماز نشہ باز وغیرہ وغیرہ دیکھ گئے ہیں جنکا خاتمہ کلمات شہادت کلمات توحید کلمہ نفی اثبات۔ استغفار تکبیرات، تسبیحات وغیرہ پر ہوا ہے اور آیات قرآن مجید فر فر پڑھتے ہوئے ان کی روح پرواز ہوئی ہے اور چہرہ پر علامات سعادت بھی نمایاں ہوئے ہیں تو کیا اس قسم کے لوگ جن کی عمر نشہ بازی، تبرا بازی، بیدینی، قبر پرستی، پیر پرستی میں صرف ہو گئی ہو بوقت خاتمہ محض کلمات مذکورہ ادا کرنے یا آثار سعادت وغیرہ پائے جانے کی وجہ سے ناجی سمجھے جائیں گے یا نہ؟

جواب :- حدیث کا مضمون یہی ہے اور صحیح ہے کہ اعتبار خاتمہ کا ہے مگر محض کلمات پر خاتمہ مراد نہیں بلکہ ان کلمات کے معانی پر اعتقاد کہ خاتمہ ہو چنانچہ دوسری حدیث میں **مُتَّقِينَ بِهَا قُلُوبُهُ دُونَ** اسکا اس پر مطمئن ہو، یعنی ان کلمات کے ماتحت جملہ بد اعتقادات جو ان کے مخالف ہوں ترک کر دیے اور افعال ذمیمہ سے تو یہ کسے چنانچہ فرمایا۔ **لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ**۔ اہل حدیث امرتسر ۲ مئی ۱۴۲۲ھ ۹

سوال :- قلبی تقویٰ میں یہ بھی درج ہے کہ تعظیم کیلئے کھڑے ہونا اور پیر جو منایک حد تک جائز ہے مگر اگر نہیں کیونکہ مشابہ سجدہ کے ہوتا ہے اگر بوجہ مشابہت کے ہی منع ہے تو انما الاعمال بالنیات کا قائل ہونا کچھ سود مند نہ ہوا۔ ۹

جواب :- کیوں نہ ہو اگر مشابہت بالمشرکین امر بالشک تو ممنوع ہے اس لئے کوئی کام ایسا نہ کرنا چاہیے جس میں شرک کی برائے۔ اچھدیث امرتسر ۲۸ صفر المنظر ۱۴۲۲ھ ۹

سوال :- تعزیہ بنانا کیسا گناہ ہے یعنی کس وجہ کا ہے ؟

جواب :- تعزیہ پر حکم لگانے سے پہلے بنائے والوں کی نیت اور کام کو جاننا ضروری ہے بعض لوگ تعزیہ اس نیت سے بناتے ہیں کہ یہ امام حسین کی قبر کی نقل ہے اور اس کو کافر ثواب جانتے ہیں چونکہ شریعت نے اس کام کے کرنے کا حکم نہیں دیا، اس کو کافر ثواب بتایا ہے، لہذا یہ فعل بدعت موجب گناہ کبیرہ ہے، بعض لوگ تعزیہ کما گئے سر جھکاتے اور عرضیاں کھڑکھڑاتے ہیں یا انامہ مدوح سے ماحبات مانگتے ہیں، ایسی صورت میں تعزیہ بنانا شرک ہے اس کا گناہ اتنا بڑا ہے کہ بے توبہ نہ بخشا جائے گا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یَّشْرَکَ بِہٖ ۔

(اہل حدیث المزمع ۶ / نومبر ۱۳۲۵ء)

سوال :- اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول خواہد فرمود باز خواہد آمد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیونہ خاتم الانبیاء شدہ ؟

جواب :- معنی خاتم النبی آنست کہ بعد از نبوت محمدیج نبی پیدا نشود، نبوت سابقہ مستمرہ مخالف ختم نبوت نیست

سوال :- اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام باز نزول فرماید از عہدہ نبوت معزول شدہ باز آید یا چہ ؟

جواب :- نے زیر کہ آں نبوت سابقہ خاتمہ نبوت محمدیہ بہت ؟

سوال :- حضرت عیسیٰ علیہ السلام دریں وقت از عوارضات انسانی قتل خورد و نوش وغیرہ بے نیاز

و حاجت بآنها ندارد حتی تعافے در قرآن مجید فرماید مَا جَعَلْنَاهُمْ جَدًّا اَکَلًا یَا کُلُوْنَ الطَّعَامَ

ایکے گفتہ شد منافی آیہ مذکورہ بہت ؟

جواب :- دریں باب بیج ردایت بنظر حقیر نہ آمدہ البتہ این قدر بہت ؟

سوال :- در بخاری شریف ست کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یَقْتُلُ الْحِیْزِیَّ و ایں اصرار نشان نبوت

بے کسر ست ایں را جملہ اگر ناویلے دیگر ست پس اگر احمدی لفظ ابن مریم را ہمنماں تا وایل کنند

قبول خواہد افتاد یا نہ ؟

جواب :- در حدیث آمدہ بحق آنحضرت قتل الکلاب یعنی برائے قتل کلاب (سگماں) حکم فرمود اگر ایں

فعل قتل کلاب منافی نبوت محمدیہ بنود قتل الخنازیر ہم نباشد ؟

سوال :- در قرآن مجید ست فَادَّ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ السَّيِّئِينَ ۔ الا یتہ اگر

حضرت عیسیٰ علیہ السلام بقید حیات فائز اند پس در کرام سن و سال ایمان بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

آوردند وہ بدد ایشان رسیدہ اند ؟ بصورت دیگر و کونسی حیات عز مو قہ بہت ؟

جواب :- یہ حقیقت اس جواب ہم بخوالہ خداست زیرا کہ مارا علم نیست کہ اطلاع نبوت محمدیہ علیہ السلام در کدام ساعت و کدام سال رسیدہ در و فیکہ اطلاع نبوت محمدیہ رسیدہ باشد ہمیں ساعت ایمان آدرده باشد واللہ اعلم ؟

سوال :- آیت کریمہ وَمَا جَعَلْنَا لِشَيْءٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْقِ ثَابِتٌ مے کند از قبل انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ حیات ابدی پہنچ کس فائز نشدہ پس حضرت علیہ السلام چہ طور حیات تسلیم کردہ شود ؟

جواب :- بحیات ابدی یعنی علیہ السلام پہنچ کسی قائل نے لیکن معنی ابد آنست کہ منہتہا نش نہ باشد فافہم ؟

سوال :- مَبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَهْلُ الْحَقِّ آیت کریمہ آنست کہ حضرت علیہ السلام بشارت داد کہ بعد مردن من رسولی خواہد آمد کہ نامش احمد باشد اگر حضرت علیہ السلام ہنوز زنده است مے باید کہ بنام احمد رسول نیامدہ باشد اگر آمدہ است پس حضرت علیہ السلام فوت شد جواب :- در معنی آیت تحریر واقع شد بعد موت ترجمہ نیست بلکہ بعد قربانی است یعنی رفتن من چنانچہ حق موسیٰ علیہ السلام ہم ہمیں معنی گفتہ بَشَرًا مَلَكُوتِي مَنْ بَعْدِي دپ ع ۸) ای بعد ہابی ؟ سوال :- در آیت کریمہ لَعَلَّكُمْ التَّوَّابَاتِ وَالْإِنْجِيلِ ثَابِتٌ آنست کہ حضرت علیہ السلام بخیر تورات دیگر کتاب نخواندہ پس تبلیغ قرآن چگونہ خواہد کرد ؟

جواب :- بعد نزول از مابو جی الہی تعلیم یابد چنانکہ تعلیم تورات ہم بوجی الہی حاصل کردہ بود واللہ اعلم
(اہل حدیث امرتسر ۲۶ جمادی اول ۱۳۴۵ھ ۹)

سوال :- علماء یورپ نے اپنی جدید تحقیقات سے علم ارواح پانیۃ ثبوت کو پہنچایا ہے اور حقیقتاً ارواح سے ملاقات ہوتی ہے اس بات کا مختلف طریقہ سے بین ثبوت دیا گیا ہے یہاں تک کہ بعض نصائرے کی روحیں بوقت حاضری یہ کہتی ہیں کہ ہم بہت راحت و آرام سے ہیں اسی مسئلہ کے متعلق جناب کی کیا رائے ہے ؟

جواب :- علماء یورپ نے جو ارواح کے حالات معلوم کرنے کا علم ایجاد کیا ہے یہ ان کی ایجاد نہیں حضرات انبیاء علیہم السلام کو یہ علم خدا کی طرف سے وہی تعادیت شریف میں آیا ہے،

دو قبروں کے پاس سے حضور ﷺ گزرے فرمایا، ان کو عذاب ہو رہا ہے اور کسی بڑے اور سخت کام میں عذاب نہیں ہو رہا بلکہ بلکے کام میں ہوتا ہے ایک حدیث میں فرمایا میں نے دیکھا ہے اس عورت کو جس نے بلی کو باندھ رکھا تھا یہاں تک کہ بلی بھوکی مر گئی تھی اس قسم کی بہت سی روایات ملتی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ادواح کی حالت آنحضرت پر روشن ہوتی تھی سو فیلئے کرام کے ہاں تو کشف قبور کی خاص مشق کر کر بتایا جاتا ہے، اہل حدیث امرتسرہ ۱۰۴۵ھ

سوال : اللہ سبحانہ تعالیٰ کو چھوڑ کر غیروں سے مدد مانگنا شرعاً مشرک اور کفر ہے یا نہیں اور جو شخص ایسا کرے وہ مسلمان ہے یا نہیں۔ اور ایسے شخص پر شرعاً لعنت بھیجنا درست ہے یا نہیں ؟

جواب : جو امور خالق نے عادتاً انسانوں کے بس میں دئے ہیں ان کسی سے مدد چاہنا مشرک یا کفر نہیں بلکہ تَعَاوُنًا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ - میں داخل ہے ہاں جو امور قدرت کے قبضہ خاص میں ہیں ان میں کسی دوسرے کی طرف توجہ کرنا یا مدد مانگنا مشرک ہے مثلاً اولاد کی خاطر خاوند یا بیوی کا طبی قانون سے علاج کرنا جائز مگر اولاد کے پیدا ہونے میں کسی غیر اللہ سے سوال کرنا **هَبْ لِي وَلَدًا شَرِكًا**۔ کیونکہ ارشاد خداوندی ہے **يَحْبِبُ الْمُنَّ يَشَاءُ اِنَاثًا وَيَحْبِبُ لِمَنْ كَيْشَاءُ الدُّكُوْسَا**۔ ایسا مشرک مسلمان ہے یا نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ مسلمان کے دو معنی ہیں عند اللہ وعند القاضی، عند اللہ تو جو مشرک ہے وہ مسلم نہیں ورنہ انے اور اسکا عالم الغیب خدا جلنے اسی طرح ارشاد ہے کلام پاک میں **مَا يُوْمِنُ الْكَذِبُ بِاللّٰهِ اِلَّا كَذِبٌ مِّمَّنْ كُوْنُ** ہاں اگر وہ کلمہ اسلام کا **اَلَا اِلَٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ** کی تصدیق کرتا ہے تو عند القاضی مسلمان ہے مشرک پر لعنت کرنے کی بابت کوئی آیت یا حدیث میری نظر میں نہیں جس میں حکم ہو کہ مسلم مشرک پر لعنت کیا کرے اسی بنا پر حضرت ابو حنیفہ صاحب نے یزید پر لعنت کرنے سے انکار کیا درضی اللہ عنہ ورفا اہل حدیث امرتسرہ ۱۰۴۵ھ

سوال : اگر کوئی صحیح العقائد شخص اپنے عقیدہ کو اس وجہ سے چھپائے کہ جہاں وہ رہتا ہے وہاں دوسرے عقائد کے لوگ رہتے ہیں اور اس کو صحیح عقیدے کے ظاہر کرنے پر بائیکاٹ کر دینگے اور اس کے ساتھ سختی سے پیش آئینگے تو کیا وہ منافق ہے ؟

جواب : خوف جان ہے تو بحکم **اِلَّا اَنْ تَتَّقُوْا مِنْهُمْ تُقَاةً** بچاؤ کرے اور اگر محض منہ

سے تکلیف ہے تو زعمی اظہار کرتا رہے ؟

سوال :- آیت شریف **يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ انْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ الذَّنْبَ جَمِيعًا** کا کیا مطلب ہے کیا جَمِيعًا سوائے شرک و کفر کے اور ہر گناہ پر حاوی ہے اگر نہیں تو اس کا مطلب کیا ہے ؟

جواب :- مطلب اس کا یہ ہے کہ شرک و کفر توبہ کے ساتھ بخشتا ہے باقی گناہ جس طرح چاہئے بعض کو توبہ سے بعض کو نیکیوں سے بعض کو دیگر معاصی کے اجتناب سے (المحدث امیر ۱۴ رجب ۱۳۸۷ھ) سوال :- آدمی ہندو یا مسلمان مرے فوراً اپنے نیکو یا بد عمل کی سزا و جزا پاتے ہیں یا قیامت میں ملے گی اگر فوراً جزا و سزا پاتے ہیں تا نابالغ اور کاخوہ کافر کا ہو یا مسلمان کا اور جسکی شریعت معلوم نہیں اور جو پاگل و گونگا ہے ان لوگوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کیا معاملہ کریگا حدیث صحیح سے جواب دیں ؟

جواب :- سزا جزا مرتے ہی شروع ہو جاتی ہے نابالغ یا پاگلوں پر سزا جزا نہیں ہے کافروں کے نابالغ بچوں کو سزا نہیں ہوگی وہ مکلف نہیں ہوئے ؟

سوال :- جتنی جوان کئے ادبچے ہونگے اور بیوی حور عین کتنی لمبی ہوگی ؟ بعض مولوی صاحبان کہتے ہیں کہ جتنی جوان ساٹھ گز ادبچے ہونگے اور بیوی حوروں کی ادبچائی معلوم نہیں ہوئی اور جتنی جوان کیا سورج سے بھی حسن و جمال میں اچھے ہونگے صحیح جواب تحریر فرمائیں ؟

جواب :- ایک حدیث شریف میں آیا ہے کہ جتنی ساٹھ باٹھ لمبے قدم ہونگے ان کی بیویاں ان کے برابر ہونگی (ائمہ ابا) قرآن مجید میں آیا ہے جنتیوں کو حسن و جمال بہت ملے گا سورج کے ساتھ برابر ہی کا ذکر نہیں البتہ حسن و جمال خوب ہوگا واللہ اعلم (المحدث امیر حکیم شعبان ۱۳۸۷ھ)

سوال :- حضرت خضر علیہ السلام جو موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں زندہ تھے اب بھی زندہ حیات میں یا انتقال کر گئے ؟ اور جو عام طور پر مشہور ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام تاقیامت زندہ رہینگے صحیح ہے یا نہیں امام ابن قیمیہ اپنی کتاب الوسیلہ میں لکھتے ہیں کہ خضر علیہ السلام انتقال کر گئے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے زندہ ہونے کے ثبوت میں کوئی روایت نہیں ہے اگر وہ زندہ ہوتے تو ضرور آپ ﷺ صحابہ رضی اللہ عنہم سے کچھ نہ کچھ منقول ہوتا ؟

جواب :- خضر کی زندگی کی بابت کوئی دلیل نہیں بلکہ ایک ضعیف روایت ان کی عام حیات پر ہے

فرمایا لو كَانَ الْمُخْضِرُ حَيًّا لَدَا سِرْفِي۔ یعنی اگر خضر زندہ ہوتا تو میری آنحضرت کی زیارت کرتا) یہ روایت شیخ عبدالحی دہلوی نے تکمیل الایمان میں نقل کی ہے ؟

سوال :- کیا یہ صحیح ہے کہ شیطان انسان کے جسم میں اسی طرح پھرتا ہے جیسے خون اور انسان کی ناک میں شیطان رات بھر رہتا ہے اور انسان کی تمام شکلیں (سوائے آنحضرت صلی اللہ وسلم کے، تبدیل کر سکتا ہے ؟ اگر یہ صحیح ہے تو کیا وجہ ہے کہ شیطان تمام انسان جن میں ادبیا، بنیاد سب شامل ہیں حتیٰ کہ بعض وقت نور کی شکل بن کر خدائی دعوئے کر سکتا ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بن سکتا اس کا کیا سبب ہے ؟

جواب :- بے شک حدیث میں آیا ہے کہ شیطان خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل نہیں بن سکتا کیونکہ اگر بن سکتا تو بہتوں کو خواب میں دھوکہ دیتا۔ اہل حدیث امرتسر ۲۹ جمادی الاول ۱۴۲۷ھ سوال :- بوقت ذکر ولادت باسعادت حضرت خاتم الانبیاء صلعم قیام کرنا ہاتھ باندھ کر اور یہ عقیدہ رکھنا کہ حضور صلعم تشریف لاتے ہیں کیا تعظیماً جائز ہے یا نہیں ؟ اور اس کے تارک بر طعن و تشنیع کرنا کیسا ہے،

جواب :- سخت بدعت ہے ایسی کہ چاروں مذاہب کے محققین علماء اس کو بدعت سیئہ کہتے ہیں نہ زمانہ نبوت میں یہ رسم تھی نہ زمانہ خلافت میں نہ ائمہ کے وقت بلکہ پیچھے کی ایجاد ہے اس کا ترک کرنا اور اس کو محو کرنا موجب ثواب ہے واللہ اعلم (اہل حدیث امرتسر ۵ رجب ۱۴۲۷ھ) سوال :- سورج اور چاند کے گہن لگنے کے متعلق کلام مجید یا حدیث شریف میں کچھ بتلایا گیا ہے یا نہیں اگر بتلایا گیا ہے، توفہ الفاظ کیا ہیں ؟ جواب مع عبارت کے ہو :-

جواب :- اگر بن کی بابت حدیث میں صرف اتنا آیا ہے کہ اللہ کی قدرت کے نشانوں میں سے نشان ہیں یہ ایک جامع لفظ ہے اس سے اچھا کوئی نہیں کہہ سکتا۔

سوال :- کیا مومن کیلئے ایمان کے ساتھ عمل بھی لازمی ہے اور کیا ایک بدکار یا بے عمل اہل حدیث (مومد) ایک متقی عابد ذی علم مقلد سے عند اللہ بہتر ہے ؟

جواب :- قرآن مجید میں تو یہ اصول ہے اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ ہاں تقویٰ میں توحید جزء اعظم ہے (اہل حدیث امرتسر ۲ جنوری ۱۹۲۸ھ)

سوال :- شرکیہ منتروں سے دم چھڑا کر ناکلیسا ہے اور دم چھڑا کر ناکلیسا ہے امام ہے تو اس کے پیچھے نماز جائز ہے،

جواب :- شرکیہ منتروں سے دم چھڑا کر ناکلیسا صورت علم ہونے کے مشرک ہے اور کرنے والا مشرک ہے تو یہ نہ کہے تو امامت سے برطرف کئے جانے کا مستحق ہے حدیث میں ہے (اجعلکوا مُسْلِمًا خِيَارًا كَرِيمًا)۔ (اہل حدیث امر تسبیح ۱۰ / محرم ۱۳۲۷ھ)

سوال :- قرآن مجید پڑھ کر مردے کو ثواب بخشنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- حنفی مذہب کے علماء جائز کہتے ہیں، مگر اہل حدیث اس کے قائل نہیں کیونکہ زمانہ سلف سے یہ ثابت نہیں؟

سوال :- انگریزی لباس مع انگریزی ٹوپی کے پہننا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- انگریزی طرح لباس یا ٹوپی بڑا تھا کوئی منع نہیں یاں پہننے والا دیکھنے میں اگر انگریز نہ منکر اسلام، معلوم ہو تو منع ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (یعنی جو کوئی کسی قوم سے مشابہ ہو جائے پس وہ انہی میں ہو گا) اگر باوجود اس لباس کے کسی قسم کی اسلامی تمیز رکھے تو اس وعید سے بچ جائیگا، (اہل حدیث امر تسبیح ۱۱ / محرم ۱۳۲۷ھ)

سوال :- زید کہتا ہے کہ باروت و ماروت فرشتے تھے بکر کہتا ہے نہیں وہ انسان تھے زید دلیل لاتا ہے کہ قرآن مجید میں لفظ ملکین مذکور ہے بکر کہتا ہے کہ ایک قرأت لام کے زیر کی ہے۔

بھی ہے اب عرض یہ ہے کہ قرأت لفظ ملکین کی صحیح مانی جائے یا ملکین کی؟ دلیل معقول سے بندہ بعد اخبار فیصلہ صادر فرمایا جائے؟

جواب :- قرأت قرآنی جو قرآن مجید میں ہے وہی مقدم ہے جو متواتر ہے باروت و ماروت میری تحقیق میں فرشتے نہ تھے مَا أُنْزِلَ مِنْهُ مِنْ غَیْبٍ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

(اہل حدیث امر تسبیح ۲۵ / جمادی الاول ۱۳۲۷ھ)

سوال :- زید کہتا ہے کہ مرحوم ادیکاء اللہ سے استمداد کرنے کا حدیث میں حکم آیا ہے یہ کہاں تک صحیح ہے؟

جواب :- قرآن ہی مسئلہ سمجھانے کیلئے نازل ہوا کہ جو کچھ مانگو خدا سے مانگو، مگر بعض

اتنے واضح ارشادات کو بعض دماغ تو قبول نہیں کرتے، مگر ایک اضعف حدیث پر دل و جان سے نثار ہوتے ہیں جو اسی نکھرے ہوئے صاف عقیدہ کو خراب کرنے کیلئے کسی نے گھڑی ہے، اس اضعف حدیث کے لفظ یہ ہیں، ”يَا عِبَادَ اللَّهِ اَعْيُنُكُمْ“ اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔ اس حدیث کی سند میں زید بن علی آیا ہے جس نے حضرت عقبہ صوابی سے روایت کیا ہے، علامہ حافظ بیہقیؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ زید اور عقبہؒ کی ملاقات ہوتی ہی نہیں، لہذا یہ حدیث ضعیف اور وضعی ہے،

(از اخبار اہل حدیث سو پندرہ)

(سوالات)

- ۱۔ شریعت محمدیہ میں پیغمبر خدا بنا نا کیسا ہے ،
۲۔ اپنے آپ کو کسی پیر کا مرید کہلوانا کیا حکم رکھتا ہے ،
۳۔ پیر کی بیعت کرنی جائز ہے ،
۴۔ بعض مسجدوں میں کچھ لوگ جمع ہو کر مغرب کے بعد تنویر تہ لا الہ الا اللہ اور ستودہ صرف الا اللہ اور ستودہ اللہ اور متشود نعت شہو کا ورد پڑھتے ہیں ، پھر دیر مراقبہ میں خاموش ہو کر پیر کا تصور کرتے ہیں ، کیا شریعت میں ایسی صورت جائز ہے ،
۵۔ ایسی مسجد جس جگہ نقشہ مندرجہ ذیل ہے نماز جائز ہے یا نہیں ،

قبریں قبریں مغرب قبریں قبریں

جہاں بکیر ہے یہ سب چھوٹے دروازے ہیں

قبریں

۶۔ بعض لوگوں میں دیکھا گیا ہے کہ کچھ لوگ اکٹھے ہو کر کسی پیر کے چاکر دروازے سے پرکھڑے ہو جاتے ہیں، جب وہ نکلتا ہے تو بخیر یہ کہنے لگ جاتے ہیں: اور اس کے آباء و اجداد کی تعریف میں مدحیہ قصیدے پڑھتے ہیں، اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں شعر پڑھتے ہیں اس کے پیچھے پیچھے مسجد تک چلے جاتے ہیں، کیا یہ صورت شریعت محمدیہ میں جائز ہے یا نہیں؟
 ۷۔ مذکورہ بالا مسجد کے دائیں طرف حجرہ میں قبروں کے گرد اگر وہ دیوار بنی ہوئی ہے کہیں سے دُش فٹ اونچی ہے، کہیں سے پندرہ فٹ اور اقل کیا یہ دیوار قبروں کی حفاظت کیلئے جائز ہے یا نہیں؟

۸۔ ایک پیر نے کہا کہ میرے آباء و اجداد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے چلے آتے ہیں، یہ کیا ہے مذکورہ بالا مسجد کے حجرہ میں جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد امام و مقتدی داخل ہوجاتے ہیں، اور قبروں پر ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟

۹۔ پیر صاحب مریدوں سے فرماتے ہیں کہ تمہارے مالوں میں سے میرا بھی حق ہے وہ خدا سے ڈر کر اسے دیتے ہیں، اگرچہ وہ غنی ہو مالدار ہی کیوں نہ ہو، کیا یہ درست ہے؟

(جوابات)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق فسوًى، والذى قدّر قدرائى وسلام على عباده الذين اصطفى۔

۱۔ پیر و مرشد کی دو غرضیں ہوتی ہیں، ایک یہ کہ سیدھا راستہ دکھاتے مگر اسی سے بچائے، دوسری یہ کہ شفاعت کرے، قیامت کے دن بخشوائے سو ان دونوں غرضوں کیلئے آج کل کے مروجہ پیر و مرشد کی کوئی ضرورت نہیں، کیونکہ پہلی غرض کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تَوَكَّلْتُ فِيكُمْ أَمْوَنَ لَنْ تَضِلُّوا أَمْسَكْتُكُمْ بِمَا كَتَبَ اللَّهُ وَسُنَّتُ سُوْلِهِ (مشکوٰۃ) یعنی میں نے تم میں دو امر چھوڑے ہیں، جب تک ان دونوں کو تمہارے رہو گے، گمراہ کم نہ نہیں ہو گئے، جو شخص پڑھا ہوا ہو وہ دیکھ کر عمل کرے، جو نادان ہو وہ جس عالم سے موقع ملے پوچھ لے جو سلف کے زمانہ میں دستور تھا، قرآن مجید کا ارشاد ہے، فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (قرآن)، اگر تمہیں علم نہ ہو تو علم والوں سے پوچھ لو،

دوسری غرض کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، اَنَا فِي آتٍ مِنْ رَبِّي فَخَيْرٌ فِيَّ
بَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ أُمِّي الْجَنَّةَ وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ فَأَخَذْتُ الشَّفَاعَةَ وَهِيَ عَنْ مَاتٍ
كَأَيْشِرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا۔ (ترمذی ابن ماجہ، مشکوٰۃ) میرے پاس خدا کی طرف سے ایک
انبیاء آ رہا ہے، مجھے اختیار دیا کہ تیری نصف امت جنت میں داخل کی جائے گے یا تو شفاعت کرے
میں نے شفاعت اختیار کر لی، شفاعت اس شخص کو پہنچے گی، جو اس حال میں مر گیا، کہ اللہ کیساتھ فکر
نہ کرتا ہو،

اس حدیث سے معلوم ہوا، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توحید والوں کی شفاعت کریں گے
پھر اس غرض سے پیرو مرشد کی یہ ضرورت ہے، ایک اور حدیث ہے یَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثَلَاثَةٌ
الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ (رواہ ابن ماجہ) قیامت کے دن تین قسم کے لوگ شفاعت کریں گے
پہلے انبیاء، پھر علماء، پھر شہداء، ان کے علاوہ بعض اور کا بھی ذکر ہے، لیکن مروجہ پیرو مرشد کا
کہیں ذکر نہیں، پھر سفارش کا ذمہ دار ہی وہ شخص ہو سکتا ہے جسے اپنے خاتمہ کا علم ہو اور یہ بنی
کو ہو سکتا ہے، یا جس کی بابت بنی کی شہادت ہو دوسرے کو کیا پتہ ہے کہ میرا خاتمہ کیا ہے یا ہو گا
بڑے بڑے بزرگ اسی فقرے میں رہے، کہ خدا جانے خاتمہ کس حال پر ہو گا، بلکہ جن کو جنت
کی خوش خبریاں ملیں، ان کی کہیں بھی اس خوف سے ٹیڑھی ہو گئیں حضرت عمر فاروق رضی
اللہ عنہ اپنی دعا میں رو رہے کہہ کرتے تھے، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ كَتَبْتَ عَلَيَّ شِقْوَةً أَوْ ذُنْبًا فَأَخَذْ
فَانْكَرْ ثُمَّ حُجَّ مَا تَشَاءُ وَتَنْتَبِذْ وَعِنْدَكَ عَلِيمُ الْكِتَابِ فَاجْعَلْهُ سَعَادَةً وَمَعْزَاً (ابن کثیر جلد ۱ ص ۱۷۸)
اے اللہ اگر تو نے مجھ پر بد بختی یا گناہ لکھا ہے تو اس کو مٹا دے، کیونکہ تو مٹاتا ہے، جو چاہتا
ہے اور ثابت رکھتا ہے جو چاہتا ہے، اور تیرے پاس ہے، ماں کتابوں کی، پس اس بد بختی
کو دور کر کے نیک بختی کر دے، اور گناہ بخش دے،

عبد اللہ بن مسعود بھی یہی دعا مانگا کرتے تھے، بلکہ خاتمہ تو آئندہ کی چیز ہے صحابہؓ تو اپنی موجود
حالت پر بھی اطمینان نہیں رکھتے تھے، بخاری کتاب الايمان میں ہے، عبد اللہ بن ابی ملیکہؓ
فرماتے ہیں، میں تیس صحابی کو ملا ہوں، سب اپنی جان پر نفاق سے ڈرتے تھے جب ان بڑے
بڑوں کی حالت یہ تھی، تو اولاً کون ایسا مرشد و پیر ہے جو شفاعت وغیرہ کی ذمہ داری لے

سکے، یہ بالکل وہی خیال ہے، بلکہ ایک طرح کی دکان داری ہے، خدا اس سے بچائے، اور طریق سلف پر چلنے کی توفیق دے، (آمین)

(۲) جب اس طرح کا پیریکٹرنا شریعت سے ثابت نہ ہو تو نسبت لگانی کیسے درست ہوگی مذہبی نسبت تو ایک ہی پیر و مرشد کی طرف کرنی چاہیے، جو سب کا پیر و مرشد ہے یعنی امام اعظم بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یا حدیث کی طرف یا سلف کی طرف نسبت کرے جن کی اتباع ہم پیر واجب ہے مثلاً اہل سنت، یا اہل حدیث یا سلفی کہلاتے تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجی فرقہ کی علامت ہی بتائی ہے مَا اَنَا عَلَيَّوَا حُجَّاتِي۔ مَا اَنَا عَلَيَّوَا حُجَّاتِي۔ اور اصحاب سے مراد طریق سلف ہوا، سوانہی دوسے اپنا تعلق پیدا کرنا مناسب ہے،

۳۔ پیریز مریدی بیعت کا کوئی تسلی بخش مسئلہ نہیں، کیونکہ قرون اولیٰ میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا،

۴۔ اس قسم کے اذکار قرآن و حدیث سے ثابت نہیں، نہ خیر القرون میں کسی نے کئے نہ امان دین نے بتائے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، مَنْ اَحَدَّثَ فِيْ اَمْرٍ نَّا هَذَا اَفْلَحَ مَا دُرَّ یعنی جو ہمارے دین میں نیا کام جاری کرے گا وہ مردود ہے اب جو صورت سوال میں مذکور ہے اس میں بھی کئی باتیں زیادہ کی گئی ہیں، ایک وقت مغرب ہمیشہ کے لئے اپنی طرف سے مقرر کرنا پھر سو کی تعداد پھر حکم کی **سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُمَّ** پھر چپ رہنا، اور مراقبہ میں شیخ کا تصور کرنا یہ کتنی باتیں اپنی طرف سے ملاتی ہیں، جن کا شریعت میں نام و نشان بھی نہیں تو کیا ان لوگوں کے سوا خاتمہ کا ذکر نہیں، خاص کر تصور شیخ تو ایک قسم کا شرک ہے کیونکہ مشکوٰۃ کے شروع میں حدیث ہے، **اَعْبُدُوا اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَلَا فَانِ لَمْ يَكُنْ تَلَا فَانِ تَلَا فَانِ تَلَا فَانِ**، الحدیث اللہ کی عبادت اس طرح کرو، کہ گویا تو اس کو دیکھ رہا ہے، اگر تجھے یہ مرتبہ حاصل نہ ہو تو دم از دم تیرے دل میں یہ تو فرود ہونا چاہیے کہ، وہ تجھے دیکھتا ہے،

جو تصور شیخ کرتے ہیں، وہ عبادت میں غیر اللہ کی صورت بٹھاتے ہیں، اور اس کی مشق اور رباخت کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ خدا کی جگہ کسی کو دینی ہی شرک ہے، اگر صفائی مقصود ہے تو بدعت طریق سے درحقیقت صفائی نہیں، بلکہ ظلمت ہے خدا اس سے بچائے آمین،

۵:- عن ابی مرثد الغنوی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلوا الی القبور ولا تجلسوا علیہا ما اذ الجماعۃ اذ الجماعۃ (ابن ماجہ متفق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو نہ ان پر بیٹھو؟

عن ابی سعید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الاذن کلها مسجد (الا مقبۃ و الجماعۃ ما و اذ الجماعۃ اذ الجماعۃ)۔ (متفق) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تمام زمین مسجد مگر قبرستان اور حمام،

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوا من صلواتکم فی بیوتکم ولا تتخذواھا قبوراً (رواہ الجماعة الا ابن ماجہ متفق) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کچھ نماز گھروں میں بھی پڑھ لیا کرو، اور ان کو قبریں نہ بناؤ،

عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی مرض الذی لم یقیمہ من لیلۃ ان الیہود والنصارى اتخذوا قبورا تبیلہم مساجدا (متفق علیہ، مشکوٰۃ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری بیماری میں فرمایا، اللہ یہود و نصاریٰ کو لعنت کرے انہوں نے اپنے بیٹوں کی قبروں کو مسجدیں بنایا؟

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا بیوتکم مقابرا ان الشیطان یتفر من البیت الذی یقرأ فیہ سورۃ البقرۃ ما و اذ مسلم (مشکوٰۃ کتاب فضائل القرآن) اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ بے شک شیطان اس گھر سے بھاگتا ہے جس میں سورۃ بقرہ پڑھی جائے؟

پہلی حدیث میں قبروں کی طرف نمازیں پڑھنے سے منع فرمایا ہے، سوال میں جس مسجد کا ذکر ہے اگر اس کے سامنے کے سارے دروازے کھلے ہوں تو نماز قطعاً حرام ہے کیونکہ قبریں سلنے ہیں اگر دروازے بند ہوں، تو بھی ٹھیک نہیں، دروازوں کا قبلہ رخ ہونا شبہ ڈالتا ہے، کہ یہ مسجد قبرستان کے متعلق ہے، کیونکہ دروازے قبروں کی خاطر رکھے ہیں، ایسی مسجد میں نماز ٹھیک نہیں کیونکہ پچوتھی حدیث میں قبروں کو مسجد بنانے پر لعنت فرمائی ہے، دوسری حدیث میں قبرستان میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اور اس کے دائیں بائیں قبروں کا ہونا یہ بھی اس بات کی تائید ہے کہ یہ

مسجد قبرستان کا حصہ ہے، اگر بالفرض مسجد پہلے ہو اور چیزیں پیچھے بنی ہوں، تو بھی کچھ خلل آگیا کیوں تبسری اور پانچویں حدیث میں گھروں کو قبر بنانے سے نہی فرماتی ہے، اور گھر میں قبر کی ہی صورت ہوتی ہے کہ گھر کی حدود اور صحن وغیرہ میں بنادی جائے، دائیں طرف قبر اس قسم کی معلوم ہوتی ہے اور دوسری قبروں کا حال بھی مشتبہ ہے اس لئے ایسی مسجد میں نماز سے احتیاط کرنا چاہیے، اگر قبریں یہاں سے ہٹادی جائیں اور بڑیاں دوسری جگہ دفن کی جائیں، تو پھر نماز میں کوئی کھٹکا نہیں لیکن قبریں اس وقت ہٹائی جاسکتی ہیں، جب مسجد پہلے ہو، کیوں کہ اس صورت میں یہ قبریں خلاف شوع ہوں گی، جن کا ہٹانا ضروری ہوگا، ورنہ مسجد کو یہاں سے ہٹانا چاہیئے، ہاں اگر مشرکوں کی قبریں ہوں تو ہر صورت میں ہٹائی جاسکتی ہیں، مسجد نبوی اسی طرح بنی تھی، ہاں اگر قبریں حدود سے بالکل الگ ہوں، اور مسجد قبرستان کے حصہ میں نہ ہو، تو پھر ہٹانے کی کوئی ضرورت نہیں، مگر قبروں اور مسجد کے درمیان دیوار بنا دینی چاہیئے، تاکہ کسی وقت اتفاقیہ مسجد کا دروازہ کھلا رہ جائے، تو تھپڑ پڑے اس مسئلہ کی کچھ تفصیل سوال نمبر ۱۷ کے جواب میں دیکھیے،

(۶)۔ منہ پر تعریف منع ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ منہ پر تعریف کرنا لوگوں کے منہ میں مٹی ڈالو، (مشکوٰۃ ص ۱۲)، اگر بہروں کی مجلس میں ان کے سامنے مدحیہ قصائد مبالغہ آمیز پڑھے جاتے ہیں، وہ بجائے منع کرنے کے خوش ہوتے ہیں، بلکہ اکثر کو دیکھا گیا ہے، وہ انعام دیتے ہیں، سو یہ سب حرام کے مرتکب ہوتے، ہاں نبی کی تعریف منہ پر درست ہے جس کی دو وجہیں، ایک یہ کہ نبی کو فخر نہیں آسکتا، اللہ ان کی حفاظت کا ذمہ دار ہوتا ہے دوسری یہ کہ نبی کی نبوت ایمان اور کفر کی کسوٹی ہے اس پر ایمان لانا فرض ہے، پس جب اس کو اپنے منہ سے نبوت کے دعویٰ کا حکم ہوا، جو بڑا عالی مقام ہے، تو دوسروں کی مدح معمولی بات ہے، کسی اور کا یہ مقام نہیں، اس لئے خلفاء اور بزرگان دین کے سامنے ایسا کام کبھی نہیں ہوا، پھر اس طرح گھر سے نکلنا اور اپنی تعظیم کرنا یہ بھی خلاف شرع ہے، اور تواضع کے منافی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بابت حدیث میں آیا ہے، فَكَأَيُّ طَائِفَةٍ رَجُلَانِ (مشکوٰۃ ص ۲۵۸) آپ کی ایڑی کو دو آدمی نہیں لتارتے تھے، یعنی جیسے دنیا داروں کی عادت ہوتی ہے، کہ انکے پیچھے خادم ہوتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے نہ تھے، بلکہ آپ کی آمد رفت گھر میں سادہ تھی

عن طارق قال خرج عمر الى الشام ومَعَنَّا ابو عبیدة فاتوا على محاصلة وعمر
على ناقة له فَنَزَلَ وَاخْلَعَ خَفِيَّهٖ فَوَضَعَهُمَا عَلٰی حَاتِقِيْهِ فَنَاضَ فَقَالَ اَبُو عَبِيْدَةَ
يَا اميرَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْتَ تَفْعَلُ هٰذَا مَا يَسِيْرُ فِيْ اَهْلِ الْبِلَدِ اسْتَشْرَفُوكَ فَقَالَ
اِنَّهُ لَوْ قَالَ ذٰلِكَ غَيْرُكَ اَبَا عَبِيْدَةَ جَعَلْنَا نَكَالًا لِّاُمَّةٍ مُحَمَّدًا اِنْكَ اَذَلُّ تَوْمَرٍ فَاَعَزَّنَا
بِالْاِسْلَامِ فَمَا نَطْلُبُ الْعِزَّ بَعْدَ مَا اعَزَّنَا اللّٰهُ بِهِ اِذْ كُنَّا اللّٰهُ، سَادَاةَ الْحَاكِمِ
وَقَالَ صَاحِبُ عَلِيٍّ شَرَاهُمَا (تَرْغِيبُ التَّزْهِيْبِ مَنْذَرِي ۴۲۵)

حضرت عمرؓ ناروق ملک شام کی طرف نکلے ابو عبیدہؓ بھی ساتھ تھے، راستہ میں چھوٹا چھوٹا پانی آیا حضرت
عمرؓ اڑتی پیتے، اڑتی سے اتر کر جوتا اتار کر کندھے پر رکھ دیا، اور اڑتی کی مہار ہاتھ میں پکڑ لی، ابو عبیدہؓ نے
کہا ملے امیر المؤمنینؓ آپ ایسے کرتے ہیں، مجھے یہ بات اچھی نہیں، کہ اہل شہر آپ کو اس حالت میں پکھیں
فرمایا، افسوس ملے ابو عبیدہؓ اگر کوئی اور ایسی بات کہتا تو اس کو (تنبیہ کر کے) امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم
کیسے عبرت بنا دیتا، ہم بہت ذلیل قوم تھے، اللہ تعالیٰ نے اسلام کے ذریعہ ہمیں عزت دی پس جب اسلام
کے علاوہ کسی اور چیز میں ہم عزت ڈھونڈیں گے تو اللہ تعالیٰ ہمیں ذلیل کر دے گا،

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آج کل جس طرح اپنی عزت کراتے ہیں، درحقیقت عزت نہیں
بلکہ وجہاں کی ذلت ہے، اور اسلام کے بالکل خلاف ہے، اعادنا اللہ منہ۔

۵۷۰: جب گھروں میں قبریں بنانی درست نہ ہوئی، تو ان کی حفاظت کیے ہوگی، بلکہ یہ منکر کام ہے اس
کو تبدیل چاہیئے، حدیث میں ہے یعنی جو شخص کوئی منکر کام دیکھے، اس کو حتیٰ الوضع بدل دے، پس یہ قبریں
اگر مسلمانوں کی ہیں، تو ان کی ہڈیاں نکال کر کسی اور جگہ دفن کر دینی چاہیئے، اگر مشرکوں کی ہیں تو دیے صاف
کر دینی چاہیئے، ہاں اگر مسجد اور بنی ہو، اور قبریں مسلمانوں کی ہوں، تو مسجد کو یہاں سے ہٹا دینا چاہیئے،
اور قبروں کے اوپر کی بنا کر دینی چاہیئے، تاکہ یہ قبریں عام قبرستان کی طرح قبرستان بن جائیں، بلکہ اگر
پختہ ہیں، تو سرے سے ہی مسمار کر دینی چاہیئے، جیسے حضرت علیؓ کی حدیث (الْمَوْتُ نَيْتٌ) (مشکوٰۃ) سے
بظاہر معلوم ہوتا ہے، ورنہ کم سے کم سنت کے مطابق کر دی جائیں، کیونکہ حدیث میں ہے، نہ ہی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہیچ صر القبر وان یکتب علیہا فان توطا (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کو پختہ کرنے سے نہ فرمایا ہے، نیز اگر دیکھنے اور تماشے سے نہ بھی کی ہے

۸۔ ان قبروں کی زیارت کیلئے جانا اس وقت مسنون ہے جبکہ یہ شریعت کے مطابق ہوں، ورنہ منکر کام کے اسباب پیدا کرنا اور ہمیشہ پر جمعہ کو اجتماعی حالت میں ان کی زیارت کیلئے جانا، جس سے عوام کے دلوں میں ان قبروں کی اچھی حالت پر ہونیکاجذبہ پیدا ہو یہ ٹھیک نہیں ہے،

۹۔ اس قسم کا بکھٹا، بیداری میں کہیں رہا، خواب میں بھی خدا کی طرف سے نہیں ہوتا، خیر الفردن میں اور بعد میں بہتر سے بزدگ گزرے ہیں، مگر کسی کو مقرر طور پر ہمیشہ اس طرح خواب نہیں آیا یہ ہاں ننگ کہ موردی ہو گیا ہو، بلکہ بغیر موردی ہو چکے بھی اس طرح نہیں آیا، ہاں لوگوں کے حیلے اور عملیات ایسے ہوتے ہیں، تفسیر ابن کثیر جلد ۴ ص ۴۷ میں ایک لمبی حدیث ذکر کی گئی ہے،

بنشام بن عاصمؓ امری کہتے ہیں کہ میں اور ایک شخص حضرت ابو بکرؓ کی خلافت میں ہرقل بلو شاہِ روم کی طرف قاصد ہو کر گئے، تو اس دربار میں زبان سے حکم کا لالہ لا اللہ، واللہ اکبر نکلا یہ حکم نکلتے ہی وہ محل اس طرح ہلنے لگا جیسے آندھی سے درخت ہلتا ہے، دو دفعہ اس طرح ہوا، ہرقل نے کہا اپنے گھروں میں جب تم یہ کلم پڑھتے ہو، اس طرح ہوتا ہے، کہا نہیں کہنے لگا، اگر تمہارے میں ہمیشہ اس طرح ہوتا، تو میں اپنا نصف ملک (خوشی میں) دیتا ہوں کہ کیا کیوں کہا اگر ایسا ہوتا تو یہ نبوت کا اثر نہ ہوتا، بلکہ لوگوں کو حیلوں اور عملیات کی قسم کا ہوتا۔ جس کا مجھے خطرہ نہیں تھا،

دیکھئے اہل کتاب بھی اس بات سے واقف تھے کہ جو باتیں خدا کی طرف بندے کی بزرگی اور کرامت کے اظہار کیلتے ہوتی ہیں، وہ اتفاقی ہوتی ہیں چنانچہ صحابہ وغیرہ کے حالات سے ظاہر ہے موردی طور پر خواب کا چلے آنا، یہ عملیات کی قسم سے ہے، پھر اعتبار نہیں کہ کہنے والا سچ کہتا ہے یا جھوٹ اگر سچ کہتا ہے تو اس کو کیا پتہ لگا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل ہے یا کسی اور کی بہر حال یہ کوئی بزرگی کی علامت نہیں ہے،

(۱۰) قرآن و حدیث میں کہیں نہیں آیا کہ پیروں کا حق اللہ تعالیٰ نے رکھا ہے بلکہ زکوٰۃ جو سال بسال غنی مسلمانوں پر اللہ نے فرض کی ہے، وہ اہل بیت (قوم ستیمہ) پر حرام ہے، (حتیٰ کہ ان کے غلام کیلئے ناجائز ہے) یہ ان لوگوں کے گزرے کا ڈھنگ بنا رکھا ہے، لوگوں کو جھوٹ مسائل بنا کر حرام کھاتے ہیں خدا ان کو ہدایت کر دے (آمین)

(حضرت العلامة مولانا حافظ عبد اللہ صاحب روپڑی)

سوال :- باعتبار شرع شریف کوئی ایسی قوم ہے جو من حیث القوم خیرات لینے کی مستحق ہو اگر نہیں ہے تو ایسا عقیدہ کیسا ہے سائل مذکور،

جواب :- کوئی قوم یا برادری یا ذات محض مخصوص قوم اور خاص برادری اور ذات ہونے کی حیثیت سے شرعاً خیرات کی مصرف اور مستحق نہیں ہے، شریعت نے صدقات و خیرات کو مسلمانوں کی کسی قوم اور ذات و برادری کے ساتھ مخصوص نہیں کیا ہے قرآن کریم نے قبائل و شعوب کی تقسیم محض تعارف اور تواضع کے لئے رکھی ہے ہندوستانی مسلمانوں کی مروجہ قومیتیں ذاتیں اور برادریاں (جن کی بنیاد پر ہوا یا پیشہ پر یا کسی اور چیز پر) ہندؤں کے ساتھ ملنے جلتے اور رہنے پہنے کا اثر اور ثمرہ ہیں یہ تقسیم اسلامی تعلیم کے منافی ہے اسلام میں ذات پات کی تقسیم کا کوئی نام و نشان نہیں ملتا پس کوئی قوم ایسی نہیں ہے جو من حیث القوم خیرات لینے کی مستحق ہو ایسی حالت میں یہ عقیدہ رکھنا اسلامی تعلیم کے خلاف ہے،

محدث دہلی جلد نمبر ۱

سوال :- کیا ہم اہل اسلام اہل ہنود کے کسی ایک مذہبی امور میں ان کی امداد کے لئے کچھ چندہ وغیرہ دے سکتے ہیں یہاں ایک قریب میں اہل ہنود بے تعدد و کثیر آباد ہیں اور وہ مندر کی تعمیر کے تحت ہیں مسلمانوں سے بھی چندہ طلب کرتے ہیں تو کیا انہوں نے شریعت چندہ دینا جائز ہے خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ اہل ہنود کی کثرت کی وجہ سے آئندہ ناجائز سلوک کا خطرہ ہو،

جواب :- ہندؤں کے مذہبی امور و گمان شرک و کفر یہ ہوتے ہیں پس ان کے کسی مذہبی کام میں چندہ وغیرہ سے امداد کرنا جائز نہیں ہے مندر کی تعمیر میں چندہ سے امداد کرنا تو شرک و کفر اور بت پرستی کی صراحتاً اعانت و حمایت ہے جو قطعاً حرام ہے ارشاد ہے، تَعَادُوا عَلَى الْيَدِ وَالنَّقْدِ وَلَا تَعَادُوا عَلَى الْكَلْبِ وَالْعَدَلِ (قرآن کریم) اکثریت کی طرف سے آئندہ موبہومی ناجائز سلوک کے اندیشہ اور خطرہ کی بنا پر شریعت نے شرک و بت پرستی معصیت اور اثم و عدوان کی اعانت و حمایت کی اجازت نہیں دی ہے ایمان عزیز ہے اور آپ مومن کامل میں تو ان موبہومی خطرات کو خاطر میں نہ لائیے۔ اَلَا اِنَّ جَذْبَ هَٰذَا الْعَالَمِ الْبُؤْسِ - (محدث دہلی جلد ۱ ص ۱۱۶)

سوال :- زید کہتا ہے انسان کو ضرور چاہئے کہ کسی اچھے پرہیزگار عالم کو اپنا پیر بنا لے اس

کے ہاتھ پر بیعت ہو جائے اور لڑکا خیال ہے کہ کوئی ضرورت نہیں یہ مقرر کرنے کی پیر تو قرآن و حدیث ہے اسی کو اپنا پیر بنائے کون جتنی بجانب ہے اور اللہ و رسول کا کیا حکم ہے،
جواب :- کسی شخص کو پیر بنانا اور اس پر بیعت کرنا کسی مسلمان کے لئے بھی ضروری نہیں ہے پیری مریدی کے ضروری ہونے کی کوئی شرعی دلیل موجود نہیں ہے اور ہندوستان کی موجود پیری مریدی تو مسلمانوں کی اصلاح و تربیت اور دینی و دنیوی سرپرست و کامرانی کا ذریعہ بننے کے بجائے بالعموم صدقہ خوردی اور نذرانے وصول کر کے غریب مریدوں کی جیبیں خالی کرنے کا ذریعہ اور پیروں کی عیاشی کا کامیاب وسیلہ ہے حکیم مشرق سراقبال نے صحیح فرمایا ہے،

ہم کو تو بیستر نہیں مٹی کا دیا بھی گھر پر کا بجلی کے چراغوں سے ہے روشن
شہری ہو دہاتی ہو مسلمان ہے سادہ مانند بتاں بچتے ہیں کعبے کے برہمن
نذرانہ نہیں سود ہے پیران حرم کا ہر خرقہ سالوں کے اندر ہے مہاجن
میراث میں آئی ہے انہیں مندر ارشاد زراغوں کے تصرف میں عقابوں کے نشین

اللہ و رسول کے رسول کا یہ حکم ہے کہ ہر مسلمان صرف کتاب اللہ اور سنت صحیحہ کو اپنے لئے سوا بنائے نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، تو کت فیکم اعدین لن تضلوا ما تمسکتم ہما کتاب اللہ و سنتہ رسولہ (مولانا) (محدث دہلی جلد ۸ ص ۱۰۰)

سوال :- ایک شخص صاحب ہوش اور عیالدار ہے گرا اپنے والد کا نافرمان ہے نہ تو اپنی بیوی کو خرچ دیتا ہے اور نہ ہی اپنی اولاد کو پوچھتا ہے بلکہ ان کو تنگ کرتا ہے باپ نے بوجہ شفقت اس کے بال بچوں کے نان نفقہ کا بوجھا اٹھایا ہوا ہے شخص مذکور صوم و صلوات کا پابند بھی ہے لیکن والد کا نافرمان ہے کیا از روئے شریعت وہ نجات کا مستحق ہے،

جواب :- ماں اور باپ کی اطاعت و فرمانبرداری جب تک وہ معصیت الہی کا حکم نہ دین فرض اور ضروری ہے اور ان کی نافرمانی گناہ کبیرہ ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ان تبغوا بالکبر الکباؤ فلنابلے یا رسول اللہ قال الاشراك بالله و عقوق الوالدین (بخاری) یعنی اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرانا اور ماں باپ کی نافرمانی عظیم ترین گناہ ہے، والعقوق هو اذ اوھما بای نوع کان من انواع الاذی قل ادکثر غیبا عنہ اولہ ینھیا عنہ او مخالفتھما

فیما یامران ادینہیان بشرط انتفاء المصیۃ فی الکُلِّ (مطلوبہ بیوی بچوں کا خرچ اور ان کی خبر گیری شوہر کے ذمہ ضروری ہے، وَ عَلَی الْمَوْلَیِّ لَہٗ رِزْقُہُمْ وَ کَسَوْنُہُمْ بِالْمَعَادِی (قرآن کریم) وَ عَاشِرُہُمْ بِالْمَعَادِی۔ فَاَصْلُ الْمَعَادِی اَدَسْرَیْحُ بِاحْسَانِ (قرآن کریم) ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، وَاَبْدَأُ مِنْ تَعَوُّلِ تَقْوَلِ الْمَرْأَةِ اِمَّا اَنْ تَطْعَمَنِي وَاِمَّا اَنْ تَطْلُقَنِي

وَقَالَ الْعَبْدُ اطْعَمَنِي وَاسْتَعْلَمَنِي وَقَالَ الْاَبْنُ اطْعَمَنِي اِلَى اَنْ تَدَعَنِي (بخاری) پس صورت مسئلہ میں شخص مذکور حقوق العباد ضائع کرنے یعنی ماں باپ کی نافرمانی کرنے اور بیوی بچوں کا خرچ نہ دینے کی وجہ سے بہت بڑا ظالم اور گنہگار ہے، وہ مسلمان جو موجد کامل ہے اور جس نے کبھی کوئی گناہ نہیں کیا اور تمام فرائض دینیہ و اعمال صالحہ پر آخر تک کاربند رہا ایسے شخص کے لئے نجات اولیٰ ہے یعنی وہ مرنے کے بعد عذاب قبر و عالم برزخ و عذاب قیامت سے محفوظ رہے گا اور بلاخرخشہ ابتداء جنت میں داخل ہوگا اسی طرح اُس مسلمان موجد کے لئے بھی نجات اولیٰ ہے جس نے اپنی زندگی میں بڑے بڑے گناہ کا ارتکاب کیا اور نیک عمل میں کوتاہی اور غفلت کی لیکن صحیح اور سچی توبہ کر کے مرا ایسا مسلمان بھی ہر قسم کے عذاب سے محفوظ رہ کر جنت میں داخل ہوگا، (بفضل اللہ ورحمۃ) وہ مسلمان موجد جس نے اپنی زندگی میں بڑے کام کئے اور اللہ تعالیٰ کے حقوق اور انسانوں کے حقوق ادا کرنے میں کوتاہی کی غرض سے نیک عمل میں غفلت کی اور بغیر سچی توبہ کے مر گیا ایسا شخص اللہ تعالیٰ کی مشیت کے ماتحت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، اِنْ شَاءَ عَذَابُہُ اَنْتَ اَوْ غَفَلَہُ (بخاری) یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اس کو بغیر کسی قسم کے عذاب میں مبتلا کرنے کے ابتداء جنت میں داخل کر دے یعنی اس کو بھی نجات اولیٰ حاصل ہو جائے (بفضلہ ورحمۃ) اور اگر چاہے تو گناہوں کی اور اچھے عملوں کے چھوڑنے کی سزا دیکر بہشت میں داخل کرے خواہ صرف عالم برزخ میں سزا دے اور قیامت کے عذاب سے محفوظ رکھے یا عالم برزخ اور قیامت دونوں جگہ عذاب میں مبتلا کیا جائے لیکن بہر حال عذاب کی مدت معینہ ختم ہو جانے کے بعد اس کے لئے بھی نجات یقینی ہے (بفضلہ ورحمۃ)

صورت مسئلہ میں شخص مذکور مرتکب گناہ کبیرہ ہے اگر اپنے عمل کی اصلاح کرے اور سچی توبہ کر کے مرے تو اس کے لئے نجات اولیٰ ہے اگر بغیر توبہ کے مرے تو اللہ تعالیٰ کی مشیت

کے ماتحت ہے انشاء عذیبہ وانشاء غفرلہ: محدث دہلی جلد نمبر ۱
سوال:۔ قبر پر ہر شاخ یا سبز ٹہنی نصب کرنی جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو اس سے مردہ کو کون دُور
پہنچتا ہے،

جواب:۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے صحاح ستہ میں اور ابوالوامرؓ ابو بکرؓ و انسؓ سے طبرانی اور
مسند احمد میں اور ابن عمرؓ و علی بن سباؓ سے مسند احمد میں اور ابو ہریرہؓ سے مسند احمد و صحیح ابن حبان
میں اور عائشہؓ سے طبرانی میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قبروں پر کھجور کی دو ٹر
ٹہنیاں رکھتے ہوئے فرمایا: لَعَلَّہُ اَنْ یَّخَفَّ مِنْہَا مَا لَمْ یَسَا دَمًا وَ طَلِیًّا یعنی جب تک یہ ٹہنیاں
تر ہوئیں عذاب میں تخفیف نہ کی جائے ان احادیث سے قبر پر صرف کھجور کی تازہ سبز ٹہنی رکھنے کا ثبوت
ہوتا ہے لیکن بظاہر ہم آپؐ کے ساتھ مخصوص ہے کیوں کہ عذاب میں تخفیف آپؐ کی دعا اور
سفارش سے ہوئی تھی اور اس تخفیف کی مدت کی تعیین ٹہنیوں کی زرتی باقی رہنے کی مدت سے
کی گئی تھی، چنانچہ او آخر صبح مسلم میں حضرت جابرؓ کی مطول حدیث میں ہے: اِنِّیْ مَدَدْتُ بَقْدِیْنِ
یَعْذَابَانِ فَاحْبَبْتُ لِشَفَاعَتِیْ اَنْ یَّرْفَعَنَّ عَنْہَا مَا دَامَ النَّصْنَانِ رَطْبَیْنِ حضرت جابرؓ کی اس

حدیث میں اگرچہ دوسرا واقعہ مذکور ہے جو سفر میں پیش آیا تھا لیکن ان کے علاوہ دوسرے
صحابیوں کی حدیثوں کے متعلق واقعہ کو بھی حضرت جابرؓ کی حدیث روشنی میں شفاعت و دعا ہی پر
عمول کرنا قرین قیاس اور راجح ہے اسی لئے امام خطابی فرماتے ہیں:، محمول علی انہ دعا لہما بالتحفیف
مَدَّةَ بَقَاءِ النَّدَاۃِ لَا اِنَّ فِی الْخَبْرِ نِدَاۃٌ مَعْنٰی یَّخَفُّ ذَکَاۃً فِی الدُّلْطِ مَعْنٰی لَیْسَ فِی الْبَیِّنِ
پس تخفیف کا اصل سبب آپؐ کی دعا اور سفارش تھی کھجور کی شاخ یا اس کی زرتی تخفیف
عذاب کا سبب نہیں تھی اس لئے اب قبر پر کھجور یا کسی اور درخت کی تازہ شاخ رکھنی یا نصب
کرنی فضول اور بیکار چیز ہے، (عبید اللہ حمالی دہلی و محدث دہلی جلد نمبر ۱:)

سوال:۔ ایک حنفی مولوی صاحب نے دور ان وعظ میں بیان کیا کہ حضرت آدم علیہ السلام کا
جسم یعنی پتلا ابھی پانی میں گیرا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پہلے پیدا ہو چکا تھا اور اسی
وقت آپؐ پیغمبر بھی تھے مولوی صاحب مذکور نے کسی حدیث کا حوالہ نہیں دیا پس کیا ان کا
یہ ارشاد اور بیان صحیح ہے؟

جواب: مولیٰ صاحب کا یہ بیان درحقیقت اُن در حدیثوں کا مجموعہ ہے جو عوام خصوصاً بریلوی خفیوں میں بہت مشہور ہیں: (۱) اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي (۲) كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ يَا كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمَ مُتَجَلِّ لَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ لیکن یہ دونوں حدیثیں بچند وجہ مردود ہیں،

پہلی حدیث: مدخل میں ابن الحاج مالکی نے اور بعض دوسرے لوگوں نے بلا سند ذکر کی ہے اور بے سند حدیث بالاتفاق مردود ہوتی ہے و نیز وہ مخالف ہے اس مشہور مرفوع صحیح حدیث کے اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ الحدیث (اخرجہ احمد والترمذی وصححه عن عبادہ بن الصامت مرفوعاً) و نیز وہ معارض ہے ان حدیثوں کے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ سب سے پہلے اللہ نے پانی پیدا کیا پھر عرش پھر قلم پھر آسمان و زمین وغیرہ (دروی السدی فی تفسیرہ بِأَسَانِيدٍ مُتَعَدَّةٍ إِنَّ اللَّهَ لَمُخَلِّقٌ شَيْئًا مِمَّا خَلَقَ قَبْلَ الْمَاءِ قَالَ الْحَافِظُ فِي الْقَتْمِ ۱۸۶ ۱۳ ثُمَّ ذَكَرَ وَجْهَ الْجَمْعِ بَيْنَهُ وَبَيَّنَ حَدِيثَ عِبَادَةَ الْمَتَقَدِّمَ فَأَمَّا جَمْعُ النَّبِيِّ

و نیز وہ معارض ہے اس حقیقت ثابت کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آدم کی اولاد سے ہیں اور آدم مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں، نہ نور سے النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْ آدَمَ وَآدَمُ خُلِقَ مِنَ الطِّينِ (ترمذی ابو داؤد ابن جریر) و نیز وہ مخالف ہے اس حدیث کے جس میں وارد ہے کہ آدم کی تخلیق آسمان و زمین کے پیدا کرنے کے بعد ہوئی (مسلم شریف عن ابی ہریرۃ) دوسری حدیث: کے متعلق ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

وَأَمَّا مَا يَدُّرُّ عَلَى الْأَلْسِنَةِ يُلْفِظُ كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ فَقَالَ السَّخَاوِيُّ لَمَّا قِفْتُ عَلَيْهِ هَذَا اللَّفْظَ فَضْلاً عَنْ زِيَادَةِ كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمَ وَكَانَ طِينِ قَالَ وَقَالَ الذَّكَرِيُّ لَا أَصِلُ لَهُ هَذَا اللَّفْظَ إِنَّهُ مُحْتَصَرٌّ وَقَالَ الْأَعْلَمِيُّ قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ الْوَزَكِيُّ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْخَطِّاطِ لِأَصْلِهِ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا وَلَا آدَمَ وَلَا طِينِ (الرحمۃ المیرزا) وَقَالَ الصَّغَانِيُّ مَوْجُودٌ (تذکرۃ الموضوعات) البتہ کہ کُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ صحابیوں سے معتبر سند سے مروی ہے (فاخرجہ ابن سعد) وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحَلِیَّةِ وَأَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ فِي تَارِخِهِ وَصَحَّحَ الْحَاكِمُ عَنْ مَيْسَرَةَ الْفَخْرِ مِنْ أَغْرَابِ الْبَصَرَةِ وَابْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ

أَبِي الْحَدَّادِ وَالطَّبْرَانِي فِي الْكَبِيرِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
بَلْفِظٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى وَجِبَتْ لَكَ الشُّبُوحُ قَالَ وَأَدْمُ بَيْنَ الدُّجَى وَالْجَدِّ
قَالَ الْمُنَادِيُّ بِمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَهُ بِمَرْتَبَتِهِ وَهُوَ دَرَجَةٌ قَبْلَ إِيجَادِ الْأَجْسَامِ
الْإِنْسَانِيَّةِ كَمَا أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى بَنِي آدَمَ قَبْلَ إِيجَادِ أَجْسَامِهِمْ وَقِيلَ فِي مَعْنَاهُ
أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ سَلَامٌ قَدْ أُعْطِيَ فَاضِلَةُ التَّحْلِيمِ وَالزُّبَيْدَةُ وَنَمِصَةُ الْإِرْشَادِ وَ
الْإِسْلَاحِ فِي عَالَمِ الْأَمَّاوِيَّةِ فَكَانَ فِي هَذِهِ الْمَجَامِعِ وَتَكْبِيلُهَا -

یعنی قبل اس کے کہ آدم کی روح کا ان کے جسدِ عفری کے ساتھ تعلق قائم ہو عالمِ ارواح میں آنحضرت
کی صورت مثال کو نبی اور رسول بنائے جانے کی اطلاع دینی گئی تھی یا عالمِ ارواح میں آنحضرت
کو ارشاد و تربیت کے منصب پر فائز کر دیا گیا تھا اور آپ عالمِ ارواح میں بھی ارواح کی تہذیب
و تکمیل میں مشغول تھے اللہ اعلم - وَقَدْ بَسَّطَ مُحَدِّثُ الْيَهَنَّا الْأَمَامُ وَلِيُّ اللَّهِ الدَّهْلَوِي
فِي مَعْنَاهُ فِي فَيُوضِ الْحَرَمَيْنِ وَغَيْرِهِ فَارْجِعْ إِلَيْهِ إِنْ كُنْتَ مِنْ أَصْحَابِ الْقُوَّةِ الْقُدُسِيَّةِ
وَالنَّفَوسِ الزَّكِيَّةِ حَتَّى لَا يَأْتِيَ نَفْسُكَ مِنْ قَبُولِ ظَوَاهِرِهِ وَحَتَّى تَقْدِرَ عَلَى الْمُصُولِ إِلَى حَقِيقَةِ
مُسَاجِدَتِهِ -
عبد اللہ رحمانی محدث دہلی جلد ۷

سوال :- قرآن کریم میں آسمان کے سات طبق کا ذکر صراحتہ موجود ہے اور زمین کے سات طبق
ہونے کا کہیں بھی ذکر نہیں پھر لوگ کیوں کہتے کہ زمین کے سات طبق ہیں اور آسمان و زمین
دونوں کے کل چودہ طبق ہیں،

جواب :- ارشاد ہے، اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ إِلَيْهِنَّ
يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّهُ آخِظٌ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا - یعنی اللہ وہ ہے جس نے سات
آسمان بنائے اور اتنی ہی زمین اس کا حکم ان کے درمیان اترتا ہے یہ اس لئے کہ تم کو معلوم ہو
جائے کہ اللہ ہر شئی پر قادر ہے اور اس کے علم نے ہر چیز کا احاطہ کر لیا ہے اس آیت سے معلوم ہوتا
ہے کہ آسمان کی طرح زمین کے سات طبق ہیں چنانچہ ترجمان القرآن خیر الامال حضرت
ابن عباسؓ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں اَيُّ سَبْعٍ أَصْفِيَّةٍ ابْنِ جَبْرِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، حَاكِمٌ،
سِبْغِي، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَمِيدٍ (ظاہر آیت اور ابن عباس کی تفسیر کی تائید ان احادیث سے بھی ہوتی

(۳) لَمْ يَرَقَرَّتْ يَرْيُدُ دَوَّحَهَا الْأَقَالُ حِينَ يَأْهَا أَلْكَهْمَرَاتِ السَّمَوَاتِ السَّبْعُ وَمَا أَظْلَلَنَ دَرَبَ الْأَرْضِينَ السَّبْعُ وَمَا أَظْلَلَنَ الْحَدِيثُ إِنْ أَحَادِيثُ سَعِ صَافٍ ظَاهِرٌ هَبْ كَرِزَمِينَ كَسَبِ سَمَاتٍ طَبَقَةٍ مِثْلَ الْبَتَّةِ أَنْ طَبَقُوا كِي كَيْفِيَّةِ وَأَوَّلَانِ مِثْلِ كِسِي مَخْلُوقِ كَسِ هُونِ كَالْعِلْمِ السَّهْمِي كَسَبِ بَغِيرِ كِسِي مَرْفُوعٍ صَحِيحٍ غَيْرِ مُتَكَلِّمٍ فِيهِ حَدِيثُ كَسِ يَابِغِيرِ كِسِي قُرْآنِي آيَةِ كِي تَقْرِيجِ كَسِ اس كِي بَابِتِ هَمَارَا بَحْثُ كَرِنَا قَطْعَانَا مَنَاسِبُ هَبْ قَالَ الْحَفَاجِي الَّذِي نَعْتَقِدُ أَنَّ الْأَرْضَ سَبْعَ وَلَهَا سَكَنَانِ مِنْ خَلْقِهِ يَعْلَمُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى أَنْتَهَى قَالَ الْعَلَامَةُ الْقَنُوجِي فِي تَفْسِيرِهِ وَهَذَا أَعْدَلُ الْأَقْوَالِ وَأَحْوَطُهَا قَالَ وَيَكْفِيهِ الْأَعْتِقَادُ بِكَوْنِ السَّمَوَاتِ سَبْعًا وَالْأَرْضِينَ سَبْعًا كَمَا وَرَدَ فِي الْكِتَابِ الْعَزِيزِ وَالسَّنَةِ الْمُطَهَّرَةِ وَلَا يَبْتَغِي الْخَوْضَ فِي خَلْقِهَا وَمَا فِيهَا فَانْ شَيْءٌ امْتَاثِرٌ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عِلْمُهُ لَا يَحِيطُ بِهِ أَحَدٌ سِوَاكَ وَلَمْ يَكْلَهُنَا اللَّهُ تَعَالَى بِالْخَوْضِ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْمَسَائِلِ وَالتَّفَكُّرِ فِيهَا وَالْعَلَامَةُ عَلَيْهِمَا -

عبد اللہ رحمانی محدث و پہلی جلد ۹

المسائل والتفكر فيها والسلام عليها۔

سوال :- کیا فرماتے ہیں علماء اہل بیت علیہم السلام ایسے شخص کے حق میں جو کہ ایک شخص بنام فضل شاہ مکنبہ پیر عبد الرحمن تحصیل شورکوٹ کا ہے اور وہ ایسے مسائل بیان کرتا ہے کہ خداوند تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی فرق نہیں وہی احد اور وہی احمد ہے فقط سیم کا پردہ ہے ورنہ خدا اور رسول کی ایک ذات ہے اور برابر ہی شان ہے بلکہ اوہما اللہ بھی خدا ہیں بلکہ تمام مخلوق خدا کا عین ہے ہر چیز میں خدا ہے جیسے پنبہ دانہ جس کو ہندی زبان میں بنولہ اور پنجابی میں پیو کہتے ہیں کہ اول بنولہ ہے اور پھر بنولہ سے درخت پھول پھل پتے شاخیں وغیرہ ہے اور پھر کپاس اور اس سے وہی بنولہ نکل کر آتا ہے پس اس طرح تمام مخلوقات اصل میں اللہ ہی ہے صرف نام متفرق طور پر رکھے ہوئے ہیں ورنہ وہی اللہ ہے اور وہی مخلوق ہے اور جیسے پانی کا قطرہ یا جھاگ کہ حقیقت میں وہی پانی ہے صرف نام کا فرق ہے اسے طرح خدا رسول و رسول خدا ہے اور اسے واسطے سب جہاں کا انتظام اولیہ واللہ اور رسول اللہ کرتے ہیں وغیرہ وخرافات بک بک کہ بہت خلق اللہ کو گمراہ کرتا ہے اور وعظ

کرم خان فیروزار

جواب مسمیٰ تبرید عقائد فضل شاہ اقول بحمد اللہ و حسن توفیقہ و هو سبحانہ تعالیٰ عما یقرل

عبادتِ دریم، یعنی مالکِ مدبر کا حکم پالنے والا آسمانوں کا اور جو کچھ ان دونوں کیے ہوئے ہے اس کا پس تو اسی کی عبادت کر رک رہ اور صبر سہار کر کیوں کہ اس کے نام کا اور کوئی نہیں ہے یعنی وہی ایک بلا کتنا خدا وحدہ لا شریک ہے اس کے نام میں بھی جو اللہ ہے کوئی شریک نہیں اور قرآن شریف میں ہے قُلْ مَنْ يَبْدَأُ الْكَوْثُ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يُعِيدُهَا وَلَا تَجْعَلُ لَهُ اِلٰهَةً اٰمِنُوْنَ یعنی کہہ دے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون شخص ہے جس کے ہاتھ میں ہر چیز کا تصرف و انتظام ہے اور وہ بچانا ہے

اور اس سے کوئی چہرہ انہیں سکتا یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی جہاں کا منتظم و متصرف نہیں وہی ہر چہرہ کا رکھ دالا ہے اور اس کی پکڑ سے کوئی چہرہ انہیں سکتا اور فرمایا ہے وجو علی کل شیء قدیر یعنی وہی ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے اور فرمایا و بک علی کل شیء حفیظ (سبا) یعنی تیرا رب ہر چیز کا نگہبان ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت فرمایا قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نَعْبُدُهُكَ أَنتَ الْإِلَهُ الْأَمْلِكُ نَعْبُدُكَ أَنْتَ الْإِلَهُ الْأَمْلِكُ لَكَ خَضَرًا وَلَا شِدَارًا (یونس) یعنی اے نبی تو کھدے کہ میں اپنا اور تمہارے نفس کے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں اور فرمایا قَدْ أَرْسَلْنَاكَ عَلَیْهِمْ حَفِیظًا۔ (نساء) یعنی تجھے ان پر نگہبان بنا کر نہیں بھیجا اور فرمایا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِیْ لَكَ مِنَ الْكُفْرِ شَيْءٌ۔ یعنی خداوند تعالیٰ کے امر میں تیرا کوئی دخل نہیں ہے پس مذکورہ بالا تفسیروں کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نام اور ذات اور صفات میں واحد لا شریک تمام مخلوق کا آپ ہی مالک منتظم متصرف نگہبان معبود قادر مطلق ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات میں محض مملوک عبد ہے اختیار رسول ہیں کہ بغیر حکم و مرضی الہی کے کچھ کر نہیں سکتے اور اسے طرح تمام انبیاء و ملائک اللہ تعالیٰ کے محتاج بندے ہیں نہ وہ خدا ہیں اور نہ خدا ہونے کا انہوں نے دعویٰ کیا، بلکہ ایک خدا کو خدا منوانے کے لئے تشریف لائے اور جس نے اس بات کو نہ مانا ان کو جہنم رسید کر دیا اسے واسطے اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں اور فرشتوں کے حق میں فرمایا کہ وَمَنْ يَعْتَدِ مِنْهُمْ آتِي إِلَهُ مِنْ دُونِهِ رَأَى إِلَهُ يَخْزِيهِمْ جَهَنَّمَ وَكَذَلِكَ يَخْزِي الظَّالِمِينَ (انبیاء) یعنی جو شخص ان میں سے اللہ تعالیٰ کے سوائے خدا ہونے کا دعویٰ کرے ہم اس کو جہنم میں ڈالینگے اور ظالموں کو ہم ایسی ہی سزا دیتے ہیں اور فرمایا مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يُوْتِيَ اللَّهُ الْكِتَابَ الْحُكْمَةَ وَالنَّبِيَّةُ تَوْفِيقُ لِلنَّاسِ كُفْرًا عِبَادًا إِلَى مِنْ حُضْرِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُفْرًا بِآيَاتِهِ (الزلزال) یعنی جس وقت یہود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ چاہتے ہیں کہ ہم تمہاری پوجا کریں اور تم کو خدا کہیں تو س پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ کسی آدمی کو جس کو اللہ تعالیٰ کتاب اور حکم اور نبوت عطا فرمائے لائق نہیں ہے کہ وہ لوگوں سے کہے کہ تم میرے پوجاری بنو یعنی مجھے خدا کہو بلکہ وہ یہی کہے گا کہ تم سب اللہ تعالیٰ ہی کے بندے بن جاؤ اسے کو ایک خدا مانو اور اُس کے فرمایا أَيْهَا كُفْرًا بِالْكِتَابِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ، یعنی یہاں تک جب تم ایک خدا کے ماننے والے مسلمان بن گئے اور پھر وہ تمہیں کفر کا حکم کرنے کا ہرگز نہیں کیوں کہ اپنے تئیں یا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی ملک و نبی و ولی کو خدا کہنا کہہنا امر با کفر ہے اور اللہ پاک نے

سورہ بنی اسرائیل میں ذکر فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کفار مکہ نے کئی محال باتوں کا سوال کیا جو بشری طاقت سے باہر تھیں تو آپ نے فرمایا کہ سُبْحَانَ دِفْقِیْ حَلْ کُنْتُ اَلْاَبَشَرُ اَرْسُوْکَ (یعنی اسرائیل) یعنی پاک ذات ہے رب میرا جس کو ہر طرح اختیار میں نہیں ہوں مگر آدمی جو رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں اور جو حکم ہوتا ہے وہی بجالانا ہوں اور آگے فرمایا کہ کافروں ایمان سے اسی بات نے روکا کہ وہ رسول کو بشر نہ سمجھتے تھے وَقَالُوا اَکْثَرُ اَیْھِمْ دُفْقَا فَلَکُمْ وَالْاٰیۃُ (قر) یعنی انہوں نے کہا کیا ہم جیسا آدمی ہمارا آدمی ہو گا پس کفر کیا اور پھر گئے اور قَالُوا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا الْاٰیۃُ (یس) یعنی انہوں نے کہا نہیں ہو تم مگر آدمی مثل ہمارے یعنی انہوں نے انکار کیا کہ رسول آدمی نہیں ہوتے بلکہ فرشتے یا اور کچھ ہوتے ہیں جس پر اللہ پاک نے کئی طرح سے انہیں رد فرمایا اور ثابت کیا کہ رسول بندے ہی انسانی جنس کے آدمی ہوتے ہیں صرف اللہ تعالیٰ کی وحی پہنچانے کے لئے برگزیدہ کئے جاتے ہیں اور ان پر انواع و اقسام کے فضل و احسان الہی ہو کر رہتے ہیں جیسا فرمایا وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِسَانَ قَوْمِہِ الْاٰیۃُ (ہٰج) یعنی تمام بنی اپنی قوم کی طرف انہیں کی زبان میں وحی دیکر بھیجے گئے اور فرمایا قَالَتْ کَھْزُرُ رُسُلُھُمْ اَنْھُنَّ الْاَبَشَرُ مِثْلُکُمْ اَلَا اِنْ قَالَ وَمَا کَانَ لَنَا اَنْ نَّاتِیَکُمْ سُلْطٰنَ الْاَلْبَاذِیْنَ اللّٰہُ الْاٰیۃُ (ہٰج) یعنی ان قوموں کے رسولوں نے ان سے کہا نہیں ہیں ہم مگر آدمی مثل تمہارے پس اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے جس پر چاہے فضل کرتا ہے کہ رسالت کے لئے اس کو منتخب کر لیتا ہے اور ہم بغیر حکم الہی تمہارے پاس معجزہ بھی نہیں لاسکتے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ مَا کُنْتُ بِدَاعِمِ الْوَسْلِ الْاٰیۃُ (یعنی اے نبی تو کہہ دے کہ میں کوئی نئی جنس کا رسول نہیں بلکہ اور رسل کے طرح میں بشر آدمی رسول ہوں اور فرمایا قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ نُوْحِیْ اِلَیَّ (کہف) یعنی کہہ دے کہ سوائے اس کے نہیں کہ میں مثل تمہارے بشر آدمی ہوں میری طرف وحی آتی ہے اور اللہ پاک نے فرمایا لَقَدْ مَنَّ اللّٰہُ عَلَ الْمُؤْمِنِیْنَ اِذْ بَعَثَ فِیْھِمْ رَسُوْلًا مِنْ اَنْفُسِھِمْ یَعْنِی اللّٰہُ تعالیٰ نے مومنوں پر احسان فرمایا کہ انہیں کی جنس کا رسول انہیں بھیجا اور فرمایا هُوَ الَّذِیْ بَعَثَ فِی الْاُمِیَّتِیْنِ رَسُوْلًا مِنْھُمْ (جمع) یعنی اللہ تعالیٰ وہ ذات پاک صاحب کرم و فضل ہے جس نے ان پڑھ آدمیوں میں ان میں سے رسول کھڑا کر دیا، اور ابراہیم علیہ السلام کی دعا کہ رَبَّنَا وَاَبْعَثْ فِیْھِمْ رَسُوْلًا مِنْھُمْ (یعنی اے رب ہمارے ان میں سے ایک رسول کھڑا کر اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَقَالَ مُحَمَّدٌ اَلَا مَوْسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ

قَبْلِهِ الدُّنْيَا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ ہونے کے سوا اور کچھ خدا یا خدا کی مثل یا اس کی جز
غیرہ نہیں کہ ہمیشہ رہیں بلکہ اور رسل کی طرح یہ بھی فوت ہونگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّكَ
مَيِّتٌ وَّاَنَّهُمْ مَّيِّتُوْنَ یعنی ہے شک تو بھی مرے گا اور وہ بھی مرے گئے اور فرمایا كُلُّ نَفْسٍ وَاَنَّهُ لَآتٍ
یعنی ہر نفس موت کا ذائقہ لینے والا ہے اور بخاری شریف باب وفات الیٰ یعنی میں ہے کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے اور کئی آدمیوں نے آپ کی موت کا انکار کیا تو ابو بکر صدیق نے فرمایا
مَنْ كَانَ يَعْزُبُ مُحَمَّدًا فَاِنَّ قَدَمَاتٍ وَمَنْ كَانَ يَعْزُبُ اللَّهَ فَهُوَ حَىٌّ لَا يَمُوتُ یعنی جو شخص محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کی پوجا کرتا تھا پس اس کا خدا ماریا اور جو اللہ تعالیٰ کو جو ہمیشہ زندہ اور قائم ہے پوجتا تھا
پس اس کا خدا زندہ ہمیشہ قائم ہے اور اسے واسطے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ فَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي
لَا يَمُوتُ یعنی اُسی پر جو ہمیشہ زندہ اور قائم ہے اور وہ رکھ مضمون بالا کا خلاصہ یہ ہے کہ تمام رسل و ملائک
اور بہارے بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام اولیاء اللہ تعالیٰ کے بندے اور آدمیوں کی طرح آدمی
ہیں لیکن ان پر اللہ تعالیٰ کا احسان و فضل ہے کہ ان پر وحی اتری اللہ تعالیٰ کی رسالت کے لئے
برگزیدہ کئے گئے اور تمام خلق اللہ کو ان کے تابع ہونے کا حکم دیا اور جو ان کا حکم نہ مانے گا
وہ جہنم کی سزا بھاگے گا اور اللہ کا نافرمان ٹھہرے گا اور جو ان کو بندہ اور بشر نہ کہے گا خدا یا
خدا کی مثل یا اس کی جز سمجھے گا وہ بھی کافر منکر اللہ کا نافرمان ٹھہرے گا اور وہ تمام لوازمات
بشری و اختیار و عجز میں عام آدمیوں کی طرح خداوند تعالیٰ کے محتاج ہیں یہاں تک کہ اس کے
حکم بغیر معجزہ بھی نہیں دیکھا سکتے اور تمام آدمیوں کی طرح ان پر بھی موت فوت ہے صرف بقا
اللہ واحد لا شریک کو ہے جو کوئی اور سمجھے گا وہ کمرہ منکر قرآن و حدیث و تمام شرع الہی ٹھہرے گا
بلکہ تمام صحابہ کرام و اہل بیت عظام و ائمہ مجتہدین علماء اسلام کا اور ان کی کتب کا جعل و انکار
ہے کیوں کہ ان سب کا یہی عقیدہ تھا جو قرآن و حدیث اسلام میں مرقوم ہے کہ تمام انبیاء و صلحاء
اللہ کے بندے اس کے محتاج اس کے پیدا کئے ہوئے ہیں اور اس کے سامنے سب بے اختیار
عاجز ہیں ہر وقت اس سے خائف لرزاں تھے بغیر اس کی مرضی و اذن بول نہیں سکتے تھے
اور سب ہی مر گئے یا شہید ہوئے اور قرب جوار رحمت درضوان الہی میں جا بسے جن کے فراق
سے مسکین اور اقریبین دردمند ملول ہوئے جن کے وقائع سے تمام اکتب و نیوے بھر پور ہیں پس

جو شخص ان تمام باتوں کا انکار کر کے سوال مرقوم بالا کا مضمون بیان کرتا ہے وہ بے شک مفسر علی اللہ ہے کذاب و جال ہے ایسے لوگوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَامَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رِيزَةٌ قِيَسًا عَدُوًّا مَا تَنَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءُ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ (الایہ آل عمران) یعنی جو لوگ کہ ان کے دلوں میں میٹرہ ہے یعنی کجی ہے بس وہ مشابہ آیت کے پیچھے ملتے ہیں فقہ اور اوس کی تاویل بیجا ڈھونڈتے ہیں اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مشابہات آیات کے پیچھے پڑے پس وہی کجی والے لوگ ہیں اوکا قال جیسے کبھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز میں موجود ہے اسے لئے ہر چیز کو خدا کہہ سکتے ہیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قَائِمًا تَوَكُّوْا فَهُوَ وَجْهُ اللَّهِ جس کا یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ جس طرف منہ پھیرو گے وہیں اللہ تعالیٰ کی ذات موجود ہوگی جس کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ ہر چیز میں خدا ہے جس سے کئے گدھے بگھاڑ کا فرجو پڑے چاروں من مشرک درخت پتھر وغیرہ کو خدا کہتے ہیں اور اس کو خدا کی معادیت سمجھتے ہیں جو سخت درجہ کی اللہ تعالیٰ کی بے ادبی کرتے ہیں جس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے بلکہ آیت کا مطلب علماء مفسرین نے بیان کیا ہے یہاں وجہ سے مراد اللہ تعالیٰ کی رضامندی ہے یا جہت و قبلہ ہے کیوں کہ آیت کا شان ترول قبلہ کی طرف کسی عذر سے نماز نہ پڑھنے سے اور کسی اور طرف منہ ہوجانے کے بارہ میں ہوا ہے یا یہ آیت مشبہات میں داخل ہے کہ جس کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معلوم نہیں اور ہر جگہ سے اللہ تعالیٰ کا علم راو ہے کہ اس کا علم تمام اشیاء کو محیط ہے اور ذات اللہ تعالیٰ کی تو وہ یوحنا تصریح قرآن و حدیث و صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین اہل سنت و جماعت کے عرش پر ہے اور تمام مخلوقات سے جدا ہے اور علی اور متعالی اور بلند ہے اور اس کا علم تمام جگہ عرش سے تحت الثریٰ تک موجود ہے اور حاوی ہے اور تمام مشبہات آیات کا بھی یہی مطلب ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کسی میں حلول کرتا ہے اور نہ کسی سے متحد ہوتا ہے اور نہ اپنی مخلوق میں سما سکتا ہے بلکہ وہ برتر اعلیٰ اپنی عرش پر بلا کیف و مثال خلق ہے بائن موجود ہے اور وہیں سے تمام کاموں کی تدبیر کرتا ہے اور تمام افعال صالح اُسی کی طرف چڑھتی ہیں اور جس کو تفصیل مطلوب ہو وہ غیۃ الطالبین کا مطالعہ کرے اور اس کی مثالیں مخلوقات سے بیان کرنا نہایت کفر کا کام ہے کیوں کہ اللہ نے فرمایا ہے فَلَا تَقْبَلُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے مثالیں مت بیان کرو اور فرمایا لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ

مے بسا اے پطیس آں دم روئے ہے بہت پس بہر دست نیلید واد دست

۵ کار شیطان مے کند نامش ولی گرو ولی نیست لعنت برو ولی

اور جو مفسدہ پروانیاں وہ کرتا ہے گویا اس سلطنت میں رخنہ اندازی کرنا چاہتا ہے اور جہلا کفر کا کہہ کے اعلیٰ
برسرِ رضا کرتا ہے جس کی سزا وہ ایک دن جزوِ بائے گا کیونکہ اللہ پاک نے فرمایا ہے وَكَانَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ ۚ اَلَا
يَا هٰٓئِلُمۡ ۚ یعنی جو شخص کسی سے برا کرے گا وہ اس کی سزا خود ہی جھگڑتا ہے مسلمانوں کو اس کی ایذا پر صبر
کرنا چاہئے اور جو وہ حضرت کی تعریفیں بھیجا کرتا ہے جس سے حضرت متعجب فرمایا ہے اس سے جاہلوں کو دہوکا دیتا
ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا ہے لَا تُطْرَدُ فِي كَمَا أَطْرَدَ النَّصَارَىٰ الْحَدِيثُ یعنی نصاریٰ کی طرح مجھے
بڑھا کر نہ پھانسیا جائے گی جو امت کہو بلکہ یہی ہو کہ میں خدا کا بندہ اور رسول ہوں اور مجھے یہی تعریف کافی ہے پس مسلمانوں
کو چاہئے کہ وہ غفلتوں مفسدہ پروانہ کو اپنی بیٹیوں اور علاقہ جات میں نہ لے دیں خواہ سرکار سے مدد لئے کر
انتقام کریں خواہ اپنی طاقت سے اور سب آدمیوں کو ان کی مجال سے بچائیں اور علماء کو خصوصاً ایسے لوگوں کا
بہت ہی خیال رکھنا چاہئے کیوں کہ یہ لوگ شریعت میں رخنہ اندازی چاہتے ہیں پس ایسے لوگ وجود ہی ہیں جو ہر چیز
کو خدا کہتے اور یا ملوی ہیں جو کہتے ہیں کہ خود خدا کی چیزیں داخل ہوگی یعنی آدم میں یا عیسیٰ میں یا محمد صلی اللہ علیہ
وسلم وغیرہ عباد صالحین میں خدا ان صورتوں میں ظاہر ہوا اور یا اتحادی ہیں کہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص عبادت
کرتے کرتے خدا کی ذات سے مل کر ایک ذات ہو جائے پس یہ سب کفار کے فرق ہیں اور ہر طرح عقلی
و نقلی دلائل سے کتب عقائد و اصول و فروع اہل سنت و جماعت میں انکار و ہے اور یہ اکثر کلام بدعتی
جاہلوں میں گھس کر یہ واعظ بزرگندے گندے عقیدے و اعمال و اقوال شریکہ بدعیہ پھیلاتے ہیں جن سے
بچنا اور ان سے دوری کرنا عین ایمان ہے چنانچہ خود نبی کے طور پر ہم ایک دو مشائخ کے قول ایسے لوگوں کے
حق میں درج کر دیتے ہیں تاکہ مسلمان عبرت پکڑیں اور ان شاہطین کے پسندے میں نہ بھگیں وَاللّٰهُ
يَعْلَمُ مَنْ يُّتَابَعُ اِلٰى حَيْثُ اُطِيعُوهُ (۱) اعلیٰ تاری حنفی خراج فقہ کہہ مصنفہ الامام حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ میں
نقل فرماتے ہیں مَنْ مَلَكَ مِنَ مِثْلِهِ اللّٰهُ يَشْفِيهِ مِنْ خَلْقِهِ فَقَدْ كَفَرَ اِلٰى اَنْ تَاَلَ مَنْ دَمَعَتِ اللّٰهُ
نَشْرَهُ مَصَانِعَهُ لِيَصْفَاةٍ اَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللّٰهِ فَهُوَ كَاَنَّهُ يَالِلَهِ الْعَظِيمِ اور صفحہ ۱۵۵ میں لکھا ہے وَ
لَعَنَهُمُ اللّٰهُ اِنَّهُ لَمَلِكٌ اِلٰى الْقَلْبِ لَيُّرَ اَمُّو مِّنَ اللّٰهِ عَنِ اللّٰهِ تَعَالٰی کے ذات یا صفات کی کسی مخلوق

سے مثال یا مشابہت بیان کرے بیشک وہ اللہ جو بڑی عظمت والا ہے، بیکے ساتھ کافر ہے اور وہ بھی کافر ہے جو حضرت علی کو خدا کہے اگرچہ قبلہ کی طرف منکر کے نماز بھی پڑھتا ہو (۲) شاہ ولی اللہ محدث دہلوی حجتہ اللہ البالغہ ص ۱۱۱ میں مشرکین کے اقسام میں فرماتے ہیں **وَمِنْهُمْ مَنْ اعْتَقَدَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ السَّيِّدُ دَهُوَ الْمَلِكِ يَدُوكَ لَكِنَّهُ قَدْ يَحْكُمُ بَعْضُ عِبْدِهِ بِبَاسِ الشَّرِّ وَالْأَمْرِ رَحِمَهُ تَقَرُّنَا فِي بَعْضِ الْأُمُورِ الْحَا مَةِ وَ يُقْبَلُ شَفَاعَتُهُ فِي عِبَادِهِ بِمَنْزِلَةِ مَلِكٍ الْمُلُوكِ يَبْعَثُ عَلَى كُلِّ قَطْعٍ مَلِكًا**۔ یعنی بعض مشرک ایسے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو اصل مالک اور مدبر جانتے ہیں لیکن کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو شرف اور الوہیت دیکر اپنے بعض کاموں پر ان کو اختیار دے دیتا ہے اور ان کی سفارش قبول کرتا ہے جیسے کہ کوئی شہنشاہ اپنی طرف سے اپنے ملک کے کن روئیں بعض بندوں کو بادشاہ بنا کر بھیجے دیتا اور اس ملک میں اکثر امور اُسے کے تصرف میں کر دیتا ہے پس مشرکین اسے طرح بزرگوں کو سمجھتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے بزرگوں کی نگاہیاں اور علاقے بنائے ہیں اور ان کو ہر طرح کا اختیار اور تصرف دے دیا ہے اسی سبب ان کو بندہ کہنا مناسب نہیں سمجھتے بلکہ ان کو خدا کہے بیٹھے یعنی جبرین اور خدا کے معشوق اور اس کی سہاگنیں کہتے ہیں اور اپنے تئیں ان کا بندہ اور غلام کہتے ہیں جیسے عبدالمسیح عبدالعزی عبدالنبی عبد الرسول پیر اندھرنی بخش و محمد بخش و غلام جیلانی وغیرہ نام اسی قسم کے ہیں اور یہ بلا تمام یہود و نصاریٰ و مشرکین اور منافقین امت محمدی میں جو آج کل ہیں پھیلی ہوئی ہے اور بعض مشرکین یہ کہتے ہیں کہ بزرگ عبادت کرتے کرتے خدا کی ذات سے مل کر یکذرات ہو جاتے ہیں اسے لئے ان کو خدا کہنا درست ہے جیسا مشرکین مکہ کا اعتقاد تھا یہ خلاصہ مضمون حجتہ اللہ البالغہ کا ختم ہوا (۲) شیخ عبد نقادر محی الدین جیلانی مسمی بہ حضرت پیر اپنی کتاب غیۃ الطالبین اقسام روافض کے فصل میں فرماتے ہیں جو متقلا درج ذیل میں رافضیوں کے ایک فرقہ کا نام غالبہ ہے جن کے کئی گندے عقائد ہیں اور ایک ان میں یہ بھی ہے **إِنَّ الْإِمَامَ يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ مَا كَانَ دَيَّكُونَ** الہ یعنی امام جو کچھ دین و دنیا سے ہوا یا ہو گا وہ سب جانتے ہیں یعنی اماموں کو علم غیب ثابت کرتے (ب) اور کہتے ہیں کہ **إِنَّ عَلِيًّا وَسَائِرَ الْأَئِمَّةِ لَا يَمُوتُونَ أَبْلَ يَأْتُونَ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ** الہ یعنی حضرت علی اور تمام امام نہیں مرے اور نہ قیامت تک مر گئے اور نہ موت ان پر راہ پائے بلکہ کہتے ہیں علی ہی ہے کج اور فرمایا ایک فرقہ رافضیوں کا بزرگ یہ ہے

کہتے ہیں اِنْ جَعَلْنَا هَؤُلَاءِ مَلَائِكَةً لَّا يَكُونُ لَكَ مِنْهُمْ شَيْءٌ هَذَا كَالْمُتَوَكِّلِ یعنی جعفر خدا ہے جو خدا کی صورت میں نمودار ہوا۔
 اور ایک فرقہ رافضیوں کا ہے جو کہتے ہیں۔ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی فِيْ خُمْسَةِ اشْخَاصٍ اِلٰهِ یعنی اللہ تعالیٰ پانچ
 شخصوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی اور عباس اور جعفر اور عقیل میں ہے (در) اور ایک
 فرقہ مفسرہ ہے وہ کہتے ہیں اِنَّ اللّٰهَ فَرَضَ تَدْبِيْرَ الْخَلْقِ اِلَى الْاِيْمَةِ وَاِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی قَدْ اَقْدَمَ اِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ عَلَی الْخَلْقِ الْفَاجِرَ وَتَدْبِيْرُہِ اِلٰہ یعنی اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کا انتظام اموال کو
 سونپ دیا ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جہاں کے پیدا کرنے اور اس کی تدبیر
 کرنے کی قدرت دی ہے (س) اور بعض کہتے ہیں کہ اِنْ عَلَيَّا كَانَ الْاِلٰهَ عَلَيْهِمُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ وَلَمَلَكْتَ
 وَمَا تُرْخِطُ خَلْقَہِ اِلَى یَوْمِ الدِّیْنِ وَقَلَمَ اَتَادَهُمْ وَاَبَادَ عَمْرَآہُمْ وَلَا جَعَلَ وَفَّہُمْ فِی الْاٰمِنِ وَاَمَّا الْاَنْہَا بَاقِیَا
 فِی مَلْکُوہِہُمْ وَمَرْوَدَا عَلَی الْکُفْرِ وَتَوَكُّؤُہِ الْاِسْلَامِ وَنَاسِی الْاِيْمَانِ دَجَّدُوا الْاِلٰهَ وَالرَّسُلَ وَالتَّنْذِيْلَ
 فَنَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ زَهَبِ اِلَى هٰذَا الْمَقَالَةِ - یعنی تحقیق علی خدا میں اللہ تعالیٰ کی اور تمام فرشتوں اور
 مخلوقات کی قیامت تک ان پر لعنت ہو اللہ تعالیٰ اکھیر دے نشانیاں انکی اور خراب کرے
 مہنریاں ان کی اور ان کا ایک گھمبھی زمین پر آباد نہ کرے کیوں کہ انہوں نے حد سے بڑھ کر محبت
 میں مبالغہ کیا کہ ان کو خدا عالم الغیب متصرف منتظم قادر نہ مرنے والے خیال کیا، اور کفر پر چلنے اور
 اسلام کو چھوڑ دیا اور ایمان سے جدا ہو گئے اور انکار کیا خدا اور رسولوں اور قرآن کا پس اللہ تعالیٰ
 ہمیں ایسے لوگوں کی کہو رسول سے پناہ میں رکھے فَتَجَانَّ ذٰلِكَ ذِی الْاِزْدِیْتِ فَمَا یَصِفُوْنَ ذِی
 صَلَاحٍ عَلَی الْمُرْسَلِیْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۱۲ - حررہ العاجز الداعی الی الخیر عبد الحمید بدیعہ
 جھنگوٹی تلمیذ مجتہد العصر امام غریبا جماعت اہلحدیث دہلی ابو محمد عبد الوہاب المہاجر مدنی فی نزہ
 دہلی ۱۲۔ الجواب صحیح محمد شفیع عفی عنہ مدرس مدرسہ مولوی عبد الرب دہلی ۱۲ الجواب صحیح محرر
 عبد اللطیف عفا عنہ مدرس مدرسہ فتح پوری دہلی ۱۲۔ جواب بہت صحیح ہے محمد عبدالقادر عفی عنہ
 مدرس مدرسہ فتح پوری دہلی حررہ احمد الدہلوی مدرسہ فتحپوری، الجواب صواب محمد قاسم عفا عنہ
 مدرس مدرسہ امینیہ الجواب صواب بندہ ضیاء الحق عفی عنہ مدرسہ امینیہ۔ الجواب صحیح نظام
 حسین پیشک عفا عنہ مذکورہ سوال شرک و کفر یہ عقائد ہیں ان کا قائل اور منقاد دائرہ اسلام سے
 خارج اور ملحد زندقہ ہے اس سے بیعت کرنا یا اس بزرگ سمجھنا بلکہ مسلمان جاننا صحیح سخت

غلطی ہے اور گناہ ہے محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی یہ شخص جس کا سوال میں ذکر ہے کافر مرتد طرد زندہ بقی ہے جو شخص اس کو مسلمان جانے وہ بھی بے ایمان مرتد ہے ایسے شخص کو حکام وقت سے کہہ کر بستی سے خارج کرنا یا جیل خانہ میں بھجوانا عین عبادت اور ثواب ہے ایسے ہی خبیثوں نے اسلام کو بدنام کر دیا **نَحْيُ بِاللّٰهِ مِنْكَ** - حرمہ محمد ابراہیم مفتی دہلوی **[بقال لہ ابراہیم]** جو شخص خالق اور مخلوق کو واحد بالذات سمجھے اور صفات آلہیہ میں کسی مخلوق کو شریک سمجھے یا بنیاد و فرشتوں و اولیاء اللہ و صلحاء کو عالم الغیب یا متصرف خلق الہی میں سمجھے یا اللہ پاک کو عرش پر بلا کیف سمجھے بے شک وہ بے شبہہ ایسے لوگ کافر ہیں دائرہ اسلام سے خارج ہیں ہمیشہ ہمیش جنہم میں رہیں گے **قَالَ الرَّسُولُ اَنْذَرْتُكُمْ لِيَوْمٍ يُكْرَمُ فِيهِ بِاللّٰهِ فَيَقْدَحُ كَرَمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ الْجَنَّةُ وَمَا النَّارُ اِلَّا ذَالُهَا تَعَالَى مَا هُمْ بِمُحْكَمِينَ مِنْهَا قَالَ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ اَلَا يَتَذَكَّرُ اُولٰٓئِكَ** میں جو شخص اس قسم کے کلمات کہتا ہے وہ کافر و جال ہے شیطان صورت میں انسان نکسے ہے جو اس کی پیروی کرے وہ بھی گمراہ اور شیطان کا چیلہ ہے واللہ اعلم **حرمہ احمد اللہ سلمہ الصدق مدرس مدرسہ مسجد حاجی علیجان ۴ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ** **[مہر مولوی احمد]** بے شک وہ بے شبہہ ایسا اعتقاد رکھنے والا مشرک ہے اور ایسے شخص سے زبانی یا تحریری وغیرہ محمولہ کرنے والا آیت **يَا مُدْرِدُّ بِالْعُرْوَةِ مَوْثِقَتَيْنِ مِنَ التَّنْبِيْهِ** کا عامل اور حدیث **مَنْ دَانَ بِكُلِّهِمْ مُنْكَرًا فَلْيَغْيِرْهُ** کا حامی ہے تقویۃ الایمان میں مولانا اسماعیل شہید صاحب نے ان مسائل کو مبطل کے ساتھ لکھا ہے **مَنْ شَاؤَ الْبَسْطَ نَلِيطًا لِّحَدِّ ذَا اللّٰهِ اَعْلَمَ عِبْدًا سَارَ كَلَامُ نُوْرِي** نزیل دہلی مفتی مدرسہ دارالکتب والستہ دہلی مورخہ ۱۶ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ **الجواب صحیح ابوالحسن محمد بشام الدین عفی عنہ** **الجواب صحیح والخلاف قبیح** ابو عبد المعز محمد عبد العزیز عفی عنہ **الجواب حسن** ابو اسحاق محمد عبد الزراق عفی عنہ **الجواب صحیح** ابو عبد الشکور محمد عبد الغفور عفی عنہ **الجواب صحیح** بقلم خود ابو عبد البر **الجواب صحیح** ابو عبد الرحمن فیروز الدین مدرس مدرسہ حمید یہ **الجواب صحیح** العاجز کفایت اللہ سلمہ وہ شخص جس کا ذکر سوال میں ہے بے شک و شبہہ ایسا شخص کافر ہے مشرک ہے کیوں کہ خدا کی ذات کو جو خالق ہے اس کو مخلوق کے ساتھ ملانا یعنی او کو خدا کے کاموں میں متصرف جانتا یہی تو مشرک ہے جب خالق اور مخلوق دونوں ایک ہی ہے تو خدا و مخلوق لا شریک نے قیامت کا دن حساب و کتب عذاب و ثواب جنت و دوزخ کسے لئے کیا ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی

شخص اپنے بعض اعضا کو دکھ تکلیف میں اور بعض کو عیش عشرت میں رکھے جب وہ ایسا نہیں کر سکتا تو معلوم ہو کہ خالق مخلوق میں فرق ہے دیکھو اللہ پاک ذب العالمین اپنے حبیب احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتا ہے **لَا اَنَا لَشَيْءٍ مِثْلُكُمْ** تو اسے محمد کہہ دے کہ سوائے اس کے نہیں کہ میں آدمی ہوں مثل تمہارے اور دوسری جگہ میں ارشاد ہوتا ہے **اِنْ يَسْئَلِ اللّٰهُ بَعْثًا فَاَرْسَلْ اِلٰهُ** یعنی اگر تجھے کو اللہ مصیبت میں ڈال دے تو بجز ذات پاک کے کوئی اس کو ماننے والا نہیں اسی مضمون کی اور بہت سی آیتیں ہیں جن سے یہ صاف عیاں ہوتا ہے کہ خالق اور خالق میں فرق ہے اگر سب خدا ہیں اور سب کو تصرف حاصل ہے تو کیوں ایک بیچارہ مگرے کے لئے در بدر پھرتا ہے اور ایک بڑی دھوم دھام سے تخت پر بیٹھا ہے کیوں نہیں سب یکساں ہو جاتے حریمہ العاجزہ الراجی الی رحمۃ اللہ ابو سعید محمد عبد اللہ ساہیوال نزہیل دہلی خادمِ ثلثت رسول اللہ ابو سعید محمد عبد اللہ بے شک و شبہ شخص مذکور کل و عادی میں مشرک کافر ہے ایمان مردود کذاب ملعون طعنے مزید خارج از اسلام ہے اس نے جو عقیدہ اپنا خدا اور رسول یعنی خالق اور مخلوق میں فرق نہ کرنا ظاہر کیا ہے یہ وہ یہ سے بدترین ہے اور اس کے برخلاف سینکڑوں آیات اور ہزاروں احادیث آپ کی ہیں العزیز شخص مذکور کو نہ سلام دیا جاوے نہ دعوت کی جاوے اور جب مر جاوے تو مسلمانوں کی نہ قبروں میں گاڑا جاوے اور نہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جاوے اس کا نکاح اس کے کلمات مذکورہ کے سبب ٹوٹ گیا اور اس کی عورت آزاد ہے اگر وہ مسلمان ہو تو اور اگر اس کے گھر آباد رہے گی تو وہ زنا کرے گی اور اولاد حرام پیدا ہوگی پس جو شخص مسلمان ہو شخص مذکور سے میل جول برتاؤ رکھے گا وہ بھی خارج از اسلام شمار کیا جاوے گا فقط محمد عبد العزیز قریشی گو جبرائیل پنجاب واقعی جس شخص کا کہ سوال میں ذکر ہے کہ خالق اور مخلوق کو ایک جانتا ہے کافر ہے جیسے کہ سکھ و دیگر کافر و مجوس ہندو مت و لے ہر شئی کو عین خدا کہتے ہیں خلاف قرآن اور حدیث ویسا ہی یہ شخص کافر و دجال ہے ایسے بہت لوگ ہیں حسب ذیل توجہ کریں کتاب رہبر راہ حق مصنف مولوی دردار خاں ولد سیف دار خاں فرید خانی شہر گروی راجپوتانہ لکھتا ہے

انکھ دل کی جب غلی متوق اپنے میں ملا بلکہ حبیب جھاگ اٹھا عین دریا ہو گیا

بتایا تو نے جب عالم کو ظاہر اور باطن میں ہو ایک تائی سے احمد و احمد سے ہوا احمد
اس مقدمہ سے ثابت ہوا کہ سب وہی ہے اس میں شک نہیں ہے یعنی ہم ادست
مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ ۝

تین تلوک اور صاحب تو ہیں	تو ڈھونڈے ہے ہو میں تو میں
کہیں اللہ کہیں رام کہا یا	کہیں بندہ ہو پوجن آیا
مائی سے کعبہ بنوا یا	آپ ہی آپ اوس سبیں نو یا
آپ گنگ میں نہایا	پھر سوک ہو پوجن آیا
آپ انا الحق آن پکارا	کیا بد نام منصور بچارا
پھر قاضی تو قابل کہنا،	بردا کو سولی و ہر دینا
کون چر یا اور کون چڑیا یا	آپ ہی وہ کئی روپ ہیں آیا
مرزا یونکا بھی ایسا ہی عقیدہ ہے	اخبار بدر ۲۵ اکتوبر ۱۹۰۶ء
محمد دیکھتے ہو جس کو اکمل	غلام احمد کو دیکھتے قادیان میں
خدا سے تو خدا مجھے سے واللہ	تیرا مرتبہ نہیں آتا بیان میں

دنیہ کتاب البشری ص ۱۱۹ خدائے مجھ کو امین الملک جی سنگھ بہادر کہا۔ ایضاً ص ۱۱۹ جلد ۲
اِنَّا اَمْرًا اِذَا اَمَرْتُ شَيْئًا اَفْعَلْ لَكَ كُنْ فَيَكُونُ تحقیق تیرا ہی حکم ہے جب تو کسی شئی کا ارادہ
کرسے تو اوسے کہہ دیتا ہے پس وہ بجاتی ہے البشری جلد ۲ ص ۱۱۹ فرزند و بلند گرامی دار محمد مظہر الحق والعلی
کَلَّا اللّٰهُ فَوَلِّ بِنَ السَّامِ تَرَجِبَ حَقِّ اور علی کا مظہر اس کا فرزند ظہور ایسا ہو گا کہ گویا اللہ تعالیٰ ہے بلند سے
نازل ہو ایسی ہی گندے عقیدے مرزا یونوں کے ہیں اور یہی عقائد سمعون کے جیسے عبارت کرتے
اول اللہ نور ادا قدرت کے سب بندے، ایک نور سے سب کچھ اور نچا کون پہلے کون مندرے
گو جو ہر نہ ہو لو بہائی خالق خلق میں خالق پورا ہو می رب تہائی کافی بلا شاہ قصور غلیفہ سنگر
دالوں کا۔ تو ہر رنگوں میں رنگی ہے کہ پہنگی ہے کہ ٹوپی بہن فرنگی ہے تو بند ران گنو چراے و
عبداللہ دے گہر محمد کہلا دے عر شوں تے اوت پاک کہلا دے سانولا مکانی و سدے ہوتسی
ہر خانہ و چہر و سدے ہو یہ ایسے مرد و عقائد کفار اور جو کیوں کی میں انہیں کے پیرو یہ مکار بھی

اوہ اکہن بندہ شکر کرے یہ ذات ربیدی ایہی
 اوہ اکہن آپے نیگی کرماں آپے ماہیو بنیاں
 اوس رنگ رنگیلا بنو اکباتیں رنگی سب تیں فرق کیتیں حذر کائی سب کچھ بنیاں میناں :
 یہ گندلا گندہ گندے گندے طعنہ مار نہ مینوں جے شک ہووے تاکہ سناواں صورت ہووے جتے مینو

غرض ایسے کلام وکت میں بہت ہیں اور یہ یقینی کافر ہیں عبدالعزیز خاں واعظم کا نفرنس احادیث بقلم خود غنی عنہ واقع میں ایسی لوگ مشرک و کافر ہیں بلاشک وشبہ العاجز ابو محمد عبدالنواب غنی عنہ الماندی خاتم شریعت رسول النویاب ابو محمد علیہ التواب غنی عنہ الجواب صحیح خادم شرع متین ابو الصبوب محمد تمیز الدین الجواب صحیح واقع میں ایسے لوگوں کو مشرک و کافر سمجھنا چاہئے اراقم مبارک علی ندوی الجواب صحیح ابو المنصور محمد عبد الباری غفر الیکافی رنگ بدوری الجواب صحیح والخلاف قبیح العاجز ابونقاد اللہ محمد حکیم الدین غنی عنہ الجواب صحیح ابو جعفر محمد عبدالستار غنی عنہ بلاریب شخص مذکور کافر و مرتد ہے بلکہ تمام چار ہندو آریہ سے بڑھ کر اکفر ہے جسے کہتے گدھے سے بھی بدتر ہے اللہ سبحانہ وتعالیٰ ان تمام مشرکیہ سے پاک ہے وہ ہمیشہ وحدہ لاشریک لہ لم یلد ولم یکن کہ کفو احد سے موصوف ہے اس واسطے امام ابو حنیفہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں لَا يُشْبِهُ مَشِيئًا مِنْ الْأَشْيَاءِ مِنْ خَلْقِهِ وَلَا يُشْبِهُهُ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِهِ إِنَّ لِلَّهِ كَيْدًا لَا يَأْتِيهِ تَرْجُمَةُ اللَّهُ سبحانه تعالیٰ کسی چیز کے مشابہ نہیں چیزوں میں سے اپنی مخلوق سے اور نہ اللہ تعالیٰ جیسی کوئی اور چیز ہے مخلوق میں سے ہمیشہ سے ہے اور وہ ہمیشہ رہنے والا ہے اپنے ناموں اور صفاتوں کی اساتذہ احمد بن محمد الملتنانی عفا اللہ عنہ صدر بازار دہلی ایسا شخص جو فیما بین خالق ومخلوق فرق تمیز نہیں کرتا بے شک ضال مضل مفسد معاند ہے جو شخص ان بہتر فرقوں میں سے ہے جن کی بابت ارشاد نبوی ہے كُلُّهُمْ فِي النَّارِ وَأَعْلَاهَا نَارُ الْقُرُونَةِ عَالَةً وَلِكُلِّ كِتَابٍ وَكَلَامَةٍ وَالَّذِينَ إِلَّا فِي كِتَابِ اللَّهِ فَسَيَرُدُّهُ سَوَّلَ هَلْ عَلِمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کیا خوب کسی نے کہا ہے ،

مَا أَسَدُ الدِّيْنِ إِلَّا الْمَمْلُوْكُ وَاحِبُكَ وَسَوْءُ اللهِ صَبَاحُهَا

شعرہ

حرره ابو محمد عبید اللہ عافا عنہ مدرس مدرسہ دار الہدی کشن گنج دہلی الجواب صحیح صامح والفقول
صریح واضح ابو عمران عثمانیت اللہ وزیر آبادی عفی عنہ الجواب صحیح والمحبیب مصیب عبدالرشید

عفا عنہ الحمید مدرس مدرسہ دارالاسلام جو شخص خالق و مخلوق میں فرق نہ کرے وہ ہمدوست کا معتقد بننا رہے بلا اثر تلب وہ مشرک گمراہ خارج عن الاسلام حلال لدم محروم عن مستحق نار ہے اور حدیث ان العرب بلا عین الا اتفاق علماء کے موضوع و مقرر مع تحقیق ہے کہ یہ مصرح فی کتب اہل العلم بالحدیث واللہ اعلم فانما جزا ابو عبد اللہ کریم محمد عبد اللہ لیل سامرودی جس شخص کا یہ مذہب جو سوال میں مذکور ہے وہ کافر بلکہ وہ یہود نصاریٰ سے اکفر ہے بلکہ کل کفار سے روز میں سے کافر تر حتیٰ کہ دہر یہ سے بھی بدتر ہے اس واسطے کہ وجود یہ صانع عالم کے منکر اور اس جہاں کو قدرتی اور خود بخود جاتے ہیں اور رازی و ابوری کیوں کہ ان کی نزدیک یہی خدا ہے اور خدا تو قدرتی ہوتا ہے خلاصہ ان کے قول کا اور نتیجہ یہی ہے کہ یہ جہاں خود بخود ہے اور خالق خود اور یہی قول دہر یہ کا لیکن دہر یہ سے یہ بدتر ہیں کیوں کہ دہر یہ ان مخلوقات پر اللہ عزوجل کے نام نہیں رکھتے اور یہ وجود یہ ان پر اللہ تعالیٰ کے نام صریح بولتے ہیں اور دہر یہ ان مخلوقات کی پوجا نہیں کرتے اور یہ وجود یہ تمام مخلوقات کی عبادت کرتے ہیں اور میں نے ان پر مدلل رد لکھا ہے مدفع آہی اور مصہام میں وہاں سے دیکھ لیں فقط والسلام والحمد للہ رب العالمین عبد الاحد خانپوری عفا اللہ عنہ امین مجھ کو تمام جواب دیکھنے کی فرصت نہیں ملی قوی فیہ ما قال عبد الواحد الغزنوی عفا عنہ انزلہ ہور اس یہودہ عقیدہ کا موجود بعض گمراہ فلسفی ہے جس کو شریعت سے کوئی تعلق نہیں ہے بعض چیلہ اسلامی طبقہ میں رونما ہو کر مسلمانوں کو اندراندر گمراہ کرنا چاہتے ہیں پھر اصل اسی مذہب دے ہیں مگر جہاں جیسا موقع دیکھتے ہیں ویسا رنگ اختیار کر کے اپنا کام کرتے ہیں مسلمانوں کو اس ہوشیار رہنا چاہئے مسلمانوں کا سچا مذہب قرآن و حدیث ہے جو اس کے مطابق ہو اس کو تو صحیح کہیں ورنہ غلط ہم جب اس عقیدہ کو قرآن و حدیث کی کسوٹی پر لکھتے ہیں تو اس مسئلہ کو قرآن و حدیث کے ایسا خلاف پاتے ہیں کہ اگر اس عقیدہ کو اختیار کریں تو قرآن و حدیث اڑ جائے آپ خیال کریں کہ جب تمام مخلوق عین خدا ٹھہرے تو ہم لوگ خدا ہو کر عبادت کیوں کریں اب قرآن و حدیث کی ہم کو ضرورت ہی نہ رہی شرک الگ لازم آیا جو قرآن و حدیث کی تعلیم کے بالکل خلاف ہے معاذ اللہ یہ تو مشرکین عرب سے بھی بڑھ گئے ان کے ہاں تو تین سو ساٹھ ہی بت تھے اور یہاں بے انتہا ہر چیز بت بننے کے قابل ہے اور بھود لوگ اس کو عین خدا نہیں کہتے تھے انہوں نے تو غضب ڈبایا شرک انتہا ہی کر دیا عیسائیوں سے

بھی نمبر بڑھا دیا خدا کے لیے انتہاء تک پہنچنے کے لیے اور لطف یہ کہ خدا ہو کر کیا کیا چیز حرکت کرتے ہیں کہ سب ان اللہ وادہ سے میاں خدا خدا کے لیے ہی ایسے حرکت و افعال ہوتے ہیں اور خدا کی ایسی ہی صورت و شکل ہے۔ اصل یہ ہے کہ ان لوگوں کا دماغ خراب ہو گیا ہے بجز ان میں جو نہ کمبیں تصور ہے ان کے مایوسی کا جب تک پورا علاج نہ ہو اور ان کی چند یا نہ سہلائی جائے ان کا خیال درست والا نہیں ان کا خیال اگر صحیح مانا جائے تو پھر فرعون اپنے خدائی دعویٰ میں کیوں مقرب ہو گیا اظہار حق پر بھی عذاب ہوتا ہے اور اب دوزخ کی بھی ضرورت نہ رہی خدا بھی کہیں دوزخ میں جائے گا اور جتنی قومیں رسول کی عدم اطاعت کی وجہ سے مغرب ہوئیں سب غلط خدا ہو کر اطاعت کی معنی پس صاف یوں کہو کہ قرآن و حدیث غلط اور یہ مسئلہ صحیح نہیں تفہیم ہے ایسی سمجھ پر سچ ہے اللہ یُخَلِّدُ مَنْ يَشَاءُ اِلٰی يَوْمِ الدِّمِیْنِ کتبہ عبد النور مدرس اول مدرسہ دارالہدیٰ نانتی باغ کلکتہ حاداً و معلیاً واضح ہو کہ خالق مخلوق کو ایک سمجھنا دوسروں کو بتانا یہ عقیدہ اور دعویٰ اہل تنلیت و تمام مذہب کفار سے بدر اور قرآن کریم کی تعلیم سے بہت دور فرمایا اللہ تعالیٰ: یَا اَیُّهَا النَّاسُ اَعْبُدُوا الَّذِیْ خَلَقَکُمْ وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ۔ یعنی اے لوگو اپنے پانہار کی بندگی و پرستش کرو جس نے تم کو اور تم سے پہلے کو بنایا اور اسے کو اللہ تعالیٰ نے موجب نجات و بچاؤ ٹھہرایا اگر تمام آدمی مخلوق مرئوس عین ذات خدا ہوتے تو ان کو اللہ تعالیٰ اور خالق ہونے کی حاجت نہ تھی اور نہ اللہ تعالیٰ کو ان پر یہ حق تھا کہ اپنی عبادت کا حکم دیتا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے خالق کی شئی کل شئی مطلب یہ ہے یعنی ہر چیز کا وہی سنبھالنے والا ہے اور فرمایا اپنے نبی کو مخاطب کر کے: قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ یعنی کہہ دے اے محمد وہ نشان والا اکیلا و نرالا ہے اللّٰهُ الصَّمَدُ اللّٰهُ تعالیٰ بے نیاز ہے کسی سے اس کو کوئی حاجت نہیں نہ اس کو کوئی ضرورت ذاتی مثل بھوک پیاس شہوت سونا پہننا ویرنا نام یکدہ اسے نے کسے کو نہیں جنا و لہر لہ اور نہ کسی سے جنا گیا جب دوزخ و نفاق ندارد ہیں یعنی نہ اس کی کوئی اولاد ہے نہ وہ کسکی اولاد ہے پھر نتیجہ صاف ہے دلوں میں کہ کَفَوْا اَحَدًا اُوْدَ نہیں ہے اس کی کوئی ہم جنس عرض کہ حدیث حمدیہ کا یہی مقتضا ہے وہ سب سے بے پرواہ اور جہد اور سب اس کے محتاج جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا ہے یَا اَیُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا اتَّخَذَ اَمْرُیْ اِلَیْ اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ التَّقِیُّ الْحَمِیْدُ یعنی اے لوگوں تم سب اللہ کے محتاج اور ہر کاری ہو اور اللہ تعالیٰ ہی ہے پرواہ خواہوں والا ہے مختصر یہ کہ اگر تمام مخلوقات اللہ ہی کا عین ہے تو یہ حراریاں اور محتاجیاں

امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں نقد، اتفق سلف الامة وامتہا علی ان الخلق بائن مخلوقاتہم لیس فی ذاتہم شیء من مخلوقاتہ ولا فی مخلوقاتہم شیء من ذاتہم ولا سلف والامة کفر والجمہیہ لما قالوا ان فی کل مکاف مکان ما کورہ علیہم لیکون فی البطن والحشوش والاغلیہ تعالی عن فذلک لکیف من یجحد نفسہ وجوہ البطن والحشوش والاغلیہ والنجاسات والاقداس۔ یعنی ائمہ سلف نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ اللہ تبارک تعالیٰ اپنی مخلوقات سے بائیں ہے اس کی مخلوقات میں سے کوئی چیز اس کی ذات میں نہیں اور نہ اس کی ذات مخلوقات میں سے کسی میں ہے چوں کہ جمہیہ اللہ تعالیٰ کو نہ جگہ مانتے ہیں اس لئے نہیں کا فر کیا ہے بھلا کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ پاک بیٹیوں اور باخانوؤں میں اور جو نگلوں میں ہو اور جب یہ کافر ہوئے تو جو لوگ اللہ تعالیٰ کو نفس وجوہ بیٹیوں اور باخانوؤں وغیرہ کا مانیں ان کے کفر میں کیا کلام رہا تھا کہ اللہ کا یقینک علیک یہذا اما عنقہ ودم اللہ ام ما کحل۔ کتبہ بقلہ وقل بضمہ ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم جو کافر کلمہ بھی ختم الدلوی مدرس مدرسہ محمدیہ عربیہ اجیریہ مدینہ منورہ ونبی واتی ایسا شخص مرتد مدرسہ اس سے میل جول رکھنا نہیں چاہئے ایسے شخص سے توبہ کرانی چاہئے اگر توبہ نہ کرے تو جانور کہہ شخص کافر ہے ایسوں کو جو کفر یا مشرکوں کا کام ہے رسول اللہ معلم بشر میں مانند ہمارے مگر ان تکلف وکی کیا قیاتی تھی نہ باری طرف فرق یہ ہے العاجز ابو عبد الرزاق محمد صالح و دیوبند محمد لوی و حیدر علی و محمد عبد الحی و اکبر اللہ دیوبند مدرس اشاعت القرآن اللہ مودع کھنڈہ ریاست چورہ: الجواب صحیح و اگر کلمہ الخ الجع ابو عبد الوہاب الدہلوی امام جماعت غزنیہ و اہل حدیث و نبی :-

اپنے خالق کی پہچان

سائنس کی روشنی میں

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ

اور زمین میں یقین رکھنے والوں کیلئے نشانیاں ہیں اور تمہاری جانوں میں لگی کیا تم دیکھتے نہیں ہو! رحم مادر کی چند پرجہ جگہ میں پڑا ہوا ایک جسد بے جان اس قدر چھوٹا خوردبین کے بغیر نظر نہیں آسکتا مگر تمام انسانی اعضاء کو اپنے اندر پوشیدہ رکھتا ہے۔ کیا اتنا بڑا انسان خود بخود بن گیا ہے؟ — یقیناً اس کا خالق ہے! —

ہماری زمین اپنے محور کے گرد ۲۴ گھنٹوں میں ایک چکر پورا کرتی ہے جس سے دن رات پیدا ہوتے ہیں، سورج کے گرد سال میں اپنی ایک گردش پوری کرتی ہے، جس سے گرمی، سردی، خزاں اور بہار چار موسم جیتا ہوتے ہیں — زمین اپنی تمام گنجان آبادیوں، پہاڑوں اور کانوں سمیت خلا میں ۶۸۴۰۰ میل فی گھنٹہ کی رفتار سے حرکت کر رہی ہے..... غور کریں ایک بلکہ بوجھ کو دوسری جگہ لے جانے کیلئے یا ایک ساکن شے کو حرکت میں لاکر اس کی حرکت کو مستقل طور سے جاری رکھنے کیلئے کس قدر طاقت کی ضرورت ہوتی ہے، مگر ہماری زمین اور دیگر اجرام فلکی جو فضا میں گردش کر رہے ہیں، ان کی حرکت کیلئے کتنی بے پناہ قوت کی ضرورت ہوگی اور ان کو حرکت میں رکھنے والا ہاتھ کس قوت کا مالک ہوگا؟ — وہی ہمارا خالق ہے! —

www.KitaboSunnat.com

مختلف اجرام سماویہ کا اپنے مقررہ راستوں پر بالائزمام چلنا کہ انسانی ہاتھوں کی بنی ہوئی بہترین گھڑیاں جو ہر ہفتہ میں چند سیکنڈ ضرور غلطی کرتی ہیں اور ان کی اصلاح صرف ستاروں کی گردش کا حساب رکھنے والے سائنسی آلات کی مدد سے ہی ممکن ہے۔ کیا یہ قوانین جو ساری کائنات پر محیط ہیں اور جن سے کچھ بھی باہر نہیں انہیں خود جاری ہو گئے ہیں؟ — ہرگز نہیں بلکہ اس نظام کو والی ذات ہمارا خالق ہے! —

اگر چھوٹا سا گلوب از خود تیار ہو کر کمرہ میں نصب نہیں ہو سکتا تو اتنا پر گلوب یا جیجی ہماری دنیا اور دوسرے انگلت گلوب جیجی کے مقابلہ میں ہماری دنیا ایک ذرہ غاکی سے بھی کم ہے خود بخود کس طرح پیدا ہو سکتی ہیں ۰۹۔ راز مانا ان کو بنانے والا ہمارا خالق ہے۔

روشنی حاصل کرنے کیلئے یا کھانچا حاصل کرنے کیلئے ایندھن سے جلائی ہوئی آگ چند گریجک منوثر ہوتی ہے اور تھوڑی سی حرارت پیدا ہوتی ہے، لیکن سورج سے روشنی اور حرارت پیدا کرنے والے دونوں عمل محدود جگہ کے لئے نہیں بلکہ جہانوں کے لئے کس درجہ کمال سے سرانجام اپار ہے ہیں اور کروڑ ہا سال سے نہ اس کی روشنی میں کمی آئی ہے اور نہ حرارت میں۔ اس نظام کے مالک کو خالق نہ کہیں تو بتائیے اور کیا کہیں؟

روشنی ایک سیکنڈ میں ایک لاکھ چھیاسی ہزار میل کی رفتار سے سفر طے کرتی ہے یعنی ایک سیکنڈ میں ہماری دنیا کے گرد سات مرتبہ چکر لگالیتی ہے اور سال بھر کی مدت میں یہ ساٹھ کھرب میل کی مسافت طے کر لیتی ہے گویا ایک نوری سال ساٹھ کھرب میل کے فاصلہ کے برابر ہے۔ ساٹھس والوں کے قول کے مطابق بعض اجرام سماویہ ہماری دنیا سے چالیس لاکھ نوری سالوں کی فوری پر واقع ہے۔ انسانی عقل و ربط حیرت میں کم ہکر آواز دیتی ہے کہ اس کائنات کا کوئی خالق ہے۔

سورج کی روشنی ہم تک ۸ منٹ میں پہنچتی ہے۔ لیکن ربط الجوزہ ستارے سے سو سال کے اندر پہنچتی ہے اور اس کا قطر ۲ کروڑ تیس لاکھ میل ہے اور بعض عظیم ستاروں کا قطر (یعنی) ایک طرف سے دوسری طرف کا فاصلہ ایک ارب میل سے بھی زیادہ ہے اور بعض ستارے مثلاً CEPHEID اس قدر روشن ہیں کہ ہمارے سورج سے ان کی روشنی ۴۰ ہزار گنا زیادہ ہے۔

پھر ہمارے نظام شمسی کی طرح دوسرے بے شمار نظام ہائے شمسی اور ستارے غلامیں تیر رہے ہیں۔ پھر کہکشاں سے باہر تو ستاروں کے ایسے نہ ختم ہونے والے جزائر اور سلاسل ہیں کہ ان کے مقابلہ میں کہکشاں میں موجود سب کچھ پتھر ہے۔

ہر پہلے سے طاقتور و دروہین جب انسان بنا لیتا ہے تو اس کی مدد سے اسے غلامیں مزید ستاروں کی دنیاؤں کا سراغ مل جاتا ہے اور یہ سلسلہ دن بدن آگے ہی دوڑنا چلا جاتا ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ کائنات

اور علم ہیئت کے ماہرو نے اجرام سماویہ اور کائنات کی وسعتوں کے متعلق تا حال جو کچھ بھی دریافت کیا ہے، وہ اصل حقیقت کا ابتدائی اور دھندلا سا نقشہ ہے..... پس اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ یہ تمام چیزیں خالق کائنات اور صنائع عالم کے وجود پر گواہی دے رہی ہیں.....!

نیوٹن NEWTON نے سب سے پہلے اجرام سماویہ کی حرکت کے قوانین دریافت کئے۔ جب وہ ان کو دریافت کر چکا تو بے اختیار ہو کر لپکا اٹھا کہ یہ مادی عالم ایک عظیم الشان اور بہت بڑی قدرتوں والی ذات (جس نے اسے پیدا کیا ہے) کی واضح نشان دہی کرتا ہے اور یہ ذات ہمیشہ سے ہے اور ہر جگہ ہے اور اس عالم کو پیدا کرنے کے بعد اس پر اس کی ایسی کامل حکومت ہے کہ اس کے مقابلہ میں ہمارے جسموں اور اعضاء پر ماری حکومت بالکل نپس ہے۔

ابواب اصول الدین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الذکر بلا إله إلا الله محمد رسول الله

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى وَبَعْدُ فَقَدْ وَقَعَ السَّوَالُ مِنْ بَعْضِ أَعْلَامٍ عَنْ تَجَلُّبٍ يَدَّ كُرَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيَقُولُ فِي ذِكْرِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ تَكَّرَ عَلَيْهِ بَعْضُ مَنْ لَا مَغْفِرَةَ لَهُ بِذَلِكَ وَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ بِدُعَاةٍ بَلْ شَرِّكَ فَا فَيَدُّونَا بِمَا يَشْفِي وَيَكْفِي مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ جُزْئِيَّتُهُ خَيْرًا فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -

والله الموفق للصواب إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَيَقُولُ فِي ذِكْرِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَاخِلٌ فِي عَمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَإِذَا أَضَافَ الذَّاكِرُ الْمَذْكُورَ إِلَى لَفْظِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَدْ أَقْبَى بِالْحَسَنِ - وَاسْتَحَقَّ الثَّوَابَ -

بعض عالموں سے دریافت کیا گیا کہ ایک انسان لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کا ذکر کرتا ہے کیا یہ درست ہے کسی جاہل عالم نے جواب میں فرمایا کہ صاحب یہ تو درست نہیں، بدعت ہے بلکہ شرک ہے اس لئے اب ہم آپ سے سوال کرتے ہیں۔ آپ ہمیں شافی و کافی جواب کتاب و سنت کی روشنی میں دیں خدا تمہیں اچھا بدلہ دے،

بیشک یہ انسان جو اللہ عزوجل کا ذکر کرتا ہے اور اپنے ذمہ میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کہتا ہے یہ اس جماعت میں داخل ہے جن کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (آیۃ) قرآن نبویؐ سے بہترین ذکر کا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہے اور بہترین دعا الحمد لله ہے اگر مذکور ذکر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے ساتھ صرف

فَقَدْ أَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكِرٍ عَنِ الْحَسَنِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَدَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ قَالَ أَكُنْتُ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَذْكُرُنِي مَوْضِعَ إِلَّا ذَكَرْتُهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْرَجَ
الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِهِ عَنِ الْحَسَنِ وَدَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ -

! قَالَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ ذِكْرَ رَسُولِهِ وَأَخْرَجَ أَبُو بَعْلَى دَاوُدَ بْنَ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ
جِبَانَ وَابْنُ مَرْزُوقٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ
أَتَذْكُرُنِي كَيْفَ رَفَعْتَ ذِكْرَكَ قُلْتُ اللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ إِذَا ذُكِرْتَ ذُكِرْتَ
مَعِيَ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ -

عَنْ عَبْدِ بَنِي ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ
رَأْسِي مَسْأَلَةً وَدِدْتُ إِفْنِي لَمْ أَكُنْ سَأَلْتُ قُلْتُ أَيْ رَبِّ اخْتَدَتْ إِبْرَاهِيمَ
خَلِيلًا وَكَلَّمَتْ مُوسَى تَكْلِيمًا قَالَ يَا مُحَمَّدُ الْمَرَا جِدْكَ يَتِيمًا فَادَيْتَ وَضَلَا
مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ كَالْفَرْطِ بَطْلَانٍ - تو اس نے بہت عمدہ ٹیک لگی جس کی وجہ سے وہ عمدہ ثواب کا مستحق ٹھہرا ،
اسے ابن عساکر نے اللہ تعالیٰ کے قول ، وَدَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کے تحت حضرت حسن نے تواتر
کیا ہے اثرم فرماتے ہیں کہ جس جگہ میں اللہ کا ذکر ہے وہاں اس کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ذکر موجود ہے ۔
امام بیہقی نے اپنی سنن میں وَدَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کی تفسیر میں حضرت حسن سے نقل کیا ہے ۔

کہ انہوں نے فرمایا جہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے وہاں اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی
تذکرہ ہے ابو بعلی - ابن جریر ، ابن ابی حاتم ، ابن جبران ، ابن مردویہ اور ابو نعیم دلائل میں حضرت ابی سعید خدری
سے روایت کرتے ہیں ، کہ رسول اللہ نے فرمایا میرے پاس جبریل آنے کے لئے کہ آپ کا پروردگار فرماتا ہے کہ
آپ کو معلوم ہے کہ میں نے تیرا ذکر کیسے بلند کیا؟ میں نے کہا اللہ زیادہ جانتا ہے تو خداوند کریم نے فرمایا
جب میں یاد کیا جاؤ تو تیرا بھی ذکر کیا جائے گا اور ابن حاتم نے ،

منقولہ ۔ عدی بن ثابت سے روایت کی کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ نے فرمایا میں نے اپنے پروردگار سے ایک
پرچہ کا شے کہ میں نہ ہی پوچھتا میں نے کہا اسے پروردگار آپ نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا اور
موسیٰ علیہ السلام کو کلام کرنے کا شرف بخشا مجھے کیا دیا ، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد میں نے تجھے یتیم پر

فَهَدَيْتُ وَعَايِلًا فَأَغْنَيْتُ وَشَرَحْتُ لَكَ صَدْرَكَ وَحِطْتُ عَنْكَ
وَمَرَدَكَ وَرَفَعْتُ لَكَ ذِكْرَكَ فَلَا أَذْكَرُ إِلَّا ذِكْرَتَ مَعِيَ وَاتَّخَذْتُكَ خَلِيلًا
وَأَخْرَجَ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الدَّلَائِلِ :

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزَعْتُ مِنْ أُمِّ السَّمُوتِ الْأَرْضَ قُلْتُ يَا
رَبِّ إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ قَبْلِي إِلَّا وَقَدْ أَكْرَمْتُهُ اتَّخَذْتُ أَبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَمُوسَى كَلِيمًا وَنَحُورَ كَذَّابًا
الْجَبَالَ وَلِسُلَيْمَانَ الرَّيْحَ وَالشَّيَاطِينَ وَأَخْبَيْتُ لِعِيسَى الْمَوْتَ فَمَا جَعَلْتَ لِي قَالَ أَوْلَيْسَ
قَدْ أَعْطَيْتُكَ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ أَنْ لَا أَذْكَرُ إِلَّا ذِكْرَتَ وَجَعَلْتُ صُدُورَ أُمَّتِكَ
أَنَا جِيلٌ يَفْرُونَ الْقُرْآنَ ظَاهِرًا وَلَمْ أَعْطِكُمْ إِيَّاهُ وَأَعْطَيْتُكَ كِتَابًا مِنْ كُنُوزِ
عَرْشِي لِأَحُولٍ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَأَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكِرٍ مِنْ طَرِيقِ
الْكَوْبِيِّ -

جگہ دی بھٹکا ہوا دیکھ کر ہدایت دی اور فقیر پاکر غنی کیا۔ میں نے تیرا سینہ کھولا تیرے بوجھ کو دور کیا اور
تیرا ذکر اتنا بلند کیا کہ میرے ذکر کے ساتھ تیرا بھی ہو گا نیز میں نے تجھے اپنا خلیل بنایا اور ابو نعیم دلائل میں،
حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
میں نے زمین و آسمان کے امور کے متعلق سوالات سے فارغ ہو کر کہا اے میرے پروردگار آپ نے
مجھ سے پہلے جتنے بھی نبی آئے، ان کو عزت دی ابراہیم علیہ السلام کو آپ نے خلیل اپنا بنایا موسیٰ علیہ السلام
کو نعیم بنایا داؤد علیہ السلام کیسے پہاڑ مطیع کیے سلیمان علیہ السلام کے تابع ہوا اور شیطاں دجن وغیرہ،
کہنے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مڑے زندہ کرنے کی طاقت دی مجھے کیا دیا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا میں
نے تجھے ان سب سے افضل درجہ نہیں دیا کہ جہاں میرا ذکر ہو گا تیرا بھی ساتھ ہو گا اور میں نے تیری امت
کے سینوں کو کنی انجیلیں دیں وہ قرآن کو ظاہر و باہر پڑھیں گے کیا میں نے تجھے کچھ نہیں دیا، حالانکہ میں
نے تجھے اپنے عرش کے خزانوں سے ایک خزانہ لآحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ عطا کیا ہے
اور ابن عساکر کلبی کے طریق سے ہے ہیں،

عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ قَالَ لَا يَذْكَرُ اللَّهُ إِلَّا ذِكْرَ مَعَهُ
وَفِي شَيْخِي حَسَّانٍ مِنْ قَصِيدَةٍ مَا يُؤَيِّدُ مَا قُلْنَا هـ

أَعَزُّ عَلَيْهِ لِلنَّبِيِّ خَاتِمٌ مِنْ اللَّهِ مِنْ نُورٍ يُبْرِئُ وَيَشْفِي
وَصَمَّ الْأَلُ اسْمُ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمَوْذُونِ أَشْهَدُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِحْجَلُهُ فَذَا الْعَرْشُ مُحَمَّدٌ وَهَذَا الْمُحَمَّدُ

ع۔ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَامِرِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اسْتَفْضَلَ وَجَلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى
رَأْسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُنْشَأُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ مِجْلًا مَدًّا الْبَصَرِ
ثُمَّ يَقُولُ أَفْتَنُكُمْ مِنْ هَذَا شَيْئًا أَظْلَمَ لَكُمْ كَتَبْتَنِي الْحَافِظُونَ فَيَقُولُ لَا يَا رَبِّ
فَيَقُولُ أَوَّلِكَ عُدَّةٌ فَيَقُولُ لَا يَأْتِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً فَإِنَّهُ
لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ فَخُذْهُ لَهُ بِطَاقَةٍ فِيهَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
رَسُولُ اللَّهِ فَيَقُولُ احْضُرْ وَرَنُكَ فَيَقُولُ يَأْتِ مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ
السَّجِلَاتِ فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ الْيَوْمَ فَتُوضَعُ السَّجِلَاتُ فِي كِفَّةٍ وَلَا
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ فَطَاشَتِ السَّجِلَاتُ وَثَقُلَتِ الْبِطَاقَةُ وَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِهِ
اللَّهُ شَيْءٌ سِوَا ذَاكَ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ جَبَانَ

ع۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن شماس سے نقل فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ
تعالیٰ قیامت کے دن میری امت سے ایک انسان کو تمام مخلوق کے سامنے پسند فرمائیں گے
اس کے سامنے اس کے اعمال کے انستہ و فائز پھیلا دیئے جائیں گے ہر ایک دفتر کی لمبائی اس کی نظر
کی انتہا جتنی ہوگی پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کیا تجھے ان میں سے کسی گناہ کا انکار ہے، کیا میرے گنہگار
کاتبوں نے تجھ پر ظلم کیا ہے وہ کہے گا نہیں بدور دگار اللہ فرمائیں گے کوئی عذر تیرا ہے تو وہ کہے گا نہیں
پروردگار تب اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہوگا کیوں نہیں ہمارے پاس تیری ایک نیکی بھی موجود ہے آج کہیں تجھ
پر ظلم نہیں ہوگا پس اس کا ایک رسالہ دیکھا پھر نکالا جائیگا جس میں کلمہ شہادتین ہوگا اللہ فرمائیں گے ابھی
اپنے کام کے قول کے پاس تو کھڑے کہنے لگا یا اللہ یہ کتابچہ ان دفاتر کے ہوتے ہوئے کیا کفایت کرے گا اللہ تعالیٰ
فرمائیں گے آؤ سہی، آج کے دن تجھ پر ظلم نہ ہوگا تب ان دفاتر کو ایک پٹے میں رکھے گے اور کلمہ شہادتین
کو دوسرے میں، دفاتر اور پڑھ جائیں گے اسدہ کتابچہ بہاری ہو جائیگا اللہ کے نام سے بوجہل کوئی چیز
نہیں اس حدیث کو امام ترمذی نے نقل کر کے حسن غریب کہا ہے ابن ماجہ، ابن حبان اپنی صحیح میں اور

فِي صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحَّحَ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ فَهَذَا أَيْضًا فِيهِ مِنَ الْقَدَرِ احْتِ
مَا يُدَيِّدُ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمُتَقَدِّمَةِ بَلْ فِيهِ زِيَادَةٌ عَلَى ذَلِكَ مِنْ حَيَاةِ
الْأَجْرِ الْعَظِيمِ وَالْفَضْلِ الْجَسِيمِ وَلِلَّهِ دَرُ الْقَائِلِ وَاجَادَ -

فَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ الْمَذْكُورَةُ نَصَّ صَرِيحٍ فِي أَنَّ قَوْلَ الْبَذَاكِرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ مِنْ جُمْلَةِ الذِّكْرِ بَلْ مِنْ أَفْضَلِهِ وَلَا يُلْتَفَتُ إِلَى قَوْلٍ مَنْ قَالَ بِأَنَّهُ بِدْعَةٌ
بَلْ شِرْكٌ فَإِنَّ ذَلِكَ نَشَأَ مِنْهُ عَنْ جِهَتِهِ وَقَدْ أَيْضًا زِيَادَةٌ عَلَى مَا فِي السُّؤَالِ وَهُوَ قَوْلُهُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ كَمَا فِي حَدِيثِ الْبَطَاكَةِ
قَالَ الْحَافِظُ الْمُنْذِرِيُّ فِي كِتَابِهِمُ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ فِي قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَمَا جَاءَ فِي فَضْلِهَا :

حاکم بھی لائیں ہیں ہماری مذکورہ احادیث کی تائید کرتی ہیں، بلکہ اس حدیث میں بڑا جراور بہت فضل
کے جمع کرنے کی زیادتی ہے خدا شاعر کا بھلا کرے اس نے کیا عمدہ شعر کہا ہے،

عَنْهُ مَهْمَا تَفَكَّرْتُ فِي ذُنُوبِي خَفْتُ عَلَى قَلْبِي احْتِرَاقَهُ
لَكِنَّهُ يَنْطَقُ لَهَيْسَةٍ يَذْكُرُ مَا جَاءَ فِي الْبَطَاكَةِ

مذہب کہ حضرت عباس نے فرمایا اللہ کے ذکر کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ذکر کیا
جائیگا۔ ہمارے کلام کی تائید حضرت حسان بن ثابت کے ایک قصیدے کے اشعار سے بھی ہوتی ہے
(آپ پر مہربانوت روشن ہے جو کہ خدا کی طرف سے روشنی ہے اور یہ گواہ ہے آپ کی رسالت پر، ۲۱)
خدا تعالیٰ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد اپنے ساتھ ملا لیا ہے، دیکھو پانچوں اذنان میں موزن اشہد
کہا ہے (شعبدان محمد النعم ۳) اور اللہ تعالیٰ نے ان کو بزرگی عطا کرنے کیلئے آپ کا نام اپنے نام سے
مشتق کیا ہے پس عرش والا محمود اور آپ محمد ہیں، مذکورہ احادیث مرستاً دلالت کرتی ہیں کہ ذکر کا قول
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ذکر کے زمرہ سے ہے بلکہ یہ افضل ذکر ہے اور اسے بدعت بلکہ منکر کہنے والے
کا قول لائق توجہ نہیں ہے کیونکہ یہ اس کی جہالت کا کرشمہ ہے سوال سے زیادہ بھی حدیث میں وارد ہوا
ہے وہ کلمہ شہادت ہے جیسے کہ رسائلے والی حدیث میں ہے حافظ منذری اپنی کتاب الترغیب
والترہیب میں لا الہ الا اللہ کی رغبت دلاتے ہوئے اور اسکی فضیلت کرتے ہوئے، :

هَذَا مَا وَفَّقَنَا عَلَيْهِ مِنَ الْاِحَادِيثِ وَفِي ذَلِكَ كِفَايَةٌ لِمَنْ وَفَّقَ لِلْهِدَايَةِ وَكَ
دِرَايَةِ فَالْحَقُّ اَحَقُّ بِالِاتِّبَاعِ وَشَرُّ الْأُمُورِ الْاِبْتِدَاعُ وَعَلَى مَنْ قَالَ إِنَّ لَكَ
يَدْعُهُ بَلْ شَرُّكَ الْاِسْمُ تَدَاعَوْهَا صَدْرُ مَنَّهُ وَالْاِسْتِغْفَارُ وَالْتَّوْبَةُ عَنَّا
وَقَعَ فِيهِ تَجَاوَزَ اللَّهُ عَنَّا وَعَنَّا اللَّهُ سُبْحَانَا وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَمَعْلَى اللَّهُ عَلَى
خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدًا وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ - (فتاویٰ نور العین ص ۱۸۱)

نمبر ۱۰۱: جب بھی میں اپنے کتاہوں کے متعلق سوچتا ہوں میرا دل جلنے لگ جاتا ہے،
لیکن کتاہوں پر اللہ اور تعالیٰ میرے اصرار سے ہوتے شعلوں کو بجھا دیتا ہے یہ میں وہ احادیث جتنی ہمیں پتہ
چل سکا ہے اور اتنے میں کفاریت ہے اس انسان کیلئے جس کو توفیق ہدایت کی ملی ہو اور اسے سمجھ بھی ہو پس
حق اقبال کا زیادہ مستحق ہے اور برے کام بدعت ہوتے ہیں اور جس انسان نے اس ذکر کو بدعت بلکہ
شرک کہا ہے اسے یہ لازم ہے کہ اپنے قول سے ترک جائے اور خدا تعالیٰ سے اپنے کئے کی وجہ سے
استغفار کرے اور توبہ کرے خدا اس سے اور ہم سے دگنہ کرے اور اللہ تعالیٰ ہم سے زیادہ عالم ہے
اللہ کی بہترین مخلوق محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کی ال اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین، پر اللہ تعالیٰ کی
رحمت اور سلامتی ہو،

فِي رَدِّ وَحْدَةِ الْوُجُودِ

وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي جَوَابِ سَوَالٍ وَرَدَّ عَلَيْهِ فِي وَحْدَةِ الْوُجُودِ وَغَيْرِهَا -
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ اعْلَمَ أَنَّ جَوَابَ هَذَا السُّؤَالِ لَا بُدَّ فِيهِ
أَوَّلًا مِنْ مَعْرِفَةِ حَقِيقَةِ التَّوْحِيدِ فَأَقُولُ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي
شَرْحَ مَعْنَى الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ قَالَ الْجُنَيْدُ فِيمَا حَكَاهُ أَبُو الْقَاسِمِ
اِسْمَاعِيلُ فِي كِتَابِ الْحُجَّةِ التَّوْحِيدِ مَصْدَرُ وَحْدٍ يُوجَدُ وَمَعْنَى وَحَدَتْ اللَّهُ
اعْتَقَدْتُهُ مُتَفَرِّدًا بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ لَا تَطْيِيلُهُ وَلَا شَبِيهَهُ وَقِيلَ مَعْنَى
وَحَدَّتْهُ عِلَّتُهُ وَاحِدًا وَقِيلَ سَكَبَتْ عَنْهُ الْكَيْفِيَّةُ وَالْكَمِّيَّةُ فَهُوَ وَاحِدٌ
فِي ذَاتِهِ لَا انْقِسَامَ لَهُ وَفِي صِفَاتِهِ لَا شَبِيهَ لَهُ وَفِي إِلَهِيَّتِهِ وَمُلْكِهِ
وَتَدْبِيرِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ وَلَا رَبَّ سِوَاكَ وَلَا خَالِقَ غَيْرَهُ اِنْتَهَى

اردو مصنف نے سائل کے وحدت الوجود وغیرہ کے سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ جو کہ بڑا مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے اُسے نام سے شروع کرتا ہوں سب حمدیں اللہ کیلئے ہیں، جانو کہ اس سوال کے جواب میں سب سے پہلی توحید کی حقیقت کو پہنچان لینا ضروری ہے حافظ ابن حجر مفتح الباری شرح معجم البخاری کے کتاب التوحید میں فرماتے ہیں کہ ابو القاسم تمیمی جلیذ کا قول کتاب الحجۃ میں نقل کرتے ہیں، التوحید یہ باب تھے سب کا مقصد یہ ہے اور وحدت اللہ کا معنی ہے میں نے اللہ کے ذات و صفات میں کیا وہ بیشکل وہی نظیر ہونیکا اعتقاد رکھا کہا گیا ہے اس کا معنی میں نے اسے کیا پایا اور جانا ہے اور کہا گیا اس کا معنی ہے کہ میں نے اس سے کیفیت و کمیت کو دور کر دیا پس وہ اپنی ذات میں ایک ہے اس کی تقسیم نہیں ہے وہ صفات میں بے مثل ہے اور اس کی بیعت بادشاہی، اور تدبیر میں اس کا کوئی شریک نہیں اس کے بغیر نہ کوئی پروردگار اور نہ ہی کوئی خالق ہے

ع۔۔ وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي بَابِ مَا جَاءَ فِي دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْتَهُ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ تَعَالَى الْمُرَادُ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ وَهَذَا الَّذِي يُقَالُ لَهُ بَعْضُ غَلَاةِ الصُّوفِيَّةِ تَوْحِيدُ الْعَامَةِ وَقَدْ ادَّعَى طَائِفَتَانِ فِي تَفْسِيرِ التَّوْحِيدِ أَمْرَيْنِ اخْتَرَعُوهُمَا أَحَدُهُمَا تَفْسِيرُ الْمُعْتَزَلَةِ وَقَدْ سَمِيَ الْمُعْتَزَلَةُ أَنْفُسُهُمْ أَهْلَ الْعَدْلِ وَالتَّوْحِيدِ وَعَنُوا بِالتَّوْحِيدِ مَا اعْتَقَدُوهُ مِنْ نَفْيِ الْعَرَفَاتِ إِلَهِيَّةٍ لَا عِبَادَةَ لَهُمْ إِنْ ثَبَاتَهَا يَسْتَلْزِمُ التَّشْبِيهَ وَمَنْ شَبَّهَ اللَّهَ تَعَالَى بِخَلْقِهِ أَشْرَكَ وَهُوَ فِي النَّفْيِ مَوَافِقُونَ لِلْجَهَنَّمِيَّةِ۔

ثَانِيَهُمَا غَلَاةُ الصُّوفِيَّةِ فَإِنَّ أَكْبَرَهُمْ لَمَّا تَكَلَّمُوا فِي مَسْأَلَةِ الْحُجُوفِ الْفَنَاءِ وَكَانَ مَرَادُهُمْ بِذَلِكَ الْمُبَالَغَةُ فِي الرَّحْمَةِ وَالتَّسْلِيمِ وَتَقْرِيضِ الْأَمْرِ بِالْبَعْضِ لَهُمْ حَتَّى ضَاهَى الْمُرْجِيَّةُ فِي نَفْيِ نِسْبَةِ الْفِعْلِ إِلَى الْعَبْدِ وَحَدَّ ذَلِكَ بَعْضُهُمْ إِلَى مَعْنَى الْعَصَاةِ ثُمَّ غَلَا بَعْضُهُمْ فَعَدَّ الْكُفَّارَةَ غَلَا بَعْضُهُمْ فَرَعَمَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالتَّوْحِيدِ اعْتِقَادُ وَحْدَةِ الْوُجُودِ وَعَظْمُ الْخُطْبِ حَتَّى سَأَلُوهُنَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِمُتَقَدِّمِهِمْ وَحَاشَاهُمْ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ قَدْ مَتَّ كَلَامُ شَيْخِ الطَّائِفَةِ الْجَنِينِ وَهُوَ فِي غَايَةِ الْحَسَنِ وَالْإِحْكَازِ وَقَدْ سَأَدَ

عَلَيْهِ بَعْضُ مَنْ قَالَ بِالْوَحْدَةِ الْمَطْلُوقَةِ فَقَالَ وَهَلْ مِنْ غَيْرٍ وَلَهُمْ فِي ذَلِكَ
كَلَامٌ طَوِيلٌ يَتَّبِعُونَهُ سَمِعَ كُلُّ مَنْ كَانَ عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ
وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ أَنْتَهَى۔

نمبر :- اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی امت کو توحید کی دعوت دینے کے باب میں فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ
کی توحید سے مراد یہ ہے کہ وہ یکتا معبود ہے اسی کو بعض متشدد صوفی عام توحید کا نام دیتے ہیں توحید
کی تفسیر میں دو گروہوں نے ڈونے امروں کو ایجاد کیا ہے

اُن سے پہلی تفسیر معتزلہ کی ہے اور معتزلہ نے اپنا نام اہل العدل والتوحید والصفاء وتوحی (۱) سے
رکھا ہے اور وہ توحید سے مراد لیتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی صفات نہیں ہیں، کیونکہ ان کا اعتقاد ہے کہ ان کے
ثابت کرنے سے تشبیہ لازم آتی ہے اور جس نے خدا کو مخلوق سے تشبیہ دی اس نے شرک کیا یہ صفات
کی نفی کرنے میں جھیمہ فرقہ کے موافق ہیں، دوسرے گروہ متشدد صوفیوں کا ہے، کیونکہ جب ان کے اکابر
نے اپنے نفس کو ختم اور مٹا دینے میں کلام کیا ان کی مراد اس سے خدا تعالیٰ کی رضا اپنے نفس کو اس کی طرف
سوئپ دینے اور تمام امور کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے میں مبالغہ تھی، بعض نے اتنا مبالغہ
کیا کہ وہ کام کو انسان کی طرف منسوب کرتے ہیں، مگر جتنے کے مشابہ ہو گئے اور جن کو مبالغہ نے نہ نگاروں
کو معذور خیال کرنے تک پہنچا دیا، پھر بعض نے تو اتنا غلو کیا، کہ کافر و زور کو بھی معذور قرار دے دیا اور
بعض نے اس قدر زیادتی سے کام لیا کہ انہوں نے خیال کیا، کہ توحید سے مراد وحدت الوجود کا اعتقاد ہے
اس مسئلہ میں کلام بہت ہوئی حتیٰ کہ بہت سے اہل علم کا اپنے متقدمین کے متعلق یہ رائے ہو گیا حالانکہ
وہ تو اس سے بالکل پاک ہیں میں نے صوفیوں کے گروہ کے شیخ بنید کا قول ذکر کر دیا ہے وہ نہایت ہی
اچھا اور مختصر ہے جو گوگ وحدت الوجود کے قائل ہیں اس میں سے بعض نے ان کی تردید کی ہے اور کہا ہے
کیا اس توحید کی اور تعریف نہیں ہے یعنی :- اور ان کا کلام اس مسئلہ میں بہت طویل ہے ہر مسلمان
کے کان اس کے سننے سے پھٹ جائیں گے خدا ہی مددگار ہے :-

۱۔۔ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ كُلَّ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنَ عَبْدًا فَأَلْعَالِمُ نَاطِقُهُ
وَجَمَادَةٌ وَعُلُوُّهُ وَسِفْلُهُ وَسَافِيْعُهُ وَوَحْيِيْعُهُ كُلُّهُ حَادِثٌ وَمَخْلُوقٌ

لِلّٰهِ وَكَلَامُ السَّائِلِ كُلُّهُ جَهْلٌ قَبِيحٌ وَكُفْرٌ صَرِيحٌ فَإِنَّ فِيهِ قِسْمَيْنِ مِنَ الْكُفْرِ
 فَالْأَوَّلُ كُفْرٌ مُّطْلَقٌ وَهُوَ النِّكَالُ الْكُفْرَانِيُّ الصَّرِيحُ وَالثَّانِي الْكُفْرُ الْمُقَيَّدُ وَهُوَ
 الْقَوْلُ بِوَحْدَةِ الْوُجُودِ وَمَعْنَاهَا عِنْدَ جُهَالِ الصُّوْنِيَّةِ الْمُتَزَنِّدَةِ قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَيْنُ
 كُلِّ مَوْجُودٍ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عَلَوْا كِبِيرًا إِذْ كَيْفَ يَكُونُ الْحَادِثُ عَيْنَ
 الْقَدِيمِ قَالَ الْعَلَامَةُ الشَّيْبَانِيُّ مِنْ أَمَّةِ الْحَنَابِلَةِ الْمُتَّقِيَمِينَ فِي مَنْظُومَةٍ
 فِي وَصْفِ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ الْأَوَّلُ الْمُبْدِئُ بِغَيْرِ هَذَا آيَةٍ وَآخِرُ مَا يَبْقَى مُقِيمًا
 مُؤَيَّدًا أَسْمِيحٌ يَصِيدُ عَالِمٍ مُّتَكَلِّمٍ قَدْ يُدْرِعُ الْعَالَمِينَ كَمَا بَدَأَ إِذَا الْكَوْنُ
 خَلْقٌ وَسَرَّاقِي خَائِنٌ - لَقَدْ كَانَ قَبْلَ الْكَوْنِ رَبًّا وَسَيِّدًا - وَقَالَ الْعَلَامَةُ
 بَيْنَ رِسْلَانٍ مِنْ أَمَّةِ الشَّافِعِيَّةِ فِي مَنْظُومَتِهِ فِي الْعَقَائِدِ - فَانْطَرَقَ يَقِينًا
 بِالْفَوَادِ وَأَحْزَمَ - يَحْدُثُ الْعَالِمُ بَعْدَ الْعَدَمِ أَحَدُ شَيْءٍ لَا يَحْتَاجُ بِهِ
 الْإِلَهَ - وَلَوْ أَدَّادَ تَرْكُهُ لَمَّا ابْتَدَأَ - فَهُوَ لَمَّا يُرِيدُهُ فَعَالٌ - وَلَيْسَ
 فِي الْخَلْقِ لَهُ مِثَالٌ - قَدْ رَتَّبَ بِكُلِّ مَقْدَرٍ جَعَلَ - وَعِلْمُهُ بِكُلِّ مَعْلُومٍ
 شَمَلٌ مُنْقَرَدٌ بِالْخَلْقِ وَالتَّوْبِيخِ حَلَّ عَنِ الشَّيْبَةِ وَالنَّظِيرِ - حَتَّى مُؤَيَّدًا
 قَادِرٌ عَلَامٌ لِّبَقَاءِ السَّمْعِ وَالْكَلَامِ - كَلَامُهُ كَوَصْفِهِ الْقَدِيمِ - لَمْ
 يَحْدُثِ السَّمْعُ لِلْكَلِيمِ -

ارشادِ الہی ہے، سب تعریفیں جہانوں کے پروردگار ہی کیلئے ہیں نیز فرمانِ خدا ہے زمین و آسمان
 میں جو کچھ بھی ہے اسی رحمن کا مطیع و غلام ہو کر تیرا، پس جہان کی ہر ایک چیز بولنے والی، جامدہ بلند
 پست معزز اور ذلیل حادث (نوپید) ہے اور اللہ کی پیدا کردہ ہے سائل کا کلام سارے کا سارا
 یعنی وحدت الوجود کا عقیدہ رکھنا، قبیح جہالت اور کفر بواح پر مشتمل ہے کیونکہ اس عقیدہ میں کفر
 کی دو قسمیں ہیں، پہلی کفر مطلق، صریح کلمات کفرانے کفر کا نام ہے دوسری: کفر مقید وحدت کا عقیدہ
 رکھنا، وحدت الوجود کا معنی، ملحد و جاہل صوفیوں کے نزدیک ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر موجود چیز کی
 ذات ہے، خدا تعالیٰ ان ظالموں کے قول سے بہت بلند ہے (سوچو تو سہی) کہ حادث قدیم چیز
 کا بین و ذات کیسے ہو سکتا ہے، متقدمین ضعیفوں سے علامہ شہبازی نے اپنی نظم میں اللہ تعالیٰ کی

صفت بیان کی ہے، (۱) پہلا ایجاد کرنے والا (عالم کا) ہے بغیر کسی کی راہنمائی کے اور وہی مہربانی سے آخر ہمیشہ کیلئے مقیم ہے (۲) وہ سننے والا۔ دیکھنے والا۔ عالم اور کلام کرنے والا ہے، قادر ہے جیسے جہاں کو ایجاد کیا ایسے ہی دوبارہ ٹوٹائے گا لَقِیْتُ بَعْدَ الْمَوْتِ پر قادر ہے، (۳) کیونکہ ہر موجود ہمزہ مخلوق ہے، اور میرا پروردگار خالق ہے وہ تو موجود کے وجود سے بھی قبل پروردگار تھا،

اور شافعیہ کے امام علامہ ابن رسلان اپنی عقائد والی نظم میں فرماتے ہیں، (۱) جہاں کے نہ ہونے کے بعد پیدا ہونے کے متعلق اپنے دل میں قطعی یقین اور یقینی کرے (۲) خدا تعالیٰ نے اسے اپنی ضرورت کیلئے نہیں پیدا کیا اور اگر خدا تعالیٰ اس حادث کے ترک کا ارادہ کر لیتے تو اس کی ابتدا تک نہ ہوتی، (۳) وہ جو چاہے کہ نہ تو الہ ہے مخلوق میں اس کی مثال نہیں پائی جاتی (۴) اس کی قدرت نے ہر چیز کو بنایا، اور اس کا علم معلوم پر حاوی و محیط ہے (۵) وہ پیدا کر نہ تو الہ اور تدبیر میں پکتا ہے، اور مشیل و نظیر سے بلند و برتر ہے (۶) وہ زندہ مدد کر نہ تو الہ قدرت رکھنے والا ہے اسی ہی کیلئے ہے باقی دینا اور سننا اور کلام کرنا۔ (۷) اس کا کلام اس کی صفت کی طرح قدیم ہے سنی گئی بات منکلم کو حادث نہیں بنادیا کرتی :-

(نور العین فتاویٰ شیخ حسین)

قَالَ الْعَلَامَةُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فِي تَرْجُومِهِ عَلَيْهِمَا وَالْعَالَمُ يَقْتَضِيهِمَا أَصْلُهُمَا
يَعْلَمُ بِهِمَا كَالْحَاثِرِ وَالْغَالِبِ عَلَيْهِ فِيمَا يَعْلَمُ بِهِ الْعَيْنُ وَهُوَ مَا سِوَى ذَاتِهِ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى وَصِفَاتِهِ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَالْأَعْرَاضِ سِتْرٌ بِهِ لَا تَكُنْ عَلِمٌ عَلَى زُجُودِ الْعَيْنِ بَعْدَ
الْعَدَمِ أَيْ بَعْدَ أَنْ كُنْ لَا تَكُنْ أَمَّا أَعْيَانُ أَوْ أَعْرَاضُ لَا تَكُنْ إِنْ قَامَ بِذَاتِهِ فَعَيْنٌ
وَالْأَعْرَاضُ وَكُلُّ مِنْهَا حَادِثٌ أَمَّا الْأَعْرَاضُ فَبَعْضُهَا بِالشَّاهِدَةِ كَالْحَوَاكِمِ بَعْدَ اسْتِكُونِ
وَالصُّوَرِ بَعْدَ الظُّلُمَةِ وَبَعْضُهَا بِالدَّلِيلِ وَهُوَ طَبَقُ الْعَدَمِ كَمَا فِي أَصْدَادِ ذَلِكَ كَمَا أَنَّ
الْقَدَمَ بِأَنِ الْعَدَمِ وَأَمَّا الْأَعْيَانُ فَلَا تَكُنْ لَا تَخْلُوعُ الْحَوَاكِمِ وَلَنْ مَا لَا يَخْلُوعُ
الْحَوَاكِمِ حَادِثٌ فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْعَالَمَ حَادِثٌ وَكُلُّ حَادِثٍ مِنَ الْمُمَكِّنَاتِ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ
مُحْدِثٍ أَوْ جَدِّكَ مِنَ الْعَدَمِ إِذَا امْتِنَاعُ تَرْجُومِهِ أَحَدٌ طَرَفِي الْمُمْكِنِ بِلَا مُدْخَلٍ ضَامِدٍ وَ
ذَلِكَ الْمَحْدِثُ هُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَيْ الذَّاتُ الْوَاحِبَةُ التَّوَجُّدُ إِذَا لَوْ كَانَ حَادِثٌ

علامہ عبدالرزاق منادی اس پر شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں الْعَالَمُ لَام کے فتح کے ساتھ اس کا
اصل یعنی یہ ہے کہ وہ چیز جس سے کوئی دوسری معلوم ہو یعنی معلوم کرانے کا آلہ ہو جیسے خاتم ختم کا آلہ
ہے اور عام طور پر اس کا غلبہ ہو گیا اس چیز جس سے کاربکر واللہ تعالیٰ کا پیشہ چلے اور عالم خدا کے علاوہ ہر ایک
چیز ہے اور اس کی صفات بھی خواہ وہ قائم بالذات ہوں یا قائم بالغیروں اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کیونکہ یہ خدا کے
وجود پر نشانی ہیں وہ خدا جس نے ان کو عدم سے وجود میں کیا کیونکہ طو یہ جو اہر ہوں گی یا عرض اگر قائم
بالذات ہیں تو عین ورنہ عرض اور جو ہر و عرض دونوں حادث ہیں بعض عرضی اشیاء تو مشاہدہ سے حادث
ہیں جیسے کہ حرکت اس کو ان کے بعد روشنی اندھیرے کے بعد اور بعض دلیل ان پر عدم کا ظاہری ہونا ہے
جیسے کہ گذشتہ مثالوں کے عکس میں ہے در حرکت کے بعد چیز کا ساکن ہونا، پہلے حرکت موجود تھی اب معدوم
ہو گئی الخ کیونکہ قدیم ہونا عدم کے مخالف ہے تو ثابت ہو گیا کہ عالم حادث ہے اور ممکنات میں سے
ہر ایک حادث کیلئے پیدا کر نیوالا ہونا ضروری ہے جو اسے عدم سے وجود میں لایا کیونکہ ممکن کی دونوں طرفوں
(عدم و وجود) میں سے ایک کو ترجیح بلا مرجع لازماً متعین ہے اور وہ پیدا کر نیوالا واجب الوجود اللہ تعالیٰ ہے

یَلْزَمُ كَوْنَهُ مِنْ جُمْلَةِ الْعَالَمِ مَا هُوَ مِنْ جُمْلَتِهِ لَا يَصْلَحُ مُحَدَّثًا ثَمَّ عَرَفَتْ مِنْ أَتَى بِجَمِيعِ
 أَجْزَائِهِ مُمَكِّنٌ رَّحْمَدٌ فَلَوْ كَانَ بَعْضُ أَجْزَائِهِ مُحَدَّثًا لَبَكَاهُ لِلزَّمِ كَوْنَهُ مُحَدَّثًا لِنَفْسِهِ أَيْضًا
 فَاسْتَهْزَأَتْ أَنَّهُ لَا بُدَّ لِلْمُمَكِّنَاتِ مِنْ دَاحِجٍ وَلِلْمُحَدَّثَاتِ مِنْ قَدِيمٍ قَطْعًا الدَّوْرَ وَالْتِسْلُلَ
 فَقَدْ شَاعَ فِي الْكِتَابِ الْإِلَهِيِّ الْأَمْرُ شَادِلِي الْأَسْتِدْكَالِ بِالْأَفَاقِ وَبِالْأَنْفُسِ ذَوَاتِهَا وَصِفَاتِهَا
 حَدَثُهَا وَامْكَانُهَا سَتَرِيهَا أَيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي الْأَنْفُسِ هَمْدًا لَا اسْتِكْنَارُ مِنْ ذَلِكَ دُبَّاءُ يُفْخِضُ
 إِلَى الْيَقِينِ وَلَقَدْ أَحْسَنَ بَعْضُهُمْ حَيْثُ قَالَ الْحَقُّ مَوْجُودًا بِتَقْضَاءِ ذَاتِهِ وَوُجُودُهُ وَهُوَ وَاجِبُ
 الْوُجُودِ وَالْعَالَمِ دَلِيلٌ عَلَيْهِ وَهُوَ مَدْلُوكٌ وَالْذَّلِيلُ عَلَى لَوْعَيْنِ الْعَالَمِ الْأَكْبَرِ
 وَهُوَ هَيَاةٌ صُورَةُ السَّمَوَاتِ الْعُلَى وَالْمَكْكُوتِ الْأَعْلَى إِلَى مَا تَحْتَ السَّرَى وَ
 الْعَالَمُ الْأَصْغَرُ وَهُوَ أَنْوَاعُ الْعَالَمِ أَكْبَرِهِ وَهُوَ الصُّورَةُ الْأَنْشَائِيَّةُ وَهِيَ أَوَّلُ عَلَيْهِ
 مِنْ جَمِيعِ الدَّلَائِلِ الْقَاطِعَةِ وَالْآيَاتِ النَّاطِقَةِ إِلَى أَنْ قَالَ فَذَاتُ الدَّلِيلِ عَلَى ذَاتِهِ
 وَصِفَاتُ الدَّلِيلِ عَلَى صِفَاتِهِ انْتَهَى -

کیونکہ اگر اس کے بغیر کوئی اور ہو تو لازمی طور پر وہ بھی منسلک عالم ہوگا اور آپ معلوم کر چکے ہیں کہ جو چیز عالم سے وہ پیدا
 کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتی کیونکہ وہ چیز اپنے تمام اجزاء کے اعتبار سے محدث و ممکن ہے پس اگر اس کے بعض اجزاء
 محدث ہیں اس کے کل کیلئے دے عالم کیلئے، تو لازماً وہ اپنے نفس کا بھی پیدا کرے والا ہوگا اور اس صورت میں دور اور تسلسل
 لازم آتا ہے کیونکہ قطعی طور پر ممکنات کیلئے واجب و محدثات کیلئے قدیم ہونا ضروری ہے۔ اور کتاب اللہ میں
 آفاق نفوس اور ان کی صفات حدوث اور امکان سے خدا تعالیٰ پر استدلال کی طرف بہت رہنمائی کی ہے
 ارشاد باری ہے اعتریب ہم ان لوگوں کے نفوس اور آفاق میں دکھائیں گے اور استدلال زیادہ کرنا انسان کو یقین تک
 پہنچا دیتا ہے اور تحقیق بعض لوگ نے اس چیز کو پا بھی لیا ہے بعض نے کہا ہے اللہ تعالیٰ اپنے وجود اور ذات کے کھانا
 سے موجود ہے اور وہ واجب الوجود ہے اور یہ عالم اس پر دلیل دیتے ہیں اور خدا تعالیٰ مدلول ہے اور مال کی دو قسم ہیں
 ۱۔ عالم کبیر بلند آسمانوں کی شکل اور مملو کی جانب سے لیکر نیچے کی انتہا تک کو کہتے ہیں۔

۲۔ عالم صغیر۔ یہ تمام جانوں سے عمدہ ہے اور یہ صورت ان فی کائنات ہے اور یہ تمام قطعی دلائل اور آیات
 ناطقہ سے خدا تعالیٰ کی ذات پر زیادہ دلالت کرتا ہے اسی لئے تو بعض نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ
 ہمارا وجود خدا کے وجود کی دلیل ہے اور ہماری صفات اس کی صفات پر مال ہے۔

فَإِذَا كَانَ الْعَالَمُ كُلُّهُ مُحَدَّثًا تَكَلَّفَ يَكُونُ عَيْنَ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى كَمَا زَعَمَهُ غُلَاةُ الشُّوْفِيَّةِ وَمَعْنَى وَحْدَةِ الْوُجُودِ أَنَّ الْعَالَمَ لَيْسَ مُوجُودًا ثَانِيًا مُسْتَقِلًّا بِنَفْسِهِ بَلْ بِإِحْدَاثِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ وَإِجَادِهِ تَكَلَّفَ يَكُونُ عَيْنَ الْحَقِّ قَالَ الشَّيْخُ الْعَلَامَةُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَسَنِ الْكُتْلُبَانِي الْكُزِّي الدِّمَشْقِيُّ فِي كِتَابِهِ تَقْصُدُ لِسَبِيلٍ فِي بَحْثِ الْأَوَاجِبِ وَلَيْسَ مَعْنَى وَحْدَةِ الْوُجُودِ أَنَّ الْعَالَمَ عَيْنَ الْحَقِّ حَتَّى يَبْذُوهَ مِنْ مَقَالَتِهِ الْمُحَقِّقِينَ إِنَّهُمْ خَرَجُوا عَنْ دَائِرَةِ الشَّرْحِ وَأَمَّا الْمُرَادُ أَنَّ الْعَالَمَ لَيْسَ مُوجُودًا ثَانِيًا مُسْتَقِلًّا كَمَا تَقَرَّرَ لَنَا نَتَأَمَّلُ - وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْكَلِمَةَ الْمَذْكُورَةَ فِي السُّؤَالِ كَلِمَةٌ تَبَيَّنَ وَكُفِّرَ حَرَجُهَا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْكَلِمَةُ تَكْلِيفٌ فِي الدُّنْيَا لَقَرُّ فَإِنَّ الْقَوْلَ بِأَنَّ مَا سِوَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ هُوَ عَيْنُ اللَّهِ هُوَ قَوْلٌ يَدْعُو كُلَّ ذِي عَقْلٍ يَسْلِمُ دِينَ مُسْتَقِيمٍ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَحَلَمَهُ أَتَمُّ وَأَحْكَمُ وَهُوَ حَسْبُنَا دِنَعْمَ الْوَكِيلُ نَعْمَ الْمَوْلَى دِنَعْمَ الْكَفِيلُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ائْتِنِ الْعَظِيمَ دَاخِرَ دَعْوَانَا إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَمَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرٍ خَلْقِهِ مُحَمَّدًا وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا -

جب تمام عالم محدث ہو تو یہ خدا تعالیٰ کا عین کیسے ہو سکتا ہے جیسے کہ بعض سرکش مونیوں کا خیال ہے اور معنی وحدت الوجود کا یہ ہے کہ عالم مستقل بنفسہ ایک دوسرا موجود نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کے پیدا اور اختراع کے ساتھ ہے تو پھر عالم خدا کا عین کیسے ٹھہرا علامہ ابراہیم بن حسن کورانی و کوسی اور مدنی اپنی کتاب قصد السبیل کی بحث الواجب میں فرماتے ہیں کہ معنی وحدت الوجود کا خدا تعالیٰ کا عین نہیں ہے یہ معنی تسلیم کریں تو بہت سے محققین کی کلاموں سے ان کے شریعت کے دائرہ سے خارج ہو چکا وہ ہم بڑا سا بے تحقیق مراد اس سے یہ ہے کہ عالم کوئی دوسرا مستقل موجود نہیں ہے (جیسے اللہ تعالیٰ مستقل موجود ہے) جیسے پہلے ثابت ہو چکا ہے، تو نتیجہ یہ نکلا کہ سوال میں مذکور عقیدہ رکھنا بہت ہی قبیح اور کفر مزید ہے اگر یہ کفر نہیں تو دنیا میں کفر کی کوئی اور صورت نہیں ہے کیونکہ خدا کے ماسوا کو خدا کا عین کہنا اس کی ہر ایک عقل سلیم والا نزدیک کرے گا اور دین مستقیم اور اللہ تعالیٰ ہم سے زیادہ عالم ہے اس کا علم کامل و حکم ہے وہی ہمیں کافی ہے اور وہ بہت اچھا کار ساز بہترین مددگار اور بہترین ضامن ہے اور گناہ سے پھرنا اور نیکی کی قوت اسی خدا سے بند و برتری کی مدد سے ہوگی، ہمارے ہی آخری پکار ہے کہ تمام حمد دین چھانٹوں کے پروردگار ہی کیلئے ہیں خدا تعالیٰ مخلوق سے بہترین حمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی ال اور ساتھیوں پر بہت بہت رحمت و سلامتی کرے منصف کی دعا ہے کہ اللہ ان کو اور تمام علمائوں کو خدا اور رسول کے علوم سے فائدہ ملے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَلَا مَدَدَ أُنْ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ
فَاشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ وَاشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا
مُحَمَّدًا عَبْدًا دُرُّ سُوْلِهِ الصَّادِقُ الْأَمِينُ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ وَعَلَى التَّابِعِينَ
لَهُمْ بِأِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ، وَبَعْدُ فَإِنَّهُ وَقَعَ مِنْ بَعْضِ الْمُعَاوِيَةِ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ مَوَاقِفُ
الْمُعْتَزِلَةِ الصَّالِحِينَ الْقَوْلُ بِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَوْعَدَ عِبَادَهُ الْمُطِيعِينَ قَرِيبًا وَأَنَّ
عَلَى الْعَبَايَةِ وَالْكَافِرِينَ أَيْضًا فَرَضًا لَكَ أَنْ ذَلِكَ مِنْهُ ظَلَمًا تَعَالَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ ذَلِكَ
وَعَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا لَكَ الْأَمْرُ عَلَى الْعَالَمِينَ مِلْكٌ
بِيَدِهِ وَتَحْتَ قَهْرِهِ فَيَفْعَلُ فِيهِمْ مَا يَشَاءُ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْأَلُونَ وَيَفْعَلُ مَا
يَشَاءُ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْبَلُونَ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ
يَشَاءُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اللہ رحمن درجیم کے نام سے شروع کرتا ہوں، سب تعزیتیں پرمندہ گارہ جان کیلئے ہیں اور آخرت پر پیر کا لگا
کیلئے ہے اور زیادتی صرف ظالموں ہی پر ہوگی اور میں گواہی دیتا ہوں کہ خدائے وحدہ لا شریک کے بغیر کوئی
معبود نہیں ہے حقیقی روشن بادشاہی اسی کیلئے ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ ہمارے آقا محمد
اس کے بندے اور اس کے سچے اور امین رسول میں خدا ان پر ان کی آل پر تمام صحابہ پر اور ان
لوگوں پر جو ان کی اتباع کرنے والے ہیں دنیا کی کے ساتھ تاقیامت رحمتیں نازل فرمائے،
حمد و صلوٰۃ کے بعد عرض ہو کہ بعض معاصرین نے اپنے اقوال میں معتزکہ (دگرہ فرقہ) کی موافقت کی
ہے کہ اگر بالفرض اللہ تعالیٰ اپنے تابع بندوں کو عذاب سے یہ گناہگاروں پر انعام کرے اور بالفرض کافروں
پر بھی تو یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ظلم ہوگا، اللہ تعالیٰ ان کے قول اور ظالموں کے اقوال سے بہت بلند
و برتر ہے کیونکہ اللہ سبحانہ صاحب الحکم ہے سارے جہانئس کے قبضہ قدرت اور غلبہ کے تحت ہیں جو چاہیے
کرے اس سے کہنے ہونے کا سوال نہیں ہوگا ان بندوں سے ہوگا جو چاہیے کرے جس کو چاہیے عذاب دے جس
پر چاہیے رحم کرے اور لوگ اسی کی طرف ٹوٹتے جائیں گے اور جس پر چاہیے رحم کرے اور جس کو چاہیے عذاب دے اور جو چاہیے عذاب دے

فَالْبَحْثُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ نَسِيبٌ الظُّلْمُ فِيهَا إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ مِمَّا لَا يَلِيْقُ بِالْمُؤْمِنِ الصَّادِقِ فِي
إِيمَانِهِ لَا تَهْذِئُ بِذَلِكَ يُوْتِعُ فِي قُلُوبِ الْعَوَامِ الْجَهْلَالِ مَا لَا يَلِيْقُ نِسْبَتِهِ إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَا شَكَّ
أَنَّ الْقَائِلَ بِذَلِكَ مَا تَدْرَأُ لِلَّهِ حَتَّى تَدْرِيهِ وَمِمَّا تَكْادُ السَّمَوَاتُ يَفْطُرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ
وَتَخْرُجُ الْجِبَالُ هَضْبًا مَا نَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ وَجَمِيعُ إِخْوَانِنَا الْمُؤْمِنِينَ وَرِزْقَنَا التَّسْلِيمُ نُنَا قَالَهُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ الْكُرْآنِ وَجَاءَ قَائِلُهُ رَسُولُهُ الْمَكْرُمِينَ وَالْقِيَامُ لَهُ بِمَا يَجِبُ عَلَيْنَا مِنَ
التَّسْلِيمِ فَإِنَّهُ يَبْدِئُ سَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ دُخْلُ الْعَالَمِينَ مِلْكُ يَدِهِ وَتَحْتَ قَهْرِهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ

وَقَدْ اتَّفَقَ عُلَمَاءُ الْأَصُولِ وَالْحَقَائِدِ وَأَهْلُ السُّنَّةِ الْمُحَقِّقُونَ عَلَى اسْتِحَالَةِ رَصْفِهِ مُجَانَةً
وَتَعَالَى بِالظُّلْمِ كَمَا أَخْبَرَنَا عَنْ نَفْسِهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا يَظْلِمُ مِثْلَ بَعْضِ الْأَحَادِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا قَالَ الْإِمَامُ اسْتَبْكِي فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى جَمْعُ الْجَوَامِعِ
فِي الْأَصُولِ مَعَ تَرْجُمَةِ الْعَلَامَةِ الْخَطِيبِ الشَّرِيفِيِّ الشَّانِي رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَجْمَعِينَ .

اس مسئلہ میں بحث کرنا، اور ظلم کی نسبت خدا تعالیٰ کی طرف کرنا ایک سچے مومن کیلئے تو لائق نہیں کیونکہ اس کی وجہ سے
عام جاہلوں کے دلوں میں وہ اوصاف پھیل جاتے ہیں جن کی نسبت پروردگار عالم کی طرف کرنا حرام ہے۔ اس میں
کوئی شک و شبہ نہیں کہ اس کے معتقد نے خدا تعالیٰ کی حقیقی قدر نہیں کی اور یہ اعتقاد اس قسم کا ہے کہ اس سے
آسمانوں کے ٹوٹنے زمین کے پھٹنے اور پہاڑوں کے گر کر ریزہ ریزہ ہو جانا کا اندیشہ ہے۔ خدا تعالیٰ ہمیں اور ہمارے
مومن بھائیوں کو اس سے بچائے اور خدا تعالیٰ اپنے قرآن کو ہم اور معزز رسولوں کے فرامین پر کچھتے اور
عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے کیونکہ ہم پر ایمان لینا لازم ہے کیونکہ ہر چیز پر تسبیح و تحمید خدا تعالیٰ ہی کا ہے اور
تمام جہان اس کے قبضہ قدرت اور غلبہ میں ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، تمام علمائے اصول و عقائد
اور محققین اہل سنت کا سہرا اتفاق ہے کہ خدا تعالیٰ کا ظلم کی صفت سے متصف ہونا ممنوع ہے۔
جیسے خدا تعالیٰ نے خود اپنے متعلق ارشاد فرماتا ہے تیرا رب کسی پر ظلم نہیں کرتا بیشک اللہ تعالیٰ
ایک رائی کے برابر بھی ظلم نہیں کرتا تحقیقی اللہ تعالیٰ لوگوں پر کچھ بھی ظلم نہیں کرتا امام سبکی اپنی
جمع الجوامع فی الاصول میں فرماتے ہیں جبکی شرح علاء خطیب شریفی شافعی نے کی ہے خدا ان پر رحم کرے۔

وَأَعْلَمُ أَنَّكَ تَكُونُ أَيْ تَبْتَغِي مَا أَرَادَ اللَّهُ وَجُودَهُ فَلَا دَرَّةَ تَقَالِي تَابِعْتَهُ لِعَلِّهِ هَذَا أَهْلُ
الْحَقِّ وَعِنْدَ الْمُعْتَزِّلَةِ الْإِرَادَةُ تَابِعْتَهُ لِلْأَمْرِ فَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ يُرِيدُ مَا أَمَرُ بِهِ مِنْ خَيْرٍ وَأَطَاعَتُهُ سَوَاءٌ وَتَمَّ
ذَلِكَ أَمْ لَا دَلِيلٌ سَأَلْنِي عَنْهُ مِنْ شَرِّهِ وَهِيَ صِدْقٌ وَتَمَّ ذَلِكَ أَمْ لَا وَتَظْهَرُ قَائِدَةُ الْخِلَافِ فِي
إِيمَانِ أَبِي جَهْلٍ فَعِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ إِيْمَانُهُ مَا مَوْصُوفٌ بِهِ وَلَيْسَ مُرَادُ اللَّهِ تَعَالَى لِقَوْلِهِ تَعَالَى
وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَذَا وَكَفَرُوا سَهْوًا عَنْهُ وَمَرَادُ لَهُ تَعَالَى لِقَوْلِهِ تَعَالَى يُرِيدُ
اللَّهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ لِلْهَمِّ حِطْلًا فِي الْأَخْيَرِ وَعِنْدَ الْمُعْتَزِّلَةِ بِالْعَكْسِ إِنَّهُ يَـ

وَنَبِيٍّ أَيْضًا مَعَ شَرَحِهِ الْمَذْكُورِ وَيَشْتَبِهُ اللَّهُ الطَّائِعَ فَضْلًا مِنْهُ كَمَا قَالَ أَهْلُ السُّنَّةِ
كَأَجْرٍ بِأَكْمَا قَالَ الْمُعْتَزِّلَةُ بَلْ لَمْ يُعْطَا تَعَالَى إِثَابَةُ الْعَاجِزِ وَتَعَدِّيُّ
الطَّيْعِ لَا تَهْمُ سِلْكُهُ بَيِّنَاتٌ فِيهِمْ كَيْفَ يَشَاءُ لَكِنَّهُ لَا يَقْعَلُ ذَلِكَ لِإِخْبَارِهِ عَنْ جَلِّ
بِإِثَابَةِ الطَّيْعِ وَتَعَدِّيُّ الْعَاجِزِ إِنَّهُ يَـ

اور تین کرد کہ جس چیز کے وجود کو خدا چاہتے وہ ہو جاتی ہے پس خدا کا ارادہ اس کے علم کے تابع ہے یہ تو مذہب ہے
اہل حق کا اور معتزلہ کے ہاں اللہ تعالیٰ کا ارادہ اس کے حکم کا تابع و خادم ہے تو وہ کہتے ہیں کہ بیشک اللہ تعالیٰ جس
بھلائی اور اطاعت کا حکم دیتا ہے اس کا ارادہ کرتا ہے خواہ وہ بھلائی وغیرہ واقع ہو یا نہ ہو اور اللہ تعالیٰ نے جس بڑائی
اور معصیت سے روکا ہے اس کا وہ ارادہ ہی نہیں کرتا خواہ بڑائی واقع ہو یا نہ ہو اور اختلاف کا شرع ابو جہل کے
ایمان کی بحث میں حاصل ہوتا ہے اہل سنت کے ہاں اسے ایمان کا حکم دیا گیا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کا یہ مقصد مطلوب
نہیں ہے کیونکہ ارشاد الہی ہے اور اگر ہم ہر نفس کی ہدایت کو چاہتے تو ضرور اسے ہدایت کر دیتے اور اللہ تعالیٰ
نے ابو جہل کو کفر سے روکا ہے اور یہ اللہ کی مراد ہے کیونکہ اللہ کا فرمان ہے اللہ ارادہ کرتا ہے کہ ان کافروں کیلئے
آخرت میں کوئی حصہ بھلائی کا نہ کرے اور معتزلہ کا مسدک اس کے بالکل برعکس ہے، اور اس سبکی کی
مذکورہ کتاب اور اس کی شرح میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ مطیع کو ثواب دیکر اپنے فضل و کرم کے لحاظ سے
اس پر ثواب دینا لازم نہیں جیسے معتزلہ کہتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اگر نافرمان کو ثواب اور تابعدار کو عذاب دے
تو دے سکتا ہے کیونکہ یہ تمام اسی کے ملک میں ہیں جیسے چاہیے ان میں تصرف کرے لیکن اللہ تعالیٰ ایسے
کر ہی گئے نہیں کیونکہ انہوں نے خود مطیع کو ثواب اور عاصی کو عذاب دینے کی اطلاع فرمائی ہے،

وَفِيهِ اَيْضًا مَعَ شَاحِدِ الْمَذْكُورِ وَتُسَجِّلُ عَلَيْهِ سُبْحَانًا وَتَعَالَى صَفَهُ الظُّلْمُ لِأَنَّهُ مَا لَكَ
الْأَمْرُ عَلَى الْأَطْلَاقِ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَتَقَالَ تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى
اللَّهُ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا ذَرَاةً وَقَالَ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَمَا رَبُّكَ بِظَالِمٍ
لِّلْعَالَمِينَ إِن شَاءَ -

وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَنَاجِزِ السُّنَنِ فِي الْمَجْلَدِ الْأَوَّلِ فِي
صَفْحَةِ مِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَعِشْرِينَ بَعْدَ كَلَامِهِ طَوِيلٍ وَلَكِنْ لَوْ تَدْرَأَنَّ اللَّهُ إِنَّ عَذَابَ مَنْ
تَشَاءُ كَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ مِّنْهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى مَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنَزِّلَ
الْمِصْرَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَبْعًا وَفِي الْهَدْيِ الَّذِي رَزَاكَ الْبُودَا وَوَعْدًا
أَنَّ اللَّهَ لَيَنْزِلَ بِأَهْلِ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلِ أَرْضِهِ لَعْنًا بِهِمْ وَهُوَ عَظِيمٌ لَهُمْ وَلَوْ رَجَعُوا كَانَتْ رَحْمَتُ خَيْرٍ
لَّهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ قَالَ وَالْحَقِّقُ أَنَّهُ إِنَّا نَدْرَأَنَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فَلَا يَقْعُدُ إِلَّا بِحَقِّ وَهُوَ عَظِيمٌ
إِن شَاءَ الْمُقْسُودُ وَقَالَ تَلِيدُ الْحَقِّقُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى بِالتَّبْيَانِ فِي أَتْسَامِ الْقُرْآنِ
فِي صَفْحَةِ تِسْعَةٍ وَعِشْرِينَ -

اور اس مذکورہ کتاب اور اس کی شرح میں ہے کہ اللہ ظلم سے منصف ہونا ممتنع ہے کیونکہ وہ ہر ایک امر کا مالک ہے
مطلقاً جو چاہیے کرے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیرا رب کسی پر بھی ظلم نہیں کرتا نیز فرمایا خداوند کریم نے بیشک اللہ تعالیٰ ذاتی برابر
بھی ظلم نہیں کریگا اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ لوگوں پر کچھ بھی ظلم نہیں کرتا اور اسے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
تیرا پروردگار بندہ دل پر ظلم نہ کرنا لائیں ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ منہاج السنۃ ص ۲۱۱ میں کلام طویل کے بعد فرماتے
ہیں وریکن اگر بالفرض اگر اللہ تعالیٰ عذاب دے جن کو چاہیے تو کسی کو روکنے کی طاقت نہیں جیسے خود اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں کون اللہ کے عذاب سے بچانے کا مالک ہے اگر وہ عیسیٰ بن مریم ان کی والدہ اور تمام اہل زمین کو ہلاک
کر دے اور اس حدیث میں ہے (جسے امام ابو داؤد اور اسکے غیر نے روایت کیا ہے) بیشک اللہ تعالیٰ اگر آسمانوں اور
دینا والوں کو عذاب دے تو وہ ظالم نہ ہوگا اور اگر ان تمام پر رحم کرے تو اسکی رحمت انکے اعمال سے ان کیلئے
زیادہ فائدہ مند ہوگی امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ یہ کام کرے پھر وہ
حق کی وجہ سے کرے گا اس حال میں کہ وہ ظالم نہ کا ختم شد اس کا مقصد امام ابن تیمیہ کے شاگرد رشید حق
ابن قیم اپنی کتاب التبیان فی اقسام القرآن ص ۲۰۷ میں فرماتے ہیں،

وَقَدْ قَالَ الْعَلَمُ أَخْلَقُ بِاللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ هَـذَا اللّٰهُ عَلَيْهِ وَلَمْ يَنْ يَدْخُلْ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَعْلِمُ الْجَنَّةَ قَالُوا وَكَأَنَّا نَسْأَلُكَ عَنْ ذَلِكَ أَلَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ فِي اللّٰهِ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ فَأُخْبِرَ أَنْ دَخُلُ
الْجَنَّةَ بِرَحْمَةِ اللّٰهِ وَفَضْلِهِ دُرِّ لَكَ مَحْضٌ شَيْءٍ عَلَيْهِ صَلَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى سَائِرِ عِبَادِهِ
وَكَمَا أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَمَانٌ بِإِسْأَالِ رَسُولِهِ وَبِالتَّوْفِيقِ لِطَاعَتِهِ وَبِالْكَافَرَةِ عَلَيْهِمْ فَهُوَ
أَمَانٌ بِإِعْطَائِهِ الْجَنَّةَ وَذَلِكَ كُلُّهُ مَحْضٌ مِنْتَهُ وَجُودِهِ لَا حَقَّ لِأَحَدٍ عَلَيْهِ جِثْتُ إِذْ أَوْفَاهُ
أَيَّامًا لَمْ يَكُنْ لَهُ عَلَيْهِ مِنْهُ فَإِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا بَاطِلًا عَدْلًا فَهَذَا مِنْهُ فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ يَقُولُونَ
هَذَا وَقَدْ أَخْبَرَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ حَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللّٰهِ إِذَا
وَحَدُّهُ أَنْ لَا يُعَذِّبَ بِهِ وَقَدْ أَخْبَرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ
الْمُؤْمِنِينَ وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ شَيْءٍ عَلَى عِبَادِهِ أَنْ جَعَلَ عَلَى نَفْسِهِ حَقًّا بِحُكْمِهِ
وَعِدِهِ الصَّادِقِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ بِهِمْ إِذَا عَمِلُوا ذَلِكَ وَوَحْدُهُ هَذَا مِنْ تَمَامِ شَيْءٍ
فَإِنَّهُ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْضِهِ لَعَذَّبَ بِهِمْ دَهُوً غَيْرَ ظَالِمًا

تحقیق فرمایا۔ ہے تمام دینا سے اللہ کو زور دے جانے والے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نے اے صحابہ تم سے ایک بھی
اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں ہرگز داخل نہ ہوگا انہوں نے سوال کیا یا رسول اللہ آپ بھی نہیں داخل ہوں گے فرمایا
نہیں ہاں اگر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا فضل شامل حال ہو گیا (تو داخل ہو جاؤنگا) پس رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ داخل جنت اللہ کے فضل و رحمت سے ہوگا اور اللہ کا فضل و کرم رسول اللہ اور تمام دین پر احسان ہے اور جیسے
اللہ تعالیٰ اپنے رسول بھیج کر دینا کو اپنی اطاعت کی توفیق دیکر اور ان کی اس معاملہ میں مدد کر کے عمن ہے۔ اسی طرح جزاء
دینے میں بھی وہ عمن ہے اور یہ محض اللہ تعالیٰ کی سخاوت اور احسان ہے اس پر کسی کا حق نہیں ہے کیونکہ جب انسان
نے اللہ سے وفا کی تو اللہ پر اس کا احسان نہیں بلکہ وہ انسان دینا میں نیک اور منصف اللہ کی توفیق سے تھا اور بیکہ اللہ
يَوْمَئِذٍ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اللَّهُ لَمْ يَلْبَسْ أَكْرَ خُذْ كَوَيْتًا تَسْلِيهِمْ كَرِيمٌ تَوَانُ كَاللَّهِ بِرِيهِ حَقٌّ هُوَ أَنَّ كَوْنَهُ عَذَابٌ نَكْرِيهِ اور
خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ہم پر مومنوں کی مدد کرنا واجب ہے تو اس کا جواب یہ ہے اور یہ تو اللہ تعالیٰ کا بندوں
سے سب سے بڑا احسان ہوا کہ اس نے اپنے پیچھے وعدے سے ہرگز نہ روکا اس کی توحید بیان کر دیں اور اسی کی عبادت
کریں اپنے پر حق ٹھہرائیں کہ ان کو عذاب نہ دے گا پس یہ تو اس کا کامل احسان ہوگا کیونکہ اگر وہ اپنے زمین و آسمان

وَقَالَ الْحَاظِبُ بْنُ جُبَّارٍ فِي تَفْسِيرِهِ الْبَارِئِيِّ فِي كِتَابِ الرِّقَاقِ فِي بَابِ الْقَصْدِ بِالْمَدَامَةِ عَلَى الْعَمَلِ قَالَ ابْنُ
الْوَلَدِ أَنَّ عَذَابَ كَرَسٍ نَوْدَةٌ ظَالِمٌ لَا يَهْوَكَ لَيْكُنَ اسْكِي حَصَانٌ لَمْ يَنْتَاصِفْ لَكُلِّ اسْكِي نَعْلًا بِرَبِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَابْنُ
أَوْسَانَ مَنِينٌ كَسَمَاعٍ كُوْفُولٌ كُرْبَانُ رُودِي مُصْعَمٌ أَلِيدٌ (بندوں کا اللہ رحمت واجب نہیں ہے، خبردار اور نہیں
کوشش کرتا اللہ کی اطاعت میں اپنے عمل کو ضائع کرنے والا) اگر ان کو عذاب دیا جائے تو اسکا انصاف ہوگا
یاد نہمت دیئے جائیں تو اس کے فضل و کرم کی وجہ سے پس وہی واسع معنی ہے، ابن قیم کا کلام ان کی
کتاب البیان فی اقسام القرآن والا انہی کے الفاظ میں ختم ہو گیا، امام نووی بشرح مسلم میں کسی کو اسکا عمل
برگزر دھل نہیں کرے گا حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں ان کے الفاظ یہ ہیں اہل سنت کا یہ مذہب
ہے کہ اللہ پر کوئی حق نہیں ہے بلکہ سارا جہان اس کے قبضۂ قدرت میں اور دینا و آخرت اس کے
تسلط و غلبہ میں ہے پس اگر وہ مطیع اور صالح لوگوں کو عذاب دے کر لاگ میں داخل کر دے تو یہ اسکا
انصاف ہوگا اور جب ان کی عزت کرے اور نعمت ان کو دے کر جنت میں داخل کر دے پس یہ اسکا
فضل و عجب گنہگاروں پر انعام کر کے جنت میں داخل کر دے پس یہ اسی سبحانہ تعالیٰ کا فضل ہو
گا ان کی کلام ختم ہوئی، اور حافظ ابن حجر فتح الباری کے کتاب الرقاق کے باب القصد بالمدامۃ
علی العمل میں فرماتے ہیں ابن جوزی نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول اور یہ جنت وہ ہے

الْجُزَى يَحْصُلُ مِنْ جَمْعٍ قَوْلِهِ تَعَالَى ذَلِكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُدْرِثَ مُوْهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ.
اَدْوَلُ اِنَّ اَنْتَوْنِي لِلْعَمَلِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ دَلَا حَمَّةَ اللَّهِ السَّابِقَةَ لِلْعَبْدِ مَا حَصَلَ
 اِلَّا بِمَا وَكَ الطَّاعَةِ الَّتِي حَصَلَ بِهَا النِّجَاةُ. **الْثَّانِي** اِنَّ مَنَافِعَ الْعَبْدِ لِسَيِّدِهِ فَعَمَلُهُ مُسْتَحَقُّ
 لِمَوْلَاهُ فَاِذَا اُنْعِمَ عَلَيْهِ بِالْجَزَاءِ نَمُنْ فَضْلِهِ. **الْثَّالِثُ** جَاءَ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ اِنَّ نَفْسَ خُلِ
 الْجَنَّةِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَارْتَسَامُ الْمَنَازِلِ وَالدرجاتِ بِأَعْمَالِ الدَّارِ اِنْ أَعْمَالَ
 الطَّاعَاتِ كَانَتْ فِي زَمَنِ يَسِيرٍ وَالثَّوَابُ لَا يَنْقُصُ فَالْإِمَامُ الَّذِي لَا يَنْقُصُ فِي جَنَابِ مَا يَنْقُصُ
 بِالْفَضْلِ لَا بِمَقَابِلَةِ الْأَعْمَالِ.

وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ لَيْتَ
 الْبَاءُ لِلْإِنْسَانِ وَالْمَصَاحِبَةِ اِىْ اُدْرِثَ مُوْهَا مَلَا بَسَةً اَدْمَصَاحِبَةٍ اُرْلَمَقَابِلَةِ
 نَحْوِ اسْتَحْقَاقِ الشَّاةِ يَدْرُهُمْ وَيَهْدَا الْاَخِيَرُ جَزَمَ الشَّيْخُ جَمَالُ الدِّينِ بِنِ
 هَشَّامٍ فِي الْمَغْنِيِّ وَتَدُسُّ سَبْقَ إِلَيْهِ فَقَالَ تَرِدُ الْبَاءُ لِلْمَقَابِلَةِ دَهَى الدَّاخِلَةِ

جن کے تم وارث اپنے اعمال کی وجہ سے کئے گئے ہو (قرآن) کے مجموعے سے چار دلائل حاصل ہوتے ہیں
 پہلی :- اگر بندے پر خدا کی رحمت پہلے نہ ہوتی ہوتی تو اسے ایمان اور اطاعت نہ حاصل ہو سکتے جن کے ذریعہ
 سے نجات حاصل ہوتی ہے، دوسری :- بیشک غلام کے منافع اپنے آقا کیلئے ہوتے ہیں تو اس کے کام
 کا مستحق اسکا آقا ہے پس جب آقا غلام کو اس کام پر جبراً دے تو اسکا فضل ہوگا کیسٹری :- بعض
 احادیث میں آیا ہے کہ جنت نفس و قول یہ تو اللہ کی رحمت سے ہوگا اور درجات و مراتب کی اقسام اعمال
 کے لحاظ سے ہوں گی چوتھی :- بیشک اطاعت کے کام بہت تھوڑے زمانہ میں ہوتے ہیں اور ثواب تو ختم
 ہی نہ ہوگا پس ختم ہونی والی چیز کی جزاء پر نہ ختم ہونی والی چیز کا انعام کرنا خدا کے فضل سے ہوگا اعمال کے مقابلہ
 کی وجہ سے نہ ہوگا، اور کرمانی فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کے قول، داخل ہو جاؤ جنت کے اس حال میں اپنے
 اعمال کے سبب میں بآء الصاق اور مصاحبت کیلئے نہیں ہے تو اس وقت معنی یہ ہوگا داخل ہو جاؤ تم لوگ
 بنائے گئے جنت کے اس حال میں کہ وہ جنت ساتھی بننے والی اور تمہارے ساتھ ملنے والی ہے (اور یہ معنی
 غیر درست ہے، اسی طرح یہ باہم مقابلہ کیلئے بھی نہ ہوگا، مثال میں نے بکری کو دراہم کے مقابلہ میں خرید اس آخری

عَلَى الْأَعْرَافِ كَاشِرَتِ يَتَهُ بِالْفِ دَمْنُهُ أَصْحَلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ دَرَسَا لَمْ تَقْبَلُوا
لِلْسَّبَبَةِ كَمَا قَالَتْ الْمُعْتَبِلَةُ وَكَمَا قَالَ الْجَمِيعُ فِي كُنْ يَدْخُلُ أَحَدًا الْجَنَّةَ يَعْمَلُهُ
لَا نَ الْوَعْدِ تَدْ يُعْطَى نَجَا يَخْلُصُ الْمُسْتَبِ فَلَا يُوجَدُ يَدُونِ السَّبَبِ قَالِ دَ عَلَى
هَذَا يَنْتَفِ التَّعَارُضِ بَيْنَ الْحَدِيثِ وَكَأَيَّتِهِ - وَسَبْقُهُ إِلَى ذَلِكَ ابْنُ الْقَيْمِ فِي مِفْتَاحِ
دَارِ السَّعَادَةِ فَقَالَ الْبَاءُ الْمُقْتَضِيَةُ لِلدَّخُولِ عَلَى الْبَاءِ الَّتِي نَفَى مَعَهَا الدَّخُولُ فَالْمُقْتَضِيَةُ
هِيَ بَاءُ السَّبَبِ الدَّالَّةُ عَلَى أَنَّ الْأَعْمَالَ سَبَبٌ لِلدَّخُولِ مُقْتَضِيَةٌ لَهُ كَأَقْضَاءِ مَا فِي الْأَعْمَالِ
بِمُسَيَّارَتِهَا وَالْبَاءُ الَّتِي نَفَى بِهَا الدَّخُولُ هِيَ بَاءُ الْمَعَادِضَةِ وَالْمُقَابِلَةِ الَّتِي فِي حَقِّ قَوْلِهِمَا اشْتَرَيْتَ
هَذَا هَذَا فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ دُخُولَ الْجَنَّةِ لَيْسَ فِي مُقَابِلَةِ عَمَلٍ أَحَدٍ وَلَا أَنَّهُ
لَوْ لَا تَعَمُّدُ اللَّهِ سُجَّانَهُ وَتَعَالَى الْعَبْدُ بِرَحْمَتِهِ لَمَا أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ فَلَيْسَ عَمَلُ الْعَبْدِ وَإِنْ
نَتَاهَا مُوجِبًا بِمَجْدِدَةٍ لِدُخُولِ الْجَنَّةِ وَلَا عَوَضًا لَهَا فَإِنْ أَعْمَلَهُ حَتَّى كَثُرَتْ

معنی کے ساتھ جزم کیا ہے شیخ جمال الدین ہشام نے المعنی میں اور وہ کرائی سے سبقت لے گئے ہیں فرماتے ہیں
باء مقابله کیلئے بھی وارد ہوتی ہے مقابلہ والی کی تعریف یہ ہے جو عوضوں پر داخل ہو۔ مثال میں نے اس چیز کو ہزار
کے بدلہ عوض میں خریدا اور اَدْخَلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (البدینہ) والی باء بھی اس قسم سے ہے اور باء یہاں
سببیت کا معنی بگز نہیں دیتی جیسے کہ معتزلہ نے کہا اور کہ تمام علماء کا کہنا ہے کہ یَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ يَعْمَلُ (الحديث)
والی باء کے متعلق یہ کہہ دینے والا کبھی کبھی بغیر عوض اور بدلہ کے بھی دیتا ہے بخلاف مسبب کے وہ مسبب کے
بغیر نہیں پایا جاتا شیخ صاحب فرماتے ہیں اس صورت میں آیت، تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي دَخَلُوهَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ میں
تعارض ہے وہ ختم ہو جاتا ہے (یعنی حدیث والی سبب کا معنی دیتی ہے اور قرآن کریم والی باء مقابلہ کا معنی
دیتی ہے شیخ صاحب سے حافظ ابن قیم سبقت لے گئے اس بارے میں تو حافظ صاحب اپنی کتاب مفتاح دار
السعادة میں فرماتے ہیں جو بقاء دخول جنت کا تقاضا کرتی ہے یہ اس باء کے مخالف ہے جو دخول جنت
کے نفی کے مقام کے ساتھ آئی ہے دخول جنت کے مقام والی باء سببیت کیلئے ہے آیت کا معنی یہ
ہو گا کہ اعمال دخول جنت کا سبب اور اس کے مقتضی ہیں جیسے تمام اعمال اپنے مسیبات کو چاہتے ہیں
اور وہ باء جس سے دخول جنت کی نفی کی گئی ہے عوض اور مقابلہ والی ہے جیسے اس قول میں ہے خریدا
میں نے اس کو اس کے عوض و بدلہ میں، پس رسول کریمؐ نے فرمایا کہ دخول جنت کس کے اعمال کے

مِنْهُ عَلَى الْوَجْدِ الْمُرْصِي الَّذِي يُحِبُّهُ اللَّهُ وَيَرْضَاهُ فَمَنْ لَا تَقَادِرُ نِعْمَةُ اللَّهِ الَّتِي أُنْعَمَ بِهَا عَلَيْهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَلَا تَعَادِلُهَا بِلَوْحَاسِبِهِ أَوْ دَعَتْ أَعْمَالَهُ كُلَّهَا فِي مُقَابَلَةِ الْيُسَيْرِ مِنْ نِعْمِهِ وَتَقِي نِقْبَةَ النِّعَمِ مُقْتَضِيَةً لِشُكْرِهِ فَلَوْعَدَ بِهِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ لَعَدَا بِهِ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُ وَلَوْ رَحِمَهُ لَكَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَكَ مِنْ عَمَلِهِ كَمَا فِي السَّنَنِ مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَحَدَّثَ نِقْبَةً وَغَيْرَهَا مَرْفُوعًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَوَعَدَبَ أَهْلَ سَمَاءٍ وَأَهْلَ أَرْضٍ لَعَدَا بِهِمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ لَوْ رَحِمَهُمْ لَكَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ قَالَ وَهَذَا أَقْصَلُ الْخَطَابِ بَيْنَ الْمُرْجِيَةِ الَّذِينَ أَنْكَرُوا أَنَّ تَكُونَ الْأَعْمَالُ سَبَبًا فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ وَبَيْنَ الْحُدَايَةِ الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّ الْجَنَّةَ جَوْشَنُ عَيْنِ الْأَعْمَالِ وَالْحَدِيثُ يُبْطِلُ دُعَايَ الطَّائِفَتَيْنِ وَاللَّهُ أَحْكَمُ أُنْتَهَى۔

مقابلہ میں نہیں ہے اور اس میں کوئی مشک نہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کی رحمت بندے کے شامل حال نہ ہو تو اللہ اسے جنت میں داخل نہیں کرے گا پس صرف بندے کا عمل اگرچہ اتھالی کیوں نہ ہو دخول جنت کو واجب نہیں کرتا اور نہ ہی جنت کا یہ بدلہ ہے کیونکہ بندے کے اعمال اللہ کے پسندیدہ طریقے پر واقع ہوں پھر بھی اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کی قیمت اور اس کے برابر نہیں ہو سکتے جو اس نے بندے پر دینا میں کی ہے بلکہ اگر خدا اس کا حساب کرے تو انسان کے تمام اعمال اللہ کی معمولی سی نعمت کے مقابلہ میں ہوں گے اور اس کے دوسری باقی نعمیں اللہ کے شکر کیلئے مقفی ہیں اگر اللہ اس حالت میں بندے کو عذاب کرے تو وہ اس کیلئے ظالم نہ ہو گا اور اگر اس پر ظلم نہ ہو گی اس کی رحمت بندے کے اعمال سے بہتر ہو گی، روایت ہے زید بن ثابت اور حفصہ اور ان کے علاوہ سے مرفوعاً طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹیک آپ نے فرمایا بیٹیک اللہ تعالیٰ اگر عذاب کرے آسمان والوں اور زمین والوں کو البتہ عذاب دے ان کو اور وہ نہیں ظلم کرنے والے اور اگر رحمت کرے ان پر البتہ ہو گی اس کی رحمت بہتر ان کیلئے ان کے اعمال سے حافظ ابن حجر صاحب فرماتے ہیں یہ مطلب قول فیصل ہے مرجس کے درمیان جن کا انکار ہے کہ اعمال کسی طریق سے بھی دخول جنت کا سبب نہیں اور حدیث فریقہ کے درمیان جھکا زعم ہے کہ جنت بدلہ ہے اعمال کا اور حدیث ان دونوں گروہوں کے دعادی کو باطل کرتی ہے اور خدا ہم سے زیادہ عالم ہے

مَا نَقَلَ الْحَافِظُ فِي نَجْمِ الْبَارِي وَعَنِ ابْنِ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ مُرْتَضِيًّا لَهُ وَقَالَ الْحَافِظُ فِي
 فَتَحِ الْبَارِي آيَةً وَجَوَّاهُ الْكَرْمَانِي أَنَّ الْكَوْنُ الْمَلَادَ أَنَّ الدَّخُولَ لَكَيْنَ بِالْعَمَلِ فَالْإِدْخَالُ الْمُتَّفَادُ
 مِنَ الْأَرْثِ بِالْعَمَلِ وَهَذَا إِذَا دَانَ مَشَى فِي الْجَوَابِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَدْرَيْتُمْ هَؤُلَاءِ مَا كَسَبَتْكُمْ
 نَعْمَلُونَ لَا يَتَمَشَّى فِي الْجَوَابِ بَيْنَ الْآيَةِ وَالْحَدِيثِ وَعِنْدِي إِنَّ فِي الْحَدِيثِ جَوَابًا آخَرَ
 وَهُوَ أَنْ يُجْمَلَ الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ مِنْ حَيْثُ هُوَ عَمَلٌ لَا يَتَقَيَّدُ فِيهِ الْعَامِلُ
 دَخُولَ الْجَنَّةِ مَا لَمْ يَكُنْ مَقْبُولًا فَإِذَا كَانَ كَذَا لَكَ فَأَمَّا الْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ تَعَالَى
 فَإِنَّمَا يَحْصِلُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِمَنْ يَقْبَلُ مِنْهُ نِعْمَةً هَذَا فَصَحَّى قَوْلِهِ تَعَالَى أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ
 بِمَا كَسَبْتُمْ تَعْمَلُونَ أَيْ تَعْمَلُونَهُ مِنَ الْعَمَلِ الْمَقْبُولِ وَلَا يَصِحُّ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ الْبَاءُ لِلْمَصَاحِبَةِ
 أَوْ لِلْمُقَابَلَةِ أَوْ لِلِلِصَاقِ وَلَا يَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ سَبَبِيَّةً ثُمَّ مَا آيَةُ التَّوْدِي جَزَمَ
 بِأَنَّ ظَاهِرَ الْآيَاتِ أَنَّ دَخُولَ الْجَنَّةِ بِسَبَبِ الْأَعْمَالِ دَاخِجٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْحَدِيثِ بِأَنَّ
 التَّوْدِيَّ لِلْأَعْمَالِ.

حافظ صاحب نے جو کلام نقل کی ہے فتح الباری میں حافظ ابن قیم اور دیگر علماء سے وہ ختم ہو گئی یہی پسندیدہ
 ہے حافظ صاحب کا فتح الباری میں نیز فرماتے ہیں اور کوفانی نے جائز کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ دخول جنت
 عمل کی وجہ سے نہیں ہے اور جنت میں داخل کرنا یہ عمل کے ساتھ وارث ہونے سے فائدہ حاصل کیا گیا ہے اور یہ
 جواب اگرچہ اللہ تعالیٰ کے قول اور اذیتوں ہا با کتم تعلوید قرآن میں چل جاتا ہے لیکن آیت اور حدیث کے درمیان
 مطابق پیدا کرنے کیلئے نہیں چلیکا اور میرے نزدیک حدیث کا ایک اور جواب ہے اور وہ یہ ہے کہ عمل میں
 حیث العمل ہو نیکی وجہ سے عامل اس سے جنت میں داخل ہو نیکی کا فائدہ نہیں حاصل ہو سکتا جب تک
 وہ عمل مقبول نہ ہو پس جب معاملہ ایسے ہوگا تو قبول والا کام اللہ کے سپرد ہے اور بیشک جنت حاصل
 ہوگی اللہ کی رحمت کے ساتھ اس انسان کیلئے جس کا عمل قبول ہو ا پس اس صورت پر فرمان خدا اخلا
 الجنة بما کتم تعملون کہ جو تم مقبول اعمال کرتے تھے اور اس کے بعد باء مصاحبت، مقابلہ یا الصاق
 کیلئے بنا نا کوئی تکلیف نہ دیکھا اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ باء سببیت کیلئے ہے پھر میں امام نووی
 کو دیکھتا ہوں انہوں نے جزم کیا ہے کہ بیشک ظاہر آیات کا مطلب یہ ہے کہ دخول جنت اعمال
 کے سبب ہے اور دونوں آیت اور حدیث کے درمیان تطبیق ایسے ہے کہ بیشک اعمال

وَالْعِبَادَةُ وَتَبَوَّأَهَا أَمَّا مَوْبِقُ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ نَبِيُّكُمْ أَنَّهُ لَمَّا دَخَلَ بَيْتُ اللَّهِ الْعَمَلِ وَهُوَ مَادُّ
الْحَدِيثِ دَبِيحٌ أَنَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ بِسَبَبِ الْعَمَلِ وَهُوَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَبِذَا الْكُرْمَانِ
الْأَخِيرَ بَانَ خِلَافُ حَرِيْجِ الْحَدِيثِ وَقَالَ الْمَازِينِيُّ ذَهَبَ أَهْلُ السَّنَةِ إِلَى أَنَّ ثَابِتَ
اللَّهِ مَنَّنَ أَطَاعَهُ بِفَضْلِ اللَّهِ وَكَذَلِكَ إِنْ تَقَامَهُ مَنَّنَ عَصَاهُ بِعُدُلٍ مِّنْهُ وَلَا يَثْبُتُ
مَاجِدًا مِنْهَا إِلَّا بِاسْتِمْعٍ وَلَمْ يُبَحِّثْنَا وَتَعَالَى أَنْ يُعَذِّبَ الْمَطِيعَ وَيَنْعِمَ الْعَاجِزَ وَلَكِنَّهُ
أَخْبَرَنَا أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ وَخَبَرَهُ صَدِّقٌ لَا خَلْفَ فِيهِ وَهَذَا الْحَدِيثُ يُرَدُّ مَقَالَتَهُمْ وَيُرَدُّ
عَلَى الْمُعْتَزِلَةِ حَيْثُ أَدْجَبُوا إِعْوَانِ الْأَعْمَالِ وَلَهُمْ فِي ذَلِكَ صَبْطٌ كَثِيرٌ وَتَفْصِيلٌ طَوِيلٌ
رَأَيْتُمَا كَلَامَ الْحَافِظِ بْنِ عُجْجٍ فِي الْقَفْرِ بِفَعْلِهِمْ - وَقَالَ الْحَافِظُ أَيْضًا فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ بَابُ فِي
الْمُشْيَةِ مَا لَا رَدَّ بَعْدَ ذَلِكَ لَايَاتِ الْقُرْآنِ وَاللَّهِ لَتَعْلَى ثَبَاتِ الْمُشْيَةِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ
اللَّهَ يُبَحِّثُنَا وَتَعَالَى يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَقَالَ وَحَرَفُ الْمُعْتَزِلَةِ الْمَسْأَلَةُ دَقَاسًا نَعْلُ الْحَافِظِ عَلَى

اور عبادت کی توفیق اور ان کا قبول کرنا سوائے اس کے نہیں یہ اللہ کے فضل اور رحمت سے ہو گا پس صحیح
ہو جائیگا کہ خالی اعمال سے جنت میں دخول نہیں ہے اور یہی مطلب حدیث کا ہے اور یہ بھی درست ہے کہ
عمل دخول جنت کا سبب ہو اور یہ اللہ کی رحمت سے ہو گا اور کافی نے نوی کے آخری معنی کی نزدیک کی
ہے کہ وہ صریح حدیث کے خلاف ہے مازری کہتے ہیں اہل سنت اس طرف گئے ہیں کہ بیشک اللہ کا اپنے
مطیع کو ثواب دینا اس کے فضل سے ہے اور اس طرح اللہ تعالیٰ کا گنہگار سے انتقام لینا اس کا انصاف
ہے اور ثواب و انتقام میں سے کوئی ایک چیز بھی شائع علیہ السلام سننے کے بغیر نہیں ثابت ہوتی اور اللہ
کیسے جی ہے کہ وہ مطیع کو عذاب دیدے اور عامی کو نعمت دے دے اور لیکن اس نے خود خبر دیدی کہ وہ
ایسے نہ کرے گا اور اللہ کا جبر دینا سچا اس میں خلاف ہونا نہیں ہے اور یہ حدیث اہل سنت اور معتزلہ کی
تردید کرتی ہے جبکہ معتزلہ نے اعمال کا بدلہ واجب ٹھہرایا اور ان لوگوں نے اس بحث میں ثبوت
ٹوٹیاں ماری ہیں اور اس کی تفصیل بہت طویل ہے حافظ صاحب کا حکم مفتح الباری میں انہی کے
الفاظ میں ختم ہوا حافظ ابن حجر نیز کتاب التوحید باب فی المشیۃ والا رادۃ میں خدا تعالیٰ کے چلنے اور
جو چاہے کر سکتا ہے پر آیات قرآنیہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور معتزلہ نے مسئلہ کی تفریع کی کہ خالق
کے فعل پر قیاس کہا ہے کیونکہ اگر مخلوق اپنے مطیعوں کو عذاب دیدے تو وہ ضرور ظالم ہو گا کیونکہ

الْمَخْلُوقِ نَافِعٌ لِّمَنْ يُّطِيعُهُ مِنْ أَتْبَاعِهِ تَكَانَ ظَالِمًا لِّكَوْنِهِمْ لَيْسَ مِلْكُهُ حَقِيقَةً وَالتَّخَالُفُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَوْ عَذَّبَ مَنْ يُطِيعُهُ لَمْ يَكُنْ ظَالِمًا لِأَنَّ الْجَمِيعَ مِلْكُهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَفِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْأُمُورَ كُلَّهَا مَوْقُوفَةٌ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِلَادَتِهِمْ - قَالَ الرَّاعِبُ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأُمُورَ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمَوْقُوفَةٌ عَلَيْهِمَا مَا اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَى تَعْلِيْقِ الْأَسْتِثْنَاءِ فِي جَمِيعِ الْأَفْعَالِ وَقَدْ أَخْرَجَ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحَلِيَّةِ مِنْ طَرِيقِ بْنِ أَبِي الرَّهْمِيِّ عَنْهُ قَالَ كَانَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَأْمُرُ بِدَايَةِ قَصِيدَةٍ لِبَيْدٍ الَّتِي يَقُولُ فِيهَا هـ

أَنْ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ نَفْعُ
أَحْمَدُ اللَّهِ خَلَا نَدُلُّ
وَيَا ذِينَ اللَّهِ رَيْثِي وَعَجَلُ
بَيْدٍ بِالْخَيْرِ مَا شَاءَ فَعَلُ
مَنْ هَذَا سَيْلُ الْخَيْرِ هُنْدَى
نَاعِمُ الْبَالِ وَمَنْ شَاءَ أَضَلُّ

وَالْخِلَافُ بَيْنَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْمُعْتَزِّلَةِ أَنَّ الْأَوَّلَةَ تَابِعَهُ لِلْعِلْمِ وَعِنْدَهُمَا الْأَوَّلَةُ تَابِعَتْ لِلْأَمْرِ وَيَدُلُّ لِأَهْلِ السُّنَّةِ قَوْلُهُ تَعَالَى يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ لِكُلِّ فِرْقَةٍ أَخْرَجَةً إِنَّهُ يَمْقُصُ

وہ اس کا ملک حقیقی نہیں ہے اور خالق سبحانہ و تعالیٰ اگر اپنے مطیع کو عذاب دے تو وہ ظالم نہ ہوگا کیونکہ تمام اس کے قبضہ و ملک میں ہے جو چاہے کرے اس سے کام کا سوال نہ ہوگا اور اس میں دلیل ہے اس پر کہ تمام کام اللہ کی مشیت اور ارادہ پر موقوف ہے راغب کہتے ہیں اور دلالت کرتی ہے یہ بات اس پر کہ تمام کام معلق ہیں خدا کی مشیت کے ساتھ اور موقوف ہیں اس پر جیسے کہ لوگوں کا اجتماع ہے اس پر کہ تمام افعال اشتناء پر معلق ہیں (النشاء اللہ پر) ابو نعیم نے الحلیہ میں ابن احی زہری کے طریق سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بن خطاب البید شاعر کے اس قصیدہ کو روایت کر نیکا حکم دیا کرتے تھے جس میں البید نے مندرجہ ذیل اشعار کہے ہیں (۱) بیشک اللہ کا ذکر بہتر عطیہ ہے اور اللہ کے حکم سے ہے میرا دیر کرنا اور عجل کرنا: (۲) میں اللہ کی تعریف کرتا ہوں پس نہیں ہم غر کر تے اسی کے ہاتھ میں بھلائی اور جودہ چاہیے کرے (۳) جس کو بھلائی کے راستوں کی طرف راہنمائی کر دے تو وہ ہدایت پالیکا اور اچھے حال ہوگا اور جس کو وہ چاہیے گمراہ کر دے معتزلہ اور اہل سنت کے درمیان اختلاف یہ ہے کہ اہل سنت کے نزدیک اللہ کا ارادہ علم کے تابع ہے، لیکن معتزلہ کے ہاں تابع نہیں، اور اہل سنت کی تائید اللہ تعالیٰ

مِنْ عِبَارَةٍ نَفَخَ الْبَارِي فِيهِ كَلَامَ طَوِيلٍ فَانْظُرْ إِنْ ارْتَدَّتْهُ رِيْبٌ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ
 وَأَبُو حَازِمٍ وَدَاوُدُ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ الدَّبِيغِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَقَعَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْقَدَرِ فَخَشِيتُ
 أَنْ يُفْسِدَ عَلَيَّ دِينِي وَآمِرِي فَاتَيْتُ أَبِي ابْنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ يَا أَبَا الْمُنْذَرِ وَقَعَ فِي
 نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْقَدَرِ فَخَشِيتُ أَنْ يُفْسِدَ عَلَيَّ دِينِي وَآمِرِي فَأَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ لَعَلَّ اللَّهَ
 أَنْ يَذْهَبَ عَنِّي لِحَاقَ اللَّهِ عَذَابَ أَهْلِ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلِ أَرْضِهِ لَعَذَابُهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لِهِمْ
 وَلَوْ رَأَوْهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ مِثْلَ حَبِلٍ أَحَدٍ ذَهَبًا أَوْ مِثْلَ أَحَدٍ
 ذَهَبًا تَنْفَقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ فَتَعْلَمَ أَنَّ مَا أَهْطَأَكَ لَمْ
 يَكُنْ لِيُضَيِّبِكَ وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ وَإِنَّكَ لَوُمِتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا دَخَلْتَ النَّارَ
 وَلَا عَلَيْكَ أَنْ تَأْتِيَ أَخِي عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ مَسْعُودٍ فَتَسْأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَاتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ
 بْنَ مَسْعُودٍ فَذَكَرْتُ مِثْلَ مَا قَالَ أَبُو بَنٍ كَعْبٍ وَقَالَ فَلَا عَلَيْكَ أَنْ تَأْتِيَ حَدِيفَةَ فَتَسْأَلَهُ

کے اس قول سے بھی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے اور آخرت میں ان کیلئے کوئی حصہ نہ کرے، فقہ
 کی عبارت سے مقصود ختم، اور اس میں کلام بہت طویل ہے اگر آپ چاہیں تو فقہ الباری کو دیکھ لو امام احمد
 امام ابو داؤد اور ابن ماجہ جو ابن دہلی کی حدیث لاتے ہیں وہ بھی اسی کی تائید کرتی ہے (حدیث یہ ہے) ابن
 دہلی کہتے ہیں میرے دل میں تقدیر کے متعلق کوئی شبہ پیدا ہوا جس سے مجھے یہ خطرہ پیدا ہوا کہ کہیں میرا دین
 اور میرا معاملہ اسلام والآخر اب نہ ہو جائے پس میں ابی بن کعب کے پاس گیا میں نے کہا اسے ایا منذر میرے
 دل میں تقدیر کے متعلق کوئی شبہ ہے میں ڈرتا ہوں کہ وہ میرے دین اور میرے طریق اسلام کو خراب
 نہ کر دے پس اس لئے تقدیر کے متعلق کچھ جزو و مشاہدہ کہ اللہ مجھ سے یہ شبہ دور کر دے پس اس نے کہا اگر
 اللہ تعالیٰ زمین و آسمان کے اہل کو عذاب دے تو اس کا حق ہے دے سکتا ہے اور وہ ظالم نہ ہوگا، اور
 اگر ان پر رحمت کرے تو اس کی رحمت ان کیلئے ان کے اعمال سے افضل ہے اور اگر تیرے پاس احد پر ہاؤ جتنا
 سونا ہو جیسے تو اللہ کی راہ میں خرچ کر دے اللہ تجھ سے قبول نہیں کریگا جب تک تیرا تقدیر پر ایمان نہ ہوگا
 اور تو نہ جان لے کہ جو مصیبت تجھے نہیں پہنچی وہ تجھے پہنچنے والی ہی نہ تھی اور جو تجھے پہنچ گئی وہ تجھ سے
 خط نہیں کر سکتی تھی اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر تو اس اعتقاد و ایمان کے بغیر مریا تو لگ میں داخل

عَنْ ذَلِكَ حَدِّ يَفْعَ ذَلِكَ مَثَلُ مَا تَأْكَلُ قَالَ فَلَا حَلِيكَ أَنْ تَأْتِيَ زَيْدَ بَنِ ثَابِتٍ فَأَتَيْتُهُ
فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَذَّبَ أَهْلَ سُلْطَانِهِمْ وَأَهْلَ
أَرْضِهِمْ لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ وَلَوْ رَجَعَتْ كَمَا نَتَّ رَحْمَتُهُ خَيْرٌ لَّهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ كَانَ
مِثْلُ حَبْلٍ أَحَدٍ ذَهَبًا أَوْ مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا تَنْفِقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْكَ
حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ فَتَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئِكَ وَمَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ
لِيُصِيبِكَ وَإِنَّكَ إِنْ مِتَّ عَلَى غَيْرِ هَذَا دَخَلْتَ النَّارَ -

قَالَ الْعَلَمَةُ عَلَى الْقَادِي فِي شَرْحِ الْمَشْكُوتِ مَضَامِ الْحَدِيثِ مَرْفُوعًا مِنْ طَرِيقِ زَيْدِ بْنِ
ثَابِتٍ وَقَالَ أَيضًا قَوْلُهُ أَيْ قَوْلُ ابْنِ الدَّيْلَمِيِّ وَتَعَرَّفَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْقَدَرِ أَيْ حَقَرًا
وَاضْطِرَابٌ عَظِيمٌ مِنْ جَهَنَّمَ أَنَّ الْقَضَاءَ وَالْقَدَرُ بِاعْتِبَارِ الْعَقْلِ كَمَا جُوبِغَ النُّقْلُ

ہوگا اور آپ کیلئے کوئی عذر نہیں کہ آپ میرے بھائی عبداللہ بن مسعود کے پاس جا کر اس کے متعلق دریافت
کریں پس میں عبداللہ بن مسعود کے پاس آیا اس نے بھی وہی ذکر کیا جو ابی بن کعب نے کہا تھا اور اس
نے کہا آپ کیلئے کوئی دُر نہیں کہ آپ حضرت یوسف کے پاس جا کر اس کے متعلق سوال کریں اس نے بھی ان دونوں
کی طرح ذکر کیا اور اس نے کہا آپ پر کوئی تنگی نہیں کہ آپ زید بن ثابت کے پاس جائیں میں اس کے پاس
آیا پس اس نے کہا سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اگر اللہ تعالیٰ زمین و آسمان
والوں کو عذاب کرے تو ان کو عذاب کرے گا اور ظالم نہ ہوگا اور اگر ان پر رحم کرے تو اس کی رحمت ان کیلئے
ان کے اعمال سے بہتر ہوگی اور اگر تیرے لئے احد بہاڑ جتنا سونا ہو جسے تو اللہ کی راہ میں خرچ کر دے
اللہ تعالیٰ تجھ سے قبول نہیں کریگا جب تک کہ تو تقدیر پر ایمان نہ لائے گا پس جانے تو جو تجھے مصیبت
نہیں پہنچی وہ تجھے پہنچنے والی نہ تھی اور جو تجھے پہنچ گئی وہ تجھ سے دور اور خطا نہ کر سکتی تھی اور اس میں
کوئی شک نہیں اور اگر تو اس پر ایمان لانے کے علاوہ مگر کیا تو آگ میں داخل ہوگا، علامہ ملا علی قاری مشکوٰۃ
کی شرح میں فرماتے ہیں پس ہو گئی حدیث مرفوعہ زید بن ثابت کے طریق سے اور قاری نے یہ بھی کہا
ہے کہ ابن دمی کا قول، دَفَعْتُ فِي نَفْسِي شَيْءًا مِنَ الْقَدَرِ کا معنی ہے میرے دل میں حرکت اور بڑا اضطراب
واقع ہو گیا قضاء قدر کے متعلق عقل کے اعتبار سے یہ شبہ تھا عقل کے اعتبار سے نہ تھا اور حافظ ابن

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الْحَجَابِ مِنْ غَيْرِ تَخْيِيرٍ ثُمَّ رَأَى نَبَاءَ الْحَجَابِ إِلَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَلِيلٌ عَلَى أَكْثَرِ الْمُسْتَنْبَدِ إِلَى النَّصِّ فَمَنْ خَالَفَ فِي ذَلِكَ فَقَدْ عَادَى الْحَقَّ وَقَوْلُهُ وَلَوْ قَدْ بَعَثَ لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ الْوَادِ فِيهِ لِلْحَالِ أَيْ لَا تَنْتَحِرَتْ فِي مَلِكِهِ وَمُلْكِهِ نَعْدَابُهُ عَدْلٌ وَتَوَابُهُ فَضْلٌ - وَفِيهِ إِرْشَادٌ عَظِيمٌ دَبَّانٌ شَائِبٌ لَا زَلَّةَ مَا طَلَبَهُ مِنْهُ لَا تَنْتَهِي بِهَذَا قَاعِدَةُ الْحُسْنِ وَالْقَبِيحِ الْعَقْلِيَيْنِ لَا تَنْتَهِي مَالِكُ الْحَجِيرِ فَلَهُ أَنْ يَتَصَرَّفَ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَا ظُلْمَ فِيهِ أَشْكَالٌ وَاجْتِبَابٌ عَنْهُ بِأَنْ لَوْ الشُّرْطَةُ غَيْرَ لَا زِمَةَ الرُّقُوعَ وَفِيهِ دَلِيلٌ إِلَى أَنَّ الْأُمُورَ الْكَائِنَةَ كُلَّهَا مِنْهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَيْرُهَا شَيْءٌ هَا حُلُوهَا وَمَرُّهَا لِفَعْلِهَا وَخَيْرٌهَا تَبْلِيلُهَا وَزَيْدٌهَا كِبِيرُهَا وَصَغِيرُهَا كُلُّهَا بِقَضَاءِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا أَدْبَهُ دَاسِرُهُ وَإِنَّهُ لَيْسَ لِلْعَبْدِ فِيهَا إِلَّا الْكُسْبُ وَمَبَاشَرَةُ الْفِعْلِ وَالْمَرَاءَةُ هُنَا كَسَالُ الْإِيمَانِ وَسَلْبُ الْقَبُولِ مَعَ فَقْدِ يُؤْذِنُ بِأَنَّ الْمُبْتَدَأَ لَا يَقْبَلُ أَعْمَالَهُمْ أَيْ لَا يَشَابُونَ عَلَيْهِمَا مَا دَامُوا عَلَى يَدِ عَقْمِهِمْ وَيُؤَيِّدُ حَدِيثَ أَبِي اللَّهِ أَنْ يَقْبَلَ عَمَلُ صَاحِبٍ بِدَاعَةٍ حَتَّى يَتُوبَ وَفِيهِ بَارَئُ الْمُبْتَدَأِ لَيْسُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ وَإِنَّهُ لَا يُحِبُّهُمْ هَازِلٌ اللَّهُ

حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہونے میں دلیل ہے کہ اس کے حدیث ہونے پر اجماع ہے پس جو اس میں خلاف کرے گا اس نے حق سے سرکشی کی اور حدیث کے یہ الفاظ لوعذبہ لوعذبہ لوعذبہ میں دو اور حالیہ ہے معنی یہ ہوگا کیونکہ وہ اپنے ملک اور بادشاہی میں تصرف کر رہا ہے پس اسلئے اسکا عذاب عدل ہو اور نواب دینا افضل ٹھہرا اور اس جواب میں بڑی راہنمائی ہے اور بیان شافی ہے اس کی طلب کی گئی چیز کے ازالہ کیجئے کیونکہ یہ جواب عقلی حسن و قبح کے قاعدے کو گرا دیتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کا مالک ہے پس اس میں اس کا حق ہے جیسے پابندی تصرف کرے اور ظلم نہ ہوگا، اور اس میں ایک اشکال ہے اور اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ کو شرطیں چیز کے وقوع کو لازم نہیں ہے اور اس میں دلیل ہے اس بات کی طرف کہ بیشک تمام ممکنات امور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں خواہ بہتر ہوں یا برے ہوں خیریں ہوں یا شرے ہوں، نفع مند ہوں ان کی تکلیف کم یا زیادہ ہو اور خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں تمام اللہ سبحانہ کی قضاء و قدر سے ہوتے ہیں اور بیشک اللہ ہی کیلئے ارادہ اور حکم ہے بندے کا تو کما نا اور فعل کو ملنا ہے اور یہاں مراد پورا ایمان ہے اور اسکی تائید یہ حدیث کرتی ہے خدا تعالیٰ بدعتی کے قبول عمل سے انکار کرتے ہیں حتیٰ کہ وہ اپنی بدعت سے توبہ نہ کرے اور اس میں اس بات کو معلوم

يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ اِنْتَهَى كَلَامُ الْعَلَامَةِ عَلَى الْقَارِئِ فِي شَرْحِ الْمَشْكُوتَةِ بِلَفْظِهِ -
 وَقَالَ الْعَلَامَةُ أَبُو الْحَسَنِ السِّنْدِيُّ فِي حَاشِيَتِهِ عَلَى سُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ فِي الْحَدِيثِ
 ارشاد عَظِيمٌ وَبَيَانٌ شَافٍ كَذَلِكَ مَا طَلَبْتُمْ مِنْهُ لِأَنَّهُ يُقَدِّمُ رَبِّهِ فَاجِدُكَ الْحَسَنَ وَالْفَخْرَ الْعَقْلِيَّ
 وَبَيْنَ فِيهِ بِأَنَّهُ تَعَالَى مَالِكُ الْمَلِكِ فَلَمْ أَنْ يَتَصَرَّفْ فِي مُلْكِهِ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ
 ظُلْمٌ لِأَنَّهُ حَقِيقَةُ الظُّلْمِ النَّصَبُ فِي مُلْكِ الْغَيْرِ وَلَا مُلْكٌ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى أَصْلًا ثُمَّ بَيَّنَّ
 بِقَوْلِهِ وَلَوْ رَجَعُوا لَكَ أَنَّ رَحْمَتَهُ خَيْرٌ مِنَ الْعُزِّ بِأَنَّهُ بَيَّنَّ النِّجَاحَ مِنَ الْعَذَابِ
 إِنَّمَا هِيَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا بِأَعْمَالٍ فَالْزَحْمَةُ خَيْرٌ مِنْهَا وَقَوْلُهُ وَلَوْ كَانَ لَكَ مِثْلُ
 حَبِلٍ أَحَدٍ ذَهَبًا أَوْ مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا تَنْفِقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ
 بِالْقَدَرِ نَبِيَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ لِعَمَلٍ الْمُبْتَدَأِ عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى الْقَوْلِ
 بِكُمُ مُسْكِرَةٌ اِنْتَهَى كَلَامُ أَبِي الْحَسَنِ السِّنْدِيِّ فِي حَاشِيَتِهِ عَلَى ابْنِ مَاجَةَ بِلَفْظِهِ -

کرنا ہے کہ بدعتی لوگ متقیوں میں سے نہیں ہیں، علامہ قاری ملا علی کا کلام شرح مشکوٰۃ میں انہی کے الفاظ
 میں ختم ہوئی، اور علامہ ابوالحسن سندھی سنن ابن ماجہ کے حاشیہ میں فرماتے ہیں اور طبری نے کہا ہے اور حدیث میں
 بڑی راہنمائی اور بیان شافی ہے ابن ولیمی کے طلب کردہ سوال کے ازالہ کیلئے کیونکہ اس سے عقلی حسن و قبح
 والا قاعدہ منہدم ہو جاتا ہے اداس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام بادشاہی کا مالک ہے پس اس
 کا حق ہے کہ اپنی بادشاہی میں جیسے چاہے تصرف کرے اور جیسے اس کا ظلم نہ تصور کیا جائے گا کیونکہ ظلم کی حقیقی تعریف
 یہ ہے کہ وہ غیر کے ملک میں تصرف کرنا اور غیر اللہ کے ملک میں قطعی طور پر کوئی چیز نہیں بھرا پ نے اپنے اس
 قول کہ اور اگر اللہ تعالیٰ ان پر رحمت کرے تو اس کی رحمت ان کیلئے اپنے اعمال سے نسیا دہ بہتر ہوگی یہ بیان
 فرمایا کہ بیشک عذاب سے نجات اللہ کی رحمت سے ہے نہ کہ اعمال کا نتیجہ پس رحمت اعمال سے
 افضل ٹھہری اور آپ کے اس قول اور اگر تم سے لئے احمد پہاڑ جتنا سونا ہو یا احمد کی مثل ہے تو اللہ کی راہ
 میں خرچ کرو گے تب بھی اللہ تعالیٰ اسے قبول نہ فرمائیں گے جب تک تو تقدیر پر ایمان نہ لائے گا اس
 کی طرف کہ بدعتی کے عمل کا قبول کرنا اللہ کے ہاں نہیں ہے اس کی بناء اس پر ہے تقدیر کا منکر کفر
 ہے ابوالحسن سندھی کا کلام ابن ماجہ کے حاشیہ والی ابھی کے الفاظ میں ختم ہوا،

وَفِي الْمَوْطَأِ لِلْإِمَامِ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ صَلَّيْتُ وَمَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَمْلِكْ خَطِيئَةً قَالَ فَشَارَحَهُ الْعَلَّامَةُ الذَّرَقَانِيُّ أَيْ لَمَّا قَبْلَ الْبَلَوِّ مَا خُوذُ مِنْ مَرِيضٍ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةِ نَعْدٍ مِنْهَا وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَجْتَلِعَ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ كُتِبَ لِلْخَنَازِكِيِّ وَلَا تُكْتَبَ عَلَيْهِ السَّيِّئَاتُ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ اعْذُكُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ غَيْرَ بَذْنَةٍ بِذَلِكَ سَلَّ مِنَ السَّنَةِ الثَّابِتَةِ وَلَوْ عَذَابَ اللَّهِ عِبَادَكَ أَجْمَعِينَ لَمْ يُظَلِّمْهُمُ الرَّحْمَنُ الْمَقْصُودُ وَقَالَ الْعَلَّامَةُ حُجَّةُ الْأَسْلَامِ الْعَرَّافِيُّ فِي الْأَحْيَاءِ فِي الْجُزْءِ الْأَوَّلِ وَلِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَيْلَاهُ الْخَلْقِ وَتَعَذُّبُهُمْ مِنْ غَيْرِ جُورٍ سَابِقٍ خِلَافًا لِلْمَعْتَذَرَةِ لِأَنَّهُ مُتَصَرِّفٌ فِي مِلْكِهِ وَلَا يَقْصُرُ أَنْ يَعْدُو تَحَسُّرُ فِيهِ مُلْكُهُ إِلَى آخِرِ مَا أَطَالَ بِهِ وَفِيهِ أَيْضًا وَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مُتَفَضِّلٌ بِالْخَلْقِ وَالْإِخْتِرَاعِ وَالتَّكْلِيفِ كَأَنْ جِهَةً دُجُوبٌ عَلَيْهِ دَمُطُولٌ بِأَلَا نَعَامَ وَالْإِصْلَاحِ كَأَنْ لَزُومٍ فَلَهُ الْفَضْلُ وَالْإِحْسَانُ وَالْبِعْمَةُ وَالْأَمْتِنَانُ إِذَا كَانَ قَادِمًا عَلَى أَنْ يَجْذِبَ عَلَى عِبَادِهِ أَنْوَاعَ الْعَذَابِ وَيَبْتَلِيَهُمْ بِضَرْبٍ الْأَلَمِ وَالْأَوْصَابِ وَلَوْ نَعَلَ ذَلِكَ لَكَانَ مِنْهُ عَذَابٌ وَلَمْ يَكُنْ

مبطل، اہل علم میں یحییٰ بن سعید انصاری سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی اقتداء میں نماز جنازہ پڑھی ایک معصوم بچے پر موطا شریف کے شارح علامہ ذر قانی فرماتے ہیں کیونکہ وہ بلوغت سے پہلے مر گیا تھا یہ ماخوذ ہے حدیث قلم تین انسانوں سے اٹھالی گئی ہے پس آپ نے ان سے شاہ کیا ہے پھر محترم ہونے سے پہلے حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں اس کی نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور برائیاں نہیں لکھی جاتی پس میں نے حضرت ابی ہریرہؓ سے سنا آپ یہ دعا پڑھتے تھے یا اللہ اے عذاب قبر سے پناہ دے ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ عذاب قبر عذاب قبر کے قفنی سے الگ ہے اسکے سنت سے بہت دلائل ثابت ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ اپنے تمام بندوں کو عذاب دے تو ان پر ظلم نہ کرے گا مقصود ختم ہوا، حجۃ الاسلام علامہ غزالی احیاء العلوم جزء اول میں فرماتے ہیں اور اللہ سبحانہ کا حق ہے کہ مخلوق کو عذاب اور درد پہنچائے بغیر کسی پہلے گناہ کے بدلہ میں معتزلہ کے مسلک کے برعکس یہ معاملہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے ملک میں تصرف ہے اور اس کا ملک ختم نہیں ہوتا اگرچہ اس کا تصرف کتنا ہی لمبا کیوں نہ ہو جائے اس کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا اور اس میں سے اس کا بھی نہ پتا ہے کہ اللہ سبحانہ ہی پیدا کرنے والا کرنے اور تکلیف کرنے کی وجہ سے فضیلت والا ہے یہ چیزیں اس پر واجب

مِنْهُ فَيُجَاءُ بِالْظُلْمِ دَائِنَهُ يُثَبِّتُ عِبَادَةَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الطَّاعَةِ بِحُكْمٍ الْكَفَرِ وَالْوَعْدِ بِحُكْمِ الْإِسْتِغْقَانِ
وَاللَّذَرِمْ وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ حَقٌّ لِأَحَدٍ وَإِنْ حَقَّهُ فِي الطَّاعَةِ وَاجِبٌ عَلَى الْخَلْقِ بِإِجَابِهِ عَلَى السَّائِبِيهِ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَسَلَامُهُ إِلَى آخِرِ كَلَامِ الْإِمَامِ الْعَزَازِيِّ فَإِنْ نَظَرْنَا فِيهِ الشِّقَاءَ لِمَنْ كَانَ عَلَى
شِقَاءٍ أَيْضًا أَيْلَامُ الْأَطْفَالِ وَالذَّابِ مِنْ غَيْرِ جُرْمٍ سَابِقٍ مِنْهُمْ كَمَا هُوَ مُشَاهِدٌ فِي الْأَطْفَالِ الدَّقَا
وَلَا يَنْسَبُ فِي نَعْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ذَلِكَ بِهِمْ إِلَى الظُّلْمِ فَالْقَائِلُونَ بِأَنَّ اللَّهَ لَوْ عَذَّبَ عِبَادَهُ
الطَّائِعِينَ وَاتَّعَمَّ عَلَى الْعَامِينَ يَكُونُ ذَلِكَ ظُلْمًا مِنْهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ
مَلَأُوا كِتَابَ الدَّلِيلِ لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ دَلِيلٌ صَاحِبُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَلَا مِنْ سُنَّةِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّمَا نَشَأُ ذَلِكَ مِنْ
فَهْمِهِمْ وَذَلِكَ خِلَافُ مَا أَخْبَرَ بِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنْ إِشَابَةِ
الْمُطِيعِ وَتَعْدِيلِ الْعَاصِي وَهُوَ حَقِيقٌ

نہیں ہیں اور وہ انعام ودرملاص کو زیادہ کرنا والا ہے یہ اس پر لازم نہیں بلکہ اسی کیلئے ہے فضل کرنا احسان کرنا نعمت
دینا اور نعمت کا جملہ نام، کیونکہ وہ قادر ہے اس پر کہ اپنے بندوں کو قسم قسم کے عذاب پہنچائے اور ان کو ہر قسم کے داد
اور داغی بیااریوں سے ارمائے اور اگر وہ یہ کر دے تو اس کا عدل ہو گا اور یہ فعل اس سے قبیح اور ظلم کی وجہ سے
صادر نہ ہو گا اور بیشک اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندوں کو ثواب دینے کا طاعت کرنے پر کرم کیلئے اور استحقاق و الشکر
کے وعدہ کیلئے اور اس پر کسی کا حق لازم نہیں ہے اور اس میں شک نہیں کہ اس کا حق مخلوق پر لازم ہے کہ اس
کی اطاعت کریں جسے اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زبانوں کے ساتھ لازم کیا ہے علامہ
عزفانی کے کلام ایضاً تک پس آپ اس کلام کو دیکھیں اس میں اس انسان کیلئے شفا ہے جو گڑھے کے کنارے پر کھڑا
ہو (گر ہی کے) اور یہ بھی یاد رکھو اللہ تعالیٰ کا بچوں اور چار پاؤں کو درد پہنچانا ان کے سابق جرم کی وجہ سے نہیں ہے
(کیونکہ وہ تو معصوم ہیں) جیسے کہ آپ اس کا مشاہدہ بچوں اور چار پاؤں میں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ یہ فعل ان
کے ساتھ کرنا اسے ظلم کی طرف منسوب نہ کیا جائے گا پس جو لوگ اس کے قائل نہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے مطیع انسانوں کو عذاب
دے اور نافرمانوں کو انعام دے تو یہ اس کا ظلم ہو گا اللہ بلند و منزہ ہے اس سے جو ظالم کہتے ہیں بہت برتر ہے اور ان کی دلیل کتاب اللہ
اور سنت رسول اللہ میں نہیں ہے اور یہ تو صرف ان کی اپنی سمجھ کا نتیجہ ہے اور یہ خلاف ہے اس کے جو اللہ تعالیٰ نے اطلاق دی ہے کہ وہ

وَلَكِنْ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَى جِهَةِ الْوُجُوبِ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَلَا يَنْهَمُ يَقُولُونَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ بَابِ الْحُسْنِ وَالْقَبْحِ الْعَقْلِيِّينَ وَهَذِهِ قَاعِدَةٌ بَاطِلَةٌ لَا دَلِيلَ عَنْ صِحَّتِهَا وَهَذِهِ الْقَاعِدَةُ هِيَ الَّتِي بَنَّا عَلَيْهَا الْمُعْتَرِضَةَ وَبَعْضُ الْحَقِيقَةِ ذَلِكَ الْمَذْهَبُ وَقَدْ قَالَ الْعَلَامَةُ الْمُحَقِّقُ الْعُبَيْدِيُّ إِنَّهَا قَاعِدَةٌ بَاطِلَةٌ لَيْسَتْ بِمُحْتَجَّةٍ شَرْعِيَّةٍ يَحِبُّ قَبُولَهَا كَمَا سَيَأْتِي فَاَلْحَاصِلُ أَنَّ الَّذِي نَقَلْنَاهُ مِنْ كَلَامِ الْأَمْتِ الْمُحَقِّقِينَ صَرِيحٌ فِي بَطْلَانِ مَا قَالَهُ الْمُعْتَرِضَةُ وَبَعْضُ الْحَقِيقَةِ مِنْ جَوَائِزِ نِسْبَةِ الظُّلْمِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ رَأْيُ الْأَرْبَابِ وَمِمَّا يُدْنِي نَفْسِي وَتَوَجُّعِي ذَلِكَ مِنْهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى رَدًّا عَلَى التَّحَارِي قَوْلُهُ تَعَالَى لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ قُلْ مَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ وَآمَهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا قَالَ الْعَلَامَةُ سَلِيمَانُ الْجَمَلُ فِي حَاشِيَتِهِ عَلَى الْجَلَالِينَ وَتَقْصِيرُ إِهْدَادِهِ الْأَعْلَاكَ لِلْكُلِّ مَعَ حُصُولِ الْمُقْصُودِ بِالِاتِّخَاصِ عَلَيْهِ هُوَ يَلَا لُحْطَابِ

مطہر کو ثواب اور عاصی کو عذاب دیکر یہ تو درست ہے لیکن اس کا یہ جزا و سزا دینا وجوب کیلئے نہیں ہے اور چونکہ وہ کہتے ہیں کہ یہ عقلی حق و قبح کے قبیل سے ہے اور یہ تو قاعدہ ہی باطل ہے اس کی صحت پر کوئی دلیل ہی نہیں علامہ حنفی معنی فرماتے ہیں یہ قاعدہ کوئی دلیل شرعی نہیں ہے جس کا قبول کرنا واجب ہے جیسے کہ اس کی بحث عنقریب آئیگی پس حاصل کلام یہ ہے کہ ائمہ محققین کے کلام سے ہم نے جو کچھ نقل کیا ہے وہ معتزلہ کے قول کے بطلان کیلئے صریح ہے اور بعض احناف کے قول کے بطلان کیلئے بھی صریح ہے جو کہ نسبت ظلم اللہ کی طرف کرتے ہیں حالانکہ وہ رب الارباب ہے اور اس کے وقوع کی نفی کے دلائل میں سے ایک دلیل اللہ تعالیٰ کا وہ قول ہے جس میں اللہ تعالیٰ نصاریٰ کی تردید فرما رہے ہیں تحقیق کفر کیا ان لوگوں نے جنہوں نے کہا کہ بیشک اللہ ہی مسیح بن مریم ہے (الایۃ) ان تردید کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دے اگر اللہ تعالیٰ مسیح علیہ السلام اور اس کی والدہ اور تمام اہل ارض کو ہلاک کرنا چاہتے تو کون انہیں چھڑانے کا مالک ہے اللہ تعالیٰ کی سے (الایۃ) علامہ سلیمان الجمل جلالین کے حاشیہ پر رقم طراز ہیں اور تمام کرنا ارادے کو تمام کے ہلاک کیلئے باوجودیکہ مقصود تو صرف مسیح پر ہی اقتصار کرنے سے حاصل تھا اس لئے کہ مخاطب کو ڈرانے کیلئے اور کمال عجیب کو ظاہر کرنے کیلئے ہے اس کے بیان کے ساتھ کہ

وَإِظْهَارِ الْكَمَالِ الْحَبِّ بَيَانِ أَنَّ الْكَلَّمَ تَحْتَ قَهْرِهِ تَعَالَى وَتَخْصِصُ أَمْرِهِ بِالذِّكْرِ مَعَ إِتْرَاجِهَا فِي ضَمْنٍ مَنْ فِي الْأَرْضِ لِيُزَادَ تَأَكِيدَ عَجْزِ الْمَسِيحِ اِنْتَهَى۔

وَقَالَ الْأَمَامُ الْفَخْرُ الدِّينُ الرَّازِيُّ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى مَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ وَأَمَّا مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا هَذِهِ جَمَلَةٌ شَرْطِيَّةٌ قَدْ دُمِ فِيهَا الْجُزْأُ عَلَى الشَّرْطِ وَالْتِقَادُ بِرَأْسِ الْأَمَامِ أَنَّ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ وَأَمَّا مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَمَنْ ذَا الَّذِي يَقْدِرُ أَنْ يَدْفَعَهُ عَنْ مُرَادِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَمَقْدُورِهِ وَقَوْلُهُ مَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أَيْ مَنْ يَمْلِكُ مِنْ أَعْمَالِ اللَّهِ شَيْئًا وَالْمَلِكُ هُوَ الْقُدْرَةُ وَالْمَعْنَى مَنْ ذَا الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى دَفْعِ شَيْءٍ مِنْ أَعْمَالِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَنْعِهِ عَنْ مُرَادِهِ تَعَالَى وَقَوْلُهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا يَعْنِي أَنَّ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مُشَاكِلٌ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ فِي الصُّورَةِ وَالْجَسَمِيَّةِ وَالْمَرْكَبِ وَتَغْيِيرِ الصِّفَاتِ وَالْأَحْوَالِ فَلَمَّا سَلَّمْتُمْ كَوْنَهُ تَعَالَى الْوَاحِدَ الْقَاهِرَ لِلْكُلِّ مَدِّدًا الْكُلِّيَّ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَيْضًا خَالِقًا لِعَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنْتَهَى كَلَامُ الْأَمَامِ الْفَخْرِ الدِّينِ الرَّازِيِّ بِلَفْظِهِ فَتَحْيَ هَذِهِ الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ۔

ہر چیز اس کے غلبہ میں ہے اور اس کی والدہ کے ذکر کی تحفیس کرنا مسیح کے عجز کی تائید کیلئے ہے باوجود کہ وہ مَنْ فِي الْأَرْضِ میں داخل تھا، اور امام فخر الدین رازی اللہ تعالیٰ کے قول: پس کون مالک ہے اللہ تعالیٰ سے چھڑانے کا اگر وہ مسیح علیہ السلام اور اس کی والدہ اور تمام زمین والوں کو ہلاک کر دے کے تحت فرماتے ہیں جملہ یہ شرطیہ ہے اس میں جزاء شرط پر مقدم ہے اور تقدیر یہ ہے اگر ارادہ کرے کہ مسیح علیہ السلام اور اس کی والدہ اور تمام اہل الارض کو ہلاک کرے پس کون ہے وہ انسان جو دفع کرے اللہ کے ارادہ کو اور اس کی مقدور کو اور اللہ تعالیٰ کا قول مَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا یعنی کون مالک ہے اللہ کے افعال میں سے کسی کا اور مالک کا معنی طاقت ہے اور معنی یہ ہے کون ہے جو اللہ کے افعال میں سے کسی فعل کو دفع کرنے اور اس کے مراد کو منع کرنے کی طاقت رکھنا ہو اور اللہ تعالیٰ کا قول اور جو کچھ بھی زمین میں ہے اللہ کی مراد یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اہل الارض کے ہم مثل ہیں، صورت، جسمیت، مرکب، اور صفات و احوال کے تغیر و تبدل میں ہیں کیوں تم نے اس کو اللہ کیلئے، غالب اور ہر چیز کا مدبر تسلیم کیا ہے ضروری ٹھہرا کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ علیہ السلام کا بھی خالق ہو ختم شد امام غزالی کا کلام انہی کے الفاظ ہیں،

دَمًا قَالَهُ الْعَلَمَةُ سَلِمَانُ الْجَمَلُ فِي حَاشِيَتِهِ عَلَى الْجَلَالَيْنِ وَكَأَمَامُ الْخَفِيِّ الدِّينِ الدَّارِي فِي بَيَانِ مَعْنَاهَا مَنْ أَنْ الْكُلُّ تَحْتَ قَهْرِهِ حَتَّى مَنْ هُوَ أَفْضَلُ خَلْقِهِ عَلَيَّ السَّلَامِ وَجَمِيعُ مَنْ فِي الْأَرْضِ فَكَيْفَ لَا يَقْدِرُ عَلَى فَعْلٍ مَا يُرِيدُهُ فِيهِمَا جَمْعَيْنِ مِنْ حَيْرٍ وَمِنْ سِرٍّ أَنَّ الْجَمِيعَ تَحْتَ قَهْرِهِ وَفِي تَضَمُّنِهِ وَفِي مَلِكِهِ وَمِلْكِهِ يَنْصَرِفُ فِيهِمْ كَيْفَ يَشَاءُ لَا يُسَالُ عَمَّا يَفْعَلُ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ فَلَا ظُلْمَ فِيهَا يَفْعَلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنْ تَعْدِيلِ الْمُطِيعِ وَأَنَا بَدَأُ الْفَعْلَ وَكَذَلِكَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ بِهِمْ فَضْلًا وَإِحْسَانًا وَجُودًا عَلَى عِبَادِهِ لَا أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ فَعَلِمَ مِنْ هَذَا أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَوْجَدَ الْأَشْيَاءَ مَرْتَبَةً تَرْتِيبًا بَدِيعًا مُخْلِصًا لَا يَتَحَوَّلُ عَنْ ذَلِكَ التَّرْتِيبِ لِعَدَمِ التَّحَوُّلِ وَالتَّسْبِيلِ فِي الْعِلْمِ لَا أَنَّهُ لَا تَدَدٌ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى التَّحْوِيلِ وَالتَّسْبِيلِ وَالْإِلْزَامِ خُودُجُ بَعْضِ الْمُمَكِّنَاتِ عَنْ حَيْزِ تَدَدِهِ وَذَلِكَ عِنْدَ تَعَالَى اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَيْدًا وَعَلَى كُلِّ حَالٍ تَطْوِيلُ الْكَلَامِ وَالْبَعْثُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَالْمُنَاقَشَةُ مَعَ أَنَّهَا قَضِيَّةٌ فَرْضِيَّةٌ لَا وَقُوعِيَّةٌ بِالْإِتِّفَاقِ ثَبَتَ عَلَى جَوَائِزِهَا قَوْصًا لَا وَقُوعًا مِنْ

پس اس آیت کریمہ کی تشریح میں جو کچھ علامہ سلیمان الجمل نے جلالین کے حاشیہ پر اور علامہ زکی نے فرمایا ہے کہ بیشک ہر چیز اس کے غلبہ کے تحت ہے حتیٰ کہ اس کی مخلوق کا اشرف فرد عیسیٰ علیہ السلام بھی تابع ہے اور تمام اہل ارض مطیع ہیں پس وہ کیسے طاقت نہیں رکھتا ان تمام کے بارے میں طیر و بشر کے ارادہ پر کیونکہ ہر چیز اس کے تسلط، قبضہ اور ملک میں ہے اور اپنے ملک میں جیسے چاہے کرے اس کے کام کا اس سے سوال نہ کیا جائیگا اور اللہ جو چاہے کرے اس کا کام ظلم نہ ہوگا، خواہ وہ مطیع کو عذاب کو دینے سے اور عاصی کو ثواب دینا ہی کیوں نہ ہو، اور لیکن وہ ان پر فضل، احسان اور ان کے سخاوت کرنے کی عرض سے یہ کرے گا نہیں کہ وہ اس اتحاد نہیں ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اشیاء کی ترتیب کو بڑے مضبوط و مستحکم اور عجیب بنایا ہے وہ اشیاء ترتیب سے پھرے گا نہیں کیونکہ اس کے علم میں پھرنا اور تبدیل نہیں ہے نہ کہ اس لئے کہ وہ اس پر قادر نہیں تحول اور تبدیل پر، ورنہ بعض ممکنات کا اس کے قبضہ لئے مستحضر و لازم آئیگا اور یہ غیر کی بات ہے اللہ تعالیٰ عجز سے بہت بلند و برتر ہے بہر حال یہ ایک فرضی قضیہ ہے اس کا وقوع نہ ہوگا اس لئے اس میں بحث کلام کو طول دینا اور مناقشہ کرنا درست نہیں اس کے وقوع نہ ہونے پر علماء کا اتفاق ہے اس فرضی طور پر جواز کتاب و سنت سے ملتا ہے و قوی طور پر نہیں ملتا لیکن قرآن کی دلیل، حافظ ابن حجر مفتح الباری میں

الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَمَّا الْكِتَابُ فَقَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجْرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي أَنَّ أَهْلَ السُّنَّةِ تَمَسَّكُوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى لَا يُبَالُ عَمَّا يَفْعَلُ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَأَمَّا السُّنَّةُ فَخَدِثُ ابْنُ الدَّلِيلِ الَّذِي تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ مَعَ مَا قَالَهُ فِيهِ شَرَاهُ وَقَالَ بِمَضْمُونِهَا لَمْ يَخْتَرْ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ كَمَا زَارِي وَالْمُهَلَّبُ وَالْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَنَحْوُ بَعْضُ أَجْلَاءِ عُلَمَاءِ الصَّحَابَةِ كَأَبِي بِنِ كَعْبٍ وَخَدِيفَةُ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ حَيْثُ سُئِلُوا عَنِ الْقَدَرِ وَاجَابُوا بِمَضْمُونِهِ مِنْ أَنَّكَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَوْ عَذَبَ أَهْلَ سَمْعَانَ وَآهْلَ أَرْضِهِ لَعَذَابُهُمْ هُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ وَلَوْ رَاحَهُمْ لَكَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَثَبَّتَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْنَدًا وَتَقَدَّمَ أَنَّ الْحَافِظَ ابْنَ حَجْرٍ قَالَ فِيهِ إِنَّ فِيهِ حُجَّةً عَلَى الْمَرْجِيَةِ وَالْمُجْبَدَةِ وَنَقَلَ الْإِمَامُ ابْنُ تَيْمِيَّةَ فِي مَنَاجِزِ السُّنَّةِ وَتَلْمِيزِهَا بَنِي الْقَيْمِ فِي

فرماتے ہیں اہل سنت نے اسے تعالیٰ کے قول پر فیصل کے متعلق کوئی باز پرس نہ ہوگی وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے والا یہی لیکن سنت کی دلیل پس وہ حدیث ابن دیمی کی ہے جس کا ذکر شارحین کی تشریح کے سمیت گزر چکا ہے اور اس کے مضمون کے مطابق محدثوں نے فرمایا تھا جیسے کہ مازری مہلب حافظ ابن حجر ابن عبد البر اور اسی کے مضمون کے مطابق صحابہ میں سے بعض جلیل القدر علماء نے فتویٰ دیا تھا، مثلاً ابی بن کعبؓ حذیفہؓ، ابن مسعودؓ، زید بن ثابتؓ، عمران بن حصینؓ، رضوان اللہ علیہم اجمعین، جب کہ ان سے سوال قدر کے متعلق کیا گیا، پس انہوں نے اسی کے مضمون کے ساتھ جواب دیا کہ بیشک اگر اللہ تعالیٰ زمین و آسمان والوں کو عذاب دے تو وہ ان کو عذاب دے گا اس حال میں کہ وہ ظالم نہ ہو گا ان کیلئے اور اگر ان پر رحمت کرے تو اس کی رحمت ان کے اعمال سے ان کیلئے بہتر ہوگی اور یہ حدیث رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوع ثابت ہو چکی ہے اور یہ بھی گزر چکا ہے کہ حافظ ابن حجر نے اس حدیث کے متعلق فرمایا تھا کہ بیشک اس میں دلیل مخالف ہے مرجئہ اور مجرہ فرقت پر اور اس حدیث کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ اور ان کے شاگرد حافظ ابن قیم نے مفتاح دار السہادۃ اور التبیان فی اقسام اللہ فی القرآن میں نقل کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اسے حافظ ابن قیم سے پسند کرتے

مِفْتَاحُ دَاوَالسَّعَادَةِ فِي السِّيَرِ فِي الْقُرْآنِ وَفَقْلُهُ الْمُحَافِظُ بْنُ حَجَرٍ مَرْتَبِيًّا
لَهُ عَنِ ابْنِ الْقَيْمِ كَمَا تَقَدَّمَ فَلَوْ كَانَ غَيْرَ قَائِلٍ لِلِاحْتِجَاجِ لَمَّا قَالَ فِيهِ مَا قَالَ وَحَيْثُ
فَنَسَبَهُ وَخَوَّعَ الظُّلْمَ فِي ذَلِكَ إِلَى الْبَارِئِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى سُبْحَانَهُ عَنْهُ جُلُودُ
الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ مَا جُهِدَ وَمِمَّا يَلِيْقُ نِسْبَةُ إِلَى الْبَارِئِ تَعَالَى فَالْتَّسْلِيْمُ لِدَاوَالسَّعَادَةِ
فِيهِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هُوَ اللَّائِقُ بِالسَّيِّئِ الَّذِي يَدَّعِي أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ فَإِنَّهُ
سُبْحَانَهُ مَا لَكَ الْكَامِرُ كُلُّهُ الْقَادِمُ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ كُلِّ الْعَالَمِينَ تَحْتَ قَهْرِهِ
وَنَصْرِهِ فَهَذَا يَفْعَلُ فِيهِمْ مَا يَشَاءُ لَا يَدَّ لِمَا قَضَاكَ وَلَا دَاكَ فَإِقْضَاكَ كَمَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ
وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَقَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ رَجَبٍ فِي شَرْحِهِ عَلَى الْأَرْبَعِينَ الْحَدِيثِ
لِلنَّوَوِيِّ عِنْدَ زَيْبَادٍ حَدِيثُ يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتَهُ
فِيكُمْ مُحَرَّمًا الْحَدِيثُ يَعْنِي أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَنْعَ نَفْسِهِ عَنِ الظُّلْمِ لِعِبَادِهِ
كَمَا قَالَ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ وَقَالَ تَعَالَى وَمَا اللَّهُ بِرَبِّ ظَالِمٍ لِلْعَالَمِينَ وَقَالَ

ہوئے نقل کیا ہے پس اگر یہ حدیث دلیل کے قابل نہ ہوتی تو یہ لوگ اسکے متعلق نہ کہتے جو انہوں نے کہا ہے اور
ای ظلم کی نسبت اس کی طرف معاملہ میں اس سے اپنے پروردگار سے ڈرنے والے بندوں کے جسم کے روکے
کھڑے ہو جاتے ہیں اور اس کی نسبت باری تعالیٰ کی طرف حرام ہے پس اسے تسلیم کر لیا اور اس مسئلہ
میں اللہ ہی کی طرف سوئپ دینا ہی لائق ہے ایک سنی کیلئے جس کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ اہل سنت سے ہے
کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر ایک امر کا مالک اپنے بندوں پر غالب و قادر ہے سارا جہان اس کے غلبہ و تصرف کے
تحت ہے ان میں سے جو چاہیے کرے اس کے فیصلے ارادے اور پسندیدہ کام کو کوئی رد کر نہیالا نہیں اس
سے اس کے کام کے متعلق سوال نہ ہوگا وہ چاہیے کرتا ہے اور علامہ ابن رجب حدیث کی کتاب الاربعین
نوعی کی شرح میں حدیث، اے میرے بندوں بیشک میں نے ظلم کو اپنے نفس پر حرام کیا ہے اور اسے
تم پر حرام ٹھہرا (حدیث) وارد کرنے کے موقع پر فرماتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ظلم کرنے
سے اپنے نفس کو روک لیا ہے جیسے ارشاد باری ہے اور نہیں ہوں میں بندوں پر ظلم کر نہیالا اور فرمایا اللہ
تعالیٰ نے، اور اللہ تعالیٰ جہانوں پر ظلم کر نہیالا ارادہ نہیں کرتا، اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے، بیشک اللہ تعالیٰ
راہی ہر امر بھی ظلم نہیں کرتا، اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے، اور جو بھی مومن ہو کر تیک کام کرے گا پس نہیں

تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَقَالَ تَعَالَى وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ هُوَ مُؤْمِنٌ
فَلَا يَحْتَسِبُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا فَالْهَضْمُ أَنْ يُنْقُصَ مِنْ حَسَنَاتِهِ وَالظُّلْمُ أَنْ يُعَاقَبَ بِذُنُوبٍ
غَيْرِهِ وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ وَهُوَ مَتَّابِدٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى الظُّلْمِ وَلَكِنْ
لَا يَفْعَلُهُ جُودًا وَكِنَانًا وَاحْسَانًا إِلَى عِبَادِهِ وَقَدْ نَسِيَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ الظُّلْمَ بِأَنَّهُ
وَضَعُ الْأَشْيَاءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا وَأَمَّا مَنْ قَرَّرَهُ بِالْمَقْصُوفِ فِي مِلْكِ الْغَايِرِ يُعِيرُ إِذْنَهُ
وَقَدْ نَقَلَ حُكْمَهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُعَاوِيَةَ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ الظُّلْمَ مُسْجِلٌ عَلَيْهِ سَجَاتُهُ
وَتَعَالَى غَيْرُ مُتَصَوِّرٍ فِي حَقِّهِ لِأَنَّ كُلَّ مَا يَفْعَلُهُ فَهُوَ تَصَرُّفٌ فِي مِلْكِهِ وَتَجُوزُ ذَلِكَ
أَجَابَ أَبُو الْأَسْوَدِ الدُّوَيْبِيُّ لِعِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ حِينَ سَأَلَهُ عَنِ الْقَدَرِ وَأَخْرَجَ
ابن الدُّبَيْلِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبِي إِبْنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَلِكَهُ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ كَوَّعَذَابَ
أَهْلَ سَمُوتِهِمْ وَأَهْلَ نُوحٍ لَعَذَابِهِمْ وَنُوحٍ لَعَذَابِهِمْ وَلَوْ رَحِمَ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ

دوسے گادہ ظلم و نقصان سے پس اہم کی تعریف یہ ہے اس کی نیکیاں کم کر دی جائیں اور ظلم بڑھے کہ غیر
کے گناہ کے جہرام میں اسے سزا دی جائے اور ایسی آیات قرآن میں بہت ہیں اور وہ آیات ان دلائل
سے ہیں جو کہ دلالت کرتے ہیں کہ بیشک اللہ ظلم پر قادر ہے لیکن یہ فعل وہ کرم سخاوت اور اپنے بندوں پر
احسان کرتے ہوئے نہیں کر لگا اور تحقیق اکثر اہل علم نے ظلم کی تعریف کی ہے چیز کا اس کے محل کے
بغیر کسی دوسرے محل پر رکھنا اور لیکن وہ انسان جس نے اس کی تعریف غیہ کی ہے کہ غیر کے ملک میں اس کے
اذن کے بغیر تصرف کرنا یہ تعریف ایسا بن معاویہ جیسے لوگوں سے منقول ہے پس وہ لوگ کہتے ہیں کہ
بیشک ظلم اللہ پر جمال ہے اس کے حق میں اس کا تصور ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ بھی کر لگا پس وہ اپنے ملک
میں تصرف ہو گا اور ابوالاسود دوی نے بھی عمران بن حصین کو بھی اسی طرح کا جواب دیا تھا جب کہ اس نے اس
سے تقدیر کے متعلق دریافت کیا تھا اور امام ابوداؤد اور ابن ماجہ حدیث لائے ہیں ابی سنان راوی ہیں وہاب بن خالد
حصی سے وہ ابن دہلی سے کہ اس نے ابی ابن کعب سے سنا وہ فرماتے تھے کہ بیشک اگر اللہ تعالیٰ اپنے زمین و آسمان و طور
کو عذاب دے تو وہ انکو عذاب دیکھا لائے وہ ظالم نہ ہو گا اور ان پر رحمت کرے تو انکی رحمت ان کیلئے ان کے اعمال سے اجر و

مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَإِنَّهُ أَتَى ابْنَ مَعُودٍ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ أَتَى زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ فَحَدَّثَهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَلِكَ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ وَهَبُ بْنُ خَالِدٍ لَيْسَ بِذَاكَ الْمَشْهُورِ بِالْعِلْمِ وَقَدْ يُحْمَلُ عَلَى أَنَّهُ لَوْ أَمَّا أَدْنَعُ يَوْمَهُمْ لَقَدَّسَ عَلَيْهِ مَا يُرِيدُ تَعَذُّبَهُمْ بِهِ فَيَكُونُ غَيْرَ ظَالِمٍ حِينَئِذٍ لِكُونِهِ خَلَقَ أَفْعَالَهُمْ وَفِيهَا الظُّلْمُ وَلَا يَقْتَضِي وَصْفَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالظُّلْمِ كَمَا لَا يُوصَفُ سَائِرُ النَّاسِ بِمِثْلِ الَّذِي يَفْعَلُهُمَا عِبَادُهُ دَهَى خَلَقَهُ وَتَقْدِيرُهُ فَإِنَّهُ لَا يُوصَفُ بِأَفْعَالِ عِبَادِهِ فَإِنَّ أَفْعَالَ عِبَادِهِ مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ وَمَفْعُولَاتِهِ وَهُوَ لَا يُوصَفُ بِشَيْءٍ مِنْهَا وَإِنَّمَا يُوصَفُ بِمَا قَامَ بِهِ مِنْ صِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ إِنَّمَا هِيَ كَلَامُ ابْنِ رَجَبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِلُغْظِهِ وَلَكِنْ قَوْلُهُ فِي إِسَادِ حَدِيثِ بْنِ الدَّيْلِيِّ وَهَبُ بْنُ خَالِدٍ الْحَمَصِيُّ وَلَيْسَ بِالْمَشْهُورِ بِالْعِلْمِ فَقَالَ الْحَافِظُ بَنُو حَجَرٍ فِي التَّقْرِيبِ وَهَبُ بْنُ خَالِدٍ الْحَمِيرِيُّ أَبُو خَالِدٍ ثِقَةٌ مِنَ السَّابِقَةِ وَقَالَ فِي الْخُلَاصَةِ وَثَقَةُ ابْنُ مُعِينٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَآخِرُ حَرْفٍ لَمْ أَبُو

افضل ہوگا اور ابن دلیلی نے ابن معبود سے جا کر پوچھا انہوں نے ویسے ہی کہا پھر وہ زید بن ثابت کے پاس گیا تو انہوں نے اسے اس طرح رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی اور اس حدیث میں وہب بن خالد راوی علم میں قدرے مشہور نہیں ہے اور اسے اس پر حمل کیا جائیگا کہ اگر وہ ان کی تعذیب کا ارادہ کرے تو وہ اپنے ارادہ تعذیب پر قادر ہے پس وہ ظالم نہ ہوگا اس وقت واسطے اس کے بندوں کے افعال کا خالق ہونے کیلئے اور ان کے افعال میں سے ایک ظلم بھی ہے اور تمام کاموں کا خالق ہونا یہ اس کا اتفاقاً نہیں کرتا کہ ظلم اس کی صفت ہے، جیسے اور دوسرے کام جن کو اس کے بندے کرتے ہیں اور وہ کام اللہ کی قدرت میں ہیں اور اس کی مخلوق ہیں اس کی صفت نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ صرف اپنے افعال سے متصف ہے اپنے بندوں کے افعال سے متصف نہیں ہے کیونکہ بندوں کے افعال تو اس کے مخلوق و مفعول ہیں اور وہ تو صرف ان صفات و افعال کے ساتھ موصوف ہے جن کے ساتھ وہ قائم ہے ابن رجب کا کلام انہی کے الفاظ میں ختم ہوا اور لیکن ابن رجب کا ابن دلیلی والی حدیث، حدیث کے راوی وہب بن خالد حمصی کے متعلق کہنا کہ وہ علم کے ساتھ مشہور نہیں (اس میں نظر ہے) حافظ بن حجر تقریب میں فرماتے ہیں وہب بن خالد حمیری ابو خالد ثقفی ہے ساتوں طبقہ کا انسان ہے، اور خلاصہ میں فرماتے ہیں، اسے ابن حبان اور ابن ابی حاتم نے

داود والترمذی وابن ماجہ وثقه ابوداؤد وسعيد بن سنان الكوفي البجلي
بضم الجيم بينهم ما رواه ساكنة ابوسنان الكوفي الاصغر نزيل قذوين وثقه ابن
معين وابن ابی حاتم كذا في الخلاصة وقد اجاب ابو الاسود الديلي حين سأل
عمران بن حصين عن القدر كما في صحيح مسلم - فقال له عمران بن حصين ارايت
ما يكذب الناس اليوم وبعاء ان ابني قضى عليهم ومضى فيهم من قدامي سبق اذ
فيما يستقبلون مما اتاهم بها نيتهم وثبتت عليهم الحجة فقال بل شئ قضى عليهم
وفيهم فقال له عمران ان بن حصين اخلا يكون ظلمنا فقال ابو الاسود فزععت مريدك
فزعاً شديداً فقلت كل شئ خلق الله وملك يده لا يسأل عما يفعل وهم يسألون
قال ابو الاسود فقال لي عمران ان بن حصين يرحمك الله لمرأى لما سألتك انا انا
عقلك ثم ذكره ان بن حصين الحديث فاقرأه عمران بن حصين ابا الاسود على

ثقة بتایا ہے اور اسکی حدیث کو امام ابوداؤد، ترمذی، اور ابن ماجہ لائے ہیں اور امام ابوداؤد نے اسے
ثقة بتایا ہے اور سعید بن جبہ کو فی برجمی (جو اس روایت ہے) جیم کے منہ کے ساتھ اور منہ باء کے ساتھ
باء اور جیم کے مابین راہ ساکنہ ہے یہ ابوسنان کو فی اصغر قذوین میں کونج کر کے آیا تھا اسے ابن معین اور
ابن ابی حاتم نے ثقة بتایا ہے خلاصہ میں بھی اس طرح ہے اور ابوالاسود دوی نے عمران بن حصین کو
جواب دیا تھا جب کہ اس سے دریافت کیا تھا جیسے کہ صحیح مسلم شریف میں ہے عمران بن حصین نے کہا
کہ آج کل جو لوگ کاموں میں کوشش کرتے ہیں اور دوسرے کام کرتے ہیں ان کے متعلق خبر دو
اور حکم جاری ہو چکا ہے یا یہ وہ کام ہیں جو یہ کریں گے جو ان کے بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کے پاس
لائے اور ان پر دلیل ثابت ہوگی پس ابوالاسود دوی نے جواب دیا بلکہ یہ ان کاموں سے ہیں
جن کا فیصلہ ہو چکا ہے اور جن کے متعلق حکم گزر چکا ہے، عمران بن حصین نے کہا کیا یہ ظلم نہ ہو جائیگا ابوالاسود
سود دوی کہتا ہے کہ میں اس بات سے سخت گھبرایا پس اسلئے میں نے کہا ہر چیز اس کی مخلوق
اور اس کا ملک ہے اس کے کام سے سوال نہ کیا جائیگا ان لوگوں کے کاموں سے سوال ہوگا ابوالاسود
کہتا ہے مجھے عمران نے کہا میں نے تو صرف اپنے سوال سے تیری کل عقل کو آزمائے کا ارادہ کیا تھا پھر عمران
بن حصین کا اقرار کرنا جب کہ اس نے وہ فہمی جو اس کی سمجھ میں آگئی کہ ہر چیز اللہ کی مخلوق اور اس کا

مَا فَرِهَ بِقَوْلِهِ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَ اللَّهُ وَمَلَكَ يَدَهُ لَا يُسَالُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسَالُونَ هَذَا الْحَدِيثُ أَيْضًا
بِهَا يَقْوَى حَدِيثُ ابْنِ الدَّبَلِيِّ عَلَى فَرْضِ ضَعْفِهِ وَلَا فَتْدَ تَبَيَّنَ لَكَ مِمَّا ذَكَرْنَا مِنْ حَالِ رِجَالِ
إِسْنَادِهِ إِنَّهُ حَدِيثٌ قَائِلٌ لِلْإِحْتِجَاجِ بِهِ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجْرٍ كَمَا نَقَدَّ مَرَّةً فِي الْحَدِيثِ رَدُّ عَلَى
الْمُرْجِيَّةِ وَالْقَدَرِيَّةِ وَذَكَرَهُ ابْنُ الْقَيِّمِ كَمَا نَقَدَّ مَرَّةً فِي مِفْتَاحِ دَارِ السَّعَادَةِ وَفِي التَّبَيَّنِ فِي
اِتِّسَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي اتِّقَانٍ وَعَلَى فَرْضِ ضَعْفِهِ فَالْحَدِيثُ الْوَارِدُ فِي الْقَدْرِ يَزِيدُكَ
قُوَّةً لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ تُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ حَيْثُ وَشَرَكَا الْمُرْجِي فِي مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ
الْمُرْجِي فِي مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ وَالْآيَاتُ الْقُرْآنِيَّةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَيَفْعَلُ اللَّهُ
مَا يَشَاءُ كَمَا أَجَابَ أَبُو الْأَسود الدَّؤَلِي لِعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ فَمَلَّ مَا ذَكَرْتُمَا يَقْوَى حَدِيثُ ابْنِ الدَّبَلِيِّ وَقَدْ نَقَدَّ مَرَّةً إِنَّهُ صَحَّحَ بِمُضْمَرٍ
الْمَازَرِيُّ وَالْمُهَلَّبُ وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ الدَّوْلِيُّ الْحَافِظُ بْنُ حَجْرٍ وَدَعَا عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ

ملک ہے نہیں سوال ہوگا اس کے کام سے لیکن لوگوں سے ان کے اعمال کا سوال کیا جائیگا، پس یہ
حدیث بھی ان دلائل سے ہیں جو ابن دہلی کی حدیث کو تقویت دیتے ہوئے اس کے رجال کے ضعف
کو تسلیم کرتے ہوئے ورنہ جو ہم نے اس حدیث کے رجال کے متعلق بیان کیا ہے اس سے آپ
کے لئے ظاہر ہو چکا ہے کہ یہ حدیث قابلِ حجت ہے جیسے کہ ابن حجر نے کہا ہے جیسے مذکور ہو چکا ہے کہ اس
حدیث میں رد ہے مرجئہ اور قدریہ کا اور اسے ابن قیم نے بھی ذکر کیا ہے جیسے کہ مفتاح دار السعادة اور
التبیان فی اقسام اللہ میں گزر چکا ہے اور اس حدیث کے ضعف کو تسلیم کرنے پر بھی پس وہ
حدیث جو تقدیر کے متعلق مراد ہے اسے قوت زیادہ کرتی ہے فرمانِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کیلئے اور یہ کہ ابھی بری تقدیر پر ایمان لائے، مسلم شریف میں آتی ہے اور دوسری احادیث اور
آیات قرآنیہ بھی شاہد ہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول اس کے کام سے سوال نہیں کیا جائیگا وہ چاہتا
ہے کرتا ہے جیسے کہ ابو الاسود دؤلی نے عمر ابن حصین کو جواب دیا اور اللہ تعالیٰ کا فرمان بیشک اللہ
ایک چیز پر قادر ہے پس مذکورہ دلائل میں سے ہر ایک ابن دہلی والی حدیث کو تقویت پہنچا ہے اور
یہ گزر چکا ہے کہ اسی حدیث کے مضمون کے ساتھ تصریح فرمائی ہے مازری مہلب ابن عبد البر اور

لَا بِي الْأَسْوَدَ يَقُولُهُ رَحِمَكَ اللَّهُ حَيْثُ عَدَفَ صَحَّةَ جَوَابِهِ فَلَوْ كَانَ جَوَابُ أَبِي الْأَسْوَدَ
عَلَى عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ لَمْ أَدْعَالَهُ وَالْحَاصِلُ أَنَّ حَدِيثَ ابْنِ الدَّائِلِيِّ الْمَدْرُودِيِّ فِي سُنَنِ
أَبِي دَاوُدَ وَمُسْنَدِ الْأَمَامِ أَحْمَدَ وَسُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ حَدِيثٌ قَائِلٌ بِالْإِجْتِنَاجِ بِهِ فَإِنَّ أَكْثَرَ
دَرَجَاتِهِ حَدِيثٌ حَسَنٌ لِغَيْرِهِ وَهُوَ مِمَّا يَحْتَجُّ بِهِ كَمَا هُوَ مُقَرَّرٌ فِي عِلْمِهِ مُعْطَلٌ الْحَدِيثِ
وَقَدْ نَظَرُ مَعْنَاهُ الْأَمَامُ أَحْمَدُ بْنُ رِسْلَانَ شَارِحُ أَبِي دَاوُدَ فِي سَبْعٍ مَجْلَدَاتٍ وَلَمْ يَلِكْ
الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُهُ -

قَالَ شَارِحُ هَذِهِ الْمَنْظُومَةِ وَهُوَ الْعَلَامَةُ الْمُحَقِّقُ عَبْدُ الرَّؤُوفِ الْمُنَادِي
إِى وَلَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عِقَابُ مَنْ أَطَاعَهُ مِنْ عِبَادِ الْمُؤْمِنِينَ بِفِعْلِ الْمَكَامُورَاتِ
وَمَنْ فَضَّ الْمُنْهَيَّاتِ كَمَالَهُ أَنْ يُشَيَّبَ مَنْ عَصَاهُ وَأَنْ يُؤْتَى عَلَيْهِ إِى يُؤْتِيهِ

حافظ ابن حجر نے اور عمران بن حصین کا ابو الاسود دؤی کے لئے دعا کرنا جب کہ اس نے اس سے صحیح
جواب پایا پس اگر ابو الاسود کا جواب عمران بن حصین کے خلاف ہوتا تو وہ اس کیلئے دعا نہ کرتے اور
حاصل کلام یہ ہے کہ ابن دلی کی حدیث جو سنن ابی داؤد مسند امام احمد اور سنن ابن ماجہ میں آتی
ہے وہ قابل حجت حدیث ہے پس کم از کم اس کا درجہ حسن لغیرہ کا ہے اور وہ قابل حجت ہے جیسے کہ
یہ قاعدہ علم اصطلاح حدیث میں ثابت ہے ابی داؤد کے شارح احمد بن رسلان اور ان کے
شاگرد حافظ ابن حجر نے اس حدیث کے معنی کو تقریباً سات کتابوں میں ان اشعار کے ساتھ نظم بنایا
لَهُ عِقَابٌ مَنْ أَطَاعَهُ كَمَا يُشَيَّبُ مَنْ عَصَاهُ وَيُؤْتَى عَلَيْهِ إِى يُؤْتِيهِ
كَذَا لَهْ أَنْ يُولَى الْأَطْفَالَ وَوَصَفُهُ بِالْإِطْلَاقِ اسْتَحْكَامًا

۱۔ اسے اپنے مطیع کو سزا دینے کا حق حاصل ہے جیسے کہ وہ اپنے عاصی کو ثواب اور نعمتوں کا والی بنا سکتا
۲۔ اسی طرح اس کا حق ہے کہ بچوں کو درد پہنچائے اور اسے ظالم کے ساتھ موصوف کرنا محال ہے،
اس نظم کے شارح فرماتے ہیں اور وہ شارح علامہ محقق عبدالرؤف مناوی ہیں فرماتے ہیں یعنی
اللہ سبحانہ تعالیٰ کے لئے ہے کہ اپنے بندوں میں سے مومن اور مطیع کو عذاب دے مامور کاموں
کے کرنے سے اور منہی اشیاء سے رکھنے سے اس نے اطاعت کی ہو جیسے کہ اسے حق ہے کہ اپنے عاصی

بِعَمَّا كَثِيرَةٍ عَظِيمَةٍ لَا تَهْ مَلِكُهُ يَتَصَرَّفُ فِيهِ كَيْفَ يَشَاءُ لَكِنْ لَا يَقَعُ مِنْهُ ذَلِكَ كِخَابَرِهِ
سُبْحَانَهُ وَلَتَعَالَى يَا ثَابِتُ الْمَطِيحِ وَتَعَذِّيبِ الْعَاصِي وَقَوْلِ الْمُعْتَزِلَةِ الْغَرَضُ مِنَ
التَّكْلِيفِ التَّعَرُّضُ لِلثَّوَابِ مِنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَلَا أَضْرَارُ بِهَا وَهُمْ فِيهَا مُتَحَفِّقُونَ (سُحُفَاتٍ وَلَا مُنْفَعَةَ ظَلِيمٍ
مَا دِيَانَتُهُ لَا يَعْقِلُ) سُحُفَاتٍ التَّعْيِيرُ مِنَ الدَّائِرَةِ يُجَرِّدُ كَلِمَةً وَلَا الْعَذَابُ الشَّدِيدُ يُجَرِّدُ
شُرْبٍ حَدِّ عَنِي مِنْ خَيْرِ الثَّوَابِ إِنَّمَا هُوَ فَضْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَقَدْ وَعَدَ الْمَطِيحُ بِالثَّوَابِ
فَهُوَ يُفِي بِهِ مِنْ غَيْرِ وَجُوبٍ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ الْمُخْلَفَ فِي الْوَعِيدِ لَا يُعَدُّ نَقْصًا بَلْ كَرَمًا
يُخَدَّرُ بِهِ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ لَكَذَلِكَ أَنَّهُ يُؤَلِّمُ الْأَطْفَالَ أَيْ وَاللَّذَابِ مِنْ غَيْرِ جَرَمٍ سَابِقٍ وَلَا
ثَوَابٍ لَاحِقٍ وَمَعْنَى كَوْنِهِ أَنَّهُ جَائِزٌ عَقْلًا خَلَا نَا لِلْمُعْتَزِلَةِ حَيْثُ لَمْ يَجُوزْ ذَلِكَ (كَالْبَعْضِ جَرَمٍ

کو ثواب دے اور اسے نعمتوں کا والی بنائے یعنی اسے بے ہا نقیص دے کیونکہ وہ اس کا ملک ہے وہ
اس میں کیسے چاہے تصرف کرے لیکن یہ کام اللہ سے واقع نہ ہوگا کیونکہ اس نے مطیع کو ثواب دینے
اور عاصی کو عقاب دینے کی خبر دی ہے اور معتزلہ کا یہ قول کہ بندہ دل کو تکلیف دینی کاموں کی اس
سے عرض اللہ تعالیٰ کی طرف ثواب کیلئے پیش کرنا ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ دلیل اور جو بھی
اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرے گا خدا تعالیٰ اسے ان باغات میں داخل کریں گے جن
کے تحت نہریں جاری ہیں اور تکلیف دینی بغیر معقول اور نفع کے تو ظلم ہے، مردود ہے کیونکہ خالی
ایک کلمہ شہادت کے ساتھ ہمیشہ ہمیشہ نعیم میں رہنا بغیر معقول ہے اور اس میں طرح و طرح کا گھونٹ شراب
کا پینے کی وجہ سے عذاب شدید معقول ہے پس ثواب دینا محض اللہ کا فضل و کرم ہے اور تحقیق
اس نے مطیع کو وعدہ دیا ہے پس وہ اپنے وعدہ کو پورا کرے گا اس پر واجب نہیں ہے اور رد اسٹ
میں وعدہ خلافی کرنا یہ تو کوئی نقص نہیں ہے بل اس کے ساتھ وہ ممدوح ہے جیسے کہ اس پر شاعر
کا یہ قول: اور اس طرح اسے بچوں کو درہم پہنچانے کا حق حاصل ہے اور چار پاؤں کو سوائے کی سابق
جرم اور ثواب لاسحق کے بغیر اور اس کے ہونے کا معنی یہ ہے کہ عقلاً یہ جائز ہے معتزلہ کے خلاف ہے جبکہ
انہوں نے اسے جرم کے عوض کے بغیر جائز نہیں رکھا۔

وَمِنْ ثَمَرِ رَجْوَانٍ يُقْتَصُّ مِنْ بَعْضِ الْحَيَوَانِ لِبَعْضٍ وَحَسْبُكَ فِي الرَّجْوَانِ عَلَيْهِ مَا أَشَاءَ هَذَا مِنْ
 أَنْوَاعِ الْبَلَايَا بِأَكْثَرِ أَطْفَالٍ وَالْحَيَوَانِ مِنَ الْأَكْلَامِ وَالذَّبِجِ وَالْعَقْرِ وَغَيْرِهَا وَلَمْ يَتَقَدَّمْ مِنْهَا جَزْمٌ
 وَقَوْلُهُمْ إِنَّهُ يَحْشُرُهَا وَيَجَاذِبُهَا إِمَّا فِي الْمَوْقِفِ أَوْ فِي الْجَحْتِ بِأَنْ يَدْخُلَهَا فِي صُورَةٍ حَسَنَةٍ يَلْتَمِزُ
 أَهْلُهَا بِرُؤْيَيْهَا أَوْ جَنَّتْ خَصَمَهَا عَلَى اخْتِلَافٍ بَيْنَهُمْ فِي ذَلِكَ مُدَّ بِأَنْ ذَلِكَ لَا يُوجِبُهُ الْعَقْلُ وَ
 إِنْ جَوَّزَ وَكَوَلَهُ بِدَرْجَةِ السَّمْعِ حَتَّى يُعْلِمَ مُسْتَنَدًا لِلْقَطْعِ بِوُجُوهِ فَلَا يَجُوزُ الْحُجْمُ بِهِ وَمَا
 وَمَا دَمِنَ الْأَقْصَابِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْجَمَاعِ لَا يَمْنَعُهُ الْعَقْلُ لَكِنْ لَا يُوجِبُهُ لَا نَحْبُذُ أَحَادَ
 وَهُوَ غَيْرُ مُفِيدٍ لِلْقَطْعِ لِأَنَّ الْقَطْعَ هُوَ الْمُعْتَبَرُ فِي الْحَقَائِدِ وَلَسْنَا كَانُوا مُبَاسِّتِيهِمْ مِنْ
 تَعْدِيْبِ الْمَطْبُوعِ وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ كَذَبٌ لَهُ إِنَّهُ ظَلَمَ صَاحِبُهُ بِاسْتِغْنَائِهِ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 فَقَالَ وَوَصَفَهُ بِالظَّالِمِ اسْتِغْنَاءً عَمَّا وَعَقْلًا أَمَّا السَّمْعُ فَمِمَّا لَا يَحْصِي كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ

اور اسی وجہ سے انہوں نے بعض حیوان کا بدلہ بعض سے لے کر دینا واجب کیا ہے اور ان کی تردید کیلئے
 تیسرے لئے یہی چیز کافی ہے کہ جبکا مشاہدہ کیا جاتا ہے بچوں اور حیوانات کو قسما قسم کی مصیبتوں سے درد و فزع
 کرنا اور کو بچیں کا ثنا اور دوسری مصائب اور حالانکہ ان سے کوئی پہلے جرم صادر نہیں ہوا اور معتزلہ کا یہ قول
 کہ اللہ تعالیٰ ان کو اٹھائے گا اور ان کے کام کا بدلہ دے گا یا تو خدا کے سامنے کھڑے ہونے کی قوت یا جنت
 میں ان کو اچھی صورت میں جنت میں داخل کرنے کے ساتھ جن کو دیکھ کر ان کے ملک غرضی اور لذت محسوس
 کریں گے یا ان کیلئے کوئی خاص جنت ہوگی یہ مسئلہ انہی کے آپس کے اختلاف کے لحاظ پر ہے اور اس
 کی تردید اس طرح کی گئی ہے کہ اس نے عقل جائز نہیں رکھتی اگرچہ انہوں نے اسے جائز رکھا ہے اور
 پھر اس کو سنا بھی نہیں گیا تاکہ اس کے یقینی وقوع کیلئے دلیل ثابت ہو پس اس لئے اس کے ساتھ سختی
 کرنی جائز نہیں اور جو احادیث بعض حیوانوں کے بدلہ سینگ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں انہیں عقل
 منع نہیں کرتی لیکن اسے واجب بھی نہیں ٹھہراتی کیونکہ وہ خبر احادیث اور خبر احوال یقین کیلئے مفید
 نہیں ہے کیونکہ عقائد میں یقین ہی معتبر ہے اور جب کہ بعض اوقات اللہ تعالیٰ کے
 مطیع کو عقاب اور بے گناہ کو تکلیف دینے سے ظلم معلوم ہوتا ہے اس لئے اس نے ظلم کا اللہ کے ساتھ
 جھال ہونا کہہ دیا پس اس نے کہا کہ اللہ کی صفت ظالم محال ہے کتب سنت سے سننے اور عقل

لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَمَا يَكُ بِكَ بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ يَا عِبَادِي إِنِّي
خَوَّمتُ الظُّلُمَ عَلَى دَامًا عَقْلًا فَلَا تَلَاَنَ الظُّلُمَ إِنِّي كَاتِبٌ مِّنْهُ . وَلَا يَتَقَوَّمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَأَنَّهُ
تَعَالَى مَا لَكَ الْأُمُورُ كُلُّهَا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ فَلَا ظِلْمَ فِي التَّعْدِيْبِ وَلَا إِيلَافٍ فَرَضًا وَلَا تَدْوَحُ
الشَّيْءُ فِي غَيْرِ عَمَلِهِ وَذَلِكَ مُسْتَحِيلٌ عَلَى الْمُحِيطِ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَمِنْهُ عُرِفَ أَنَّ سُبْحَانَ
تَعَالَى أَوْجَدَ الْأَشْيَاءَ مُرْتَبَةً تَرْتِيْبًا بَدِيْعًا لَا يَتَحَوَّلُ عَنْ ذَلِكَ التَّرْتِيْبِ لِعَدَمِ
التَّحَوُّلِ وَالتَّنْدِيلِ فِي الْعِلْمِ وَالتَّقْدِيرِ لَا أَنَّهُ لَا تَدْرِكُهُ لَهُ عَلَى التَّحْوِيلِ وَالتَّنْدِيلِ وَلَا
لَزِمَ خُرُوجُ بَعْضِ الْمُمَكِّنَاتِ عَنْ حِيْنٍ قَدَرِيَّةٍ وَذَلِكَ عَجَزُ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ فَتَبَتِ
اِسْتِحَالَةُ وَصْفِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْظُّلُمِ وَإِنَّا تَعَالَى وَاقِعَةٌ عَلَى دَفْقِ الْحُكْمَةِ اِنْتَهَى كَلَامُ
الْعَلَامَةِ عَبْدِ الرَّؤُفِ الْمَنَادِي فِي شَرْحِهِ عَلَى مَنْظُومَتَيْنِ رُسلَانِ فِي الْعَقَائِدِ وَالْفِقْهِ . دَقَالَ
ابْنُ أَبِي شَرِيْفٍ الْحَنَفِيُّ فِي شَرْحِهِ اَلْمُسْتَشْيِ بِالْمَسَابِرَةِ عَلَى الْمَسَامِرَةِ لِابْنِ اَلْهَمَامِ فِي عِلْمِ الْعَقَائِدِ وَاعْلَمَ

کے لحاظ سے سننا تو بیشمار ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول بیشک اللہ تعالیٰ رائی برابر بھی ظلم نہیں کرتا بیشک
اللہ تعالیٰ لوگوں پر کچھ بھی ظلم نہیں کرتا اور تیرا پروردگار اپنے بندوں کیلئے ظالم نہیں ہے، اسے میرے
بندوں میں نے ظلم کو اپنے نفس پر حرام کر لیا ہے (حدیث)، اور لیکن عقلی لحاظ سے کیونکہ ظلم منہی کام کا ارتکاب
ہے اور اللہ عزوجل سے اسکا تصور بھی نہیں ہو سکتا کیوں کہ اللہ تعالیٰ تمام امور کا مالک ہے جو چاہتا ہے کرتا
ہے پس عذاب اور دوزخ فرضی طور پر تسلیم کر لینے میں کوئی ظلم نہیں اور اس لئے کہ ظلم چیز کو اپنے محل کے غیر
میں رکھنے کو کہتے ہیں اور یہ کام اس ذات کیلئے محال ہے جس نے ہر چیز کو علم کے لحاظ سے گھرا ہوا ہے اور اس
سے معلوم ہو گیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے اشیاء کو بڑی عمدہ ترکیب میں مرتب فرمایا ہے وہ اس ترتیب
کو تبدیل نہ کرے گا اور نہ ہی پھر سے بگاڑے گا کیوں کہ اس کے علم و قدرت میں تبدیل و تحویل غیر موجود ہے ورنہ
بعض ممکنات کلمس کی قدرت نے احاطہ سے خروج لازم آئیگا اور یہ عاجزی ہے اللہ اس سے بلند
و برتر ہے پس ثابت ہو گیا کہ اللہ کی صفت ظلم لانا محال ہے اور اس کے افعال حکمت کے موافق واقع
ہوتے ہیں علامہ عبدالرؤف منادی کا کلام ابن رسلان کے فقہ و عقائد والی نظم کی شرح کی ختم ہوئی،
اور ابن ابی شریف حنفی اپنی مسابره نامی کتاب جو کہ علامہ ابن الھمام کی کتاب مسابره عقائد کے علم
میں شرح ہے اس میں فرماتے ہیں اور جانور کہ جب احناف نے محال سمجھا کہ اللہ تعالیٰ تکلیف

أَنَّ الْحَقِيقَةَ لَمَّا اسْتَحَالُوا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَكْلِيفَ مَا لَا يَطَاقُ فَهَمُّ أَيِّ الْحَقِيقَةِ لِيَتَذَيَّبَ الْمُطِيعُ
الَّذِي اسْتَعْرَضَ عَمَّا فِي الطَّاعَةِ حَالَ كَوْنِهِ مُخَالِفًا لِهَوَى نَفْسِهِ فِي رِضَا مَوْلَاهُ وَسَبَبِ أَمْنِهِ
أَيَّ فَالْحَقِيقَةِ لِيَتَذَيَّبَ الْمُطِيعُ الْمُؤْمِنُ الْمُدْكُورُ أَيُّ إِنَّهُ أَدْلَى بِالْمَنْعِ مِنْ تَكْلِيفِ مَا لَا
يَطَاقُ فَهَمُّ أَيِّ الْحَقِيقَةِ مُخَالِفُونَ لِلشَّاعِرَةِ فِي ذَلِكَ الْقَائِلِينَ بِأَنَّ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
عَلَيْهِ مَا مَرَّتْ بِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُسَالُ عَمَّا يَفْعَلُ ثُمَّ مَنَعَ الْحَقِيقَةَ ذَلِكَ بِمَعْنَى إِنَّهُ لَا
يَجِبُ عَلَيْهِ تَرْكُهُ كَمَا تَقُولُ الْمُعْتَزِلَةُ بَلْ بِمَعْنَى أَنَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ كَمَا
غَيْرَ لَا يُقْبَلُ بِهِ فَهُوَ مِنْ بَابِ التَّنْزِيهِاتِ إِذَا لَتَسْوِيَّةُ بَيْنَ الْمُنَى وَالْمُحْسَنِ أَمْ رَحِبَ
الَّذِينَ اجْتَرَحُوا الْبَيِّنَاتِ أَنْ يَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَاءَ مَا يَحْكُمُهُمْ وَمَا تَهْتَكُ
يَجْعَلُهُ تَعَالَى أَيْ جَعَلَ حُكْمَهُمْ بِأَنَّهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي اسْتَوَاءٍ حَيَاتِيٍّ تَمَدُّدِ
الْبَيْتَةِ وَالْكَرَامَةِ حُكْمًا سَيِّئًا أَيْ تَبِيحًا وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِي التَّجْوِيزِ أَيْ تَجْوِيزًا لَوْ كَوْنُهُ

مَالَا يَطَاقُ دے پس ایسی وہ احناف اشاعرہ کے مخالف ہیں جو کہ اس کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ مطیع کو
عقاب اور عاصی کو ثواب دے سکتا ہے اور یہ اس کا ظلم نہ ہو گا کیوں کہ اللہ تعالیٰ سے ظلم کا صدور محال ہے
جیسے کہ ان کی تقریر ہو چکی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول نہیں سوال کیا جائیگا اس کے کام سے پھر احناف نے
اس معنی کو منع کیا ہے کہ اللہ پر اس کا ترک واجب نہیں ہے جیسے کہ معتزلہ نے کہا ہے بلکہ یہ کام
اسے لائق نہیں پس یہ تنزیہات کے قبیل سے ہے کیونکہ بڑے اور خود اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی تصریح
فرمائی ہے کہ یہ قبیح ہے جہاں کے اللہ نے فرمایا ہے کیا خیال کرتے ہیں وہ لوگ جنہوں نے برے
اعمال کئے کہ ہم ان کو ایمان والوں اور نیک کام کلامیوں کی طرح کر دیں کہ ان کا مرنا اور جینا برابر
ہو جائے جو یہ فیصلہ کرتے ہیں وہ بہت بُرا ہے پس اللہ تعالیٰ نے ان کے حکم کو مومنوں
اور نیک اعمال والوں کے ساتھ بھٹوت اور بُزرگی میں برابر ہو جائیں کہ برابر حکم ٹھہرایا ہے
یعنی قبیح حکم اور یہ جو مصنف مسامحہ (ابن ہمام) نے اللہ کا محسن کو عذاب دینے کو جواز کا ذکر
کیا ہے یا تو غلطی طور پر ہے، اور نہ جائز کرنا ذکر فرمایا ہے اور یا پھر وقوع اس کا یعنی اس
کا وقوع اللہ تعالیٰ سے ہے پس اس کا نہ ہونا یقینی ہے اتفاقاً، فرق صرف اتنا ہے کہ اشاعرہ
کے ہاں تو اس کا وقوع اللہ تعالیٰ کے وعدہ کے خلاف ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ اپنی

أَيُّ دَوْعٍ ذَلِكَ مِنْهُ تَعَالَى فَمَقْطُوعٌ بَعْدَ مَبْدُوعِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَفَاتَا غَيْرُ لَانِهِ عِنْدَ الْأَشَاعِرَةِ
 لِلْوَعْدِ خِلَافِهِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَعَدَ فِي الْكِتَابِ الْمُنْزَلَةِ وَعَلَى الْمَنِّ رُسُلِهِ بِإِثَابَةِ الْمُطِيعِ
 أَيْ دَوْعُهُ حَتَّى لَا خَلْفَ فِيهِ وَعِنْدَ الْحَقِيقَةِ لِذَلِكَ الْوَعْدِ وَالْقَبْحِ خِلَافُ أَيْ خِلَافُ
 الْمُوَعُودِ مِنَ الْإِثَابَةِ وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ مَحَلَّ الْأَتْفَاقِ فِي الْحَسَنِ وَالْقَبْحِ الْعَقْلِيُّينَ أَيْ أَنَّ ذَلِكَ
 الْعَقْلُ قَبْلُ الْفِعْلِ أَيْ صِفَةُ النَّقْصِ وَحُسْنُهُ بِمَعْنَى صِفَةُ الْكَمَالِ وَكَثِيرًا مَا يَهْلُ
 أَكْبَرُ الْأَشَاعِرَةِ عَنْ ذَلِكَ الْإِتِّفَاقِ فِي مَالَتِي التَّحْسِينِ وَالْتَقْبِيهِ لَكِنَّهُ مَا فِي أَنْفُسِهِمْ
 أَنَّهُ لَا حُكْمَ لِلْعَقْلِ بِقَبْحِهِ وَلَا حُسْنَ فَذَهَبَ لِذَلِكَ عَنْ خَاطِرِهِمْ مَحَلَّ الْأَتْفَاقِ وَهُوَ
 الْحَسَنُ بِمَعْنَى صِفَةُ الْكَمَالِ وَالْقَبْحُ بِمَعْنَى النَّقْصِ إِنَّهُ تَنَبَّاهُ كَلَامُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَاسِيَةِ
 مَعَ شَرَاهِ الْمُنْتَبِئِ بِالْمَسَافِرَةِ -

لَكِنْ قَوْلُ الْحَقِيقَةِ كَانَ خِلَافَ الْمُوَعُودِ يَعْنِي كَانَهُ وَعَدَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَهْلَ طَاعَتِهِ بِالنَّوَابِ أَهْلَ
 الْمَعَاصِي بِإِعْقَابِ الْوَعْدَةِ تَعَالَى حَقْدِي لَا خَلْفَ فِيهِ هَذَا الْعَقْلُ مِنَ الْحَقِيقَةِ صَحِيحٌ مِنْ إِنْ شَاءَ

منزلہ کتابوں اور رسولوں کی زبانوں سے وعدہ فرمایا ہے کہ وہ مطیع کو ثواب دے گا اور اللہ کا وعدہ
 حق ہے اس میں خلاف نہیں ہے اور حناف کے ہاں وعدہ خلافی کے لیے وقوع معدوم ہے اور
 اللہ کے برابر کی کو بیچ سمجھنے کیلئے کیونکہ وعدہ تو ثواب کا دیا گیا ہے اور تحقیق گزر چکا ہے کہ عقلی حسن
 و قبح کا محل اتفاق، یعنی عقل کا فعل کے نقص کو پالینا یعنی اس کے نقص کو پالینا مراد ہے اطلاق
 فعل کے حسن کو پالینا اس سے مراد اس کی صفت کمال کو پالینا ہے اور اکثر دفعہ بڑے بڑے اشاعرہ
 تحسین و تقبیح کے جھگڑے میں غفلت سے کام لیا ہے کیونکہ ان کے نفوس میں عام طور پر یہ چیز ہے
 کہ عقل کو اشیاء کے حسن و قبیح میں کوئی حکم نہیں پس اس وجہ سے ان کے دلوں سے محل اتفاق نکل
 گیا اور وہ ہے جن صفت کمال کے معنی میں ہے اور قبح نقص کے معنی علامہ ابن ابی شریف کا کلام
 علامہ ابن ہمام کی کتاب مسامرہ کی شرح مسابرة میں ختم ہو گیا، لیکن حنفیہ کا یہ کہنا کہ ظلم کا وقوع معدوم
 ہے کیونکہ یہ موعود کے خلاف ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے مطیع کے ثواب اور عاصی کے عقاب کا وعدہ فرمایا ہے
 پس اللہ کا وعدہ سچا ہے اس میں خلاف نہیں ہے پس یہ احناف کا قول بالکل صحیح کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے

تَعَالَى مَدَنِي كَاخْلَتْ فِيهِ لَكِنْ لَيْسَ تَامَ ذَلِكَ بِوَاجِبٍ عَلَيْهِ تَعَالَى بَلْ مَحْضُ الْقَضِيلِ وَالْكَرْمِ
 لَا بِمَعْنَى الْوَجُوبِ كَمَا تَقُولُ الْمُعْتَزَلَةُ لِأَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ لِأَحَدٍ شَيْءٌ فَلَوْ عَذَّبَ جَمِيعَ عِبَادِهِ
 الطَّائِعِينَ فَاتَّعَمَّ عَلَى الْعَامِينَ فَعَدَلَ مِنْهُ وَلَا يُوصَفُ بِالظُّلْمِ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ الْجَمِيعُ مُلْكُ
 يَدِكَ وَتَحْتَ قَهْرِكَ يَفْعَلُ فِيهِمْ مَا يَشَاءُ لَا يُسَالُ عَمَّا يَفْعَلُ وَلَكِنَّهُ قَدْ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ لَا
 يَفْعَلُ ذَلِكَ فَضْلًا مِنْهُ وَإِحْسَانًا إِلَى عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّهُ ذَلِكَ وَاجِبٌ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ
 وَتَعَالَى كَمَا تَقُولُ الْمُعْتَزَلَةُ إِذَا لَا يَجِبُ لِأَحَدٍ عَلَيْهِ شَيْءٌ فَالْإِجَاعَةُ مِنَ الْعَذَابِ وَالْقَوَى
 بِالْجَنَّةِ إِنَّمَا هُوَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا بِالْأَعْمَالِ وَأَمَّا تَوَلَّاهُ فَذَهَبَ عَنْ خَالِهَا الْأَشْأَرُ
 حُلُّ الْأَتْفَاقِ وَهُوَ الْحَسَنُ وَالْقَبِيحُ بِمَعْنَى صِفَةِ الْكَمَالِ وَصِفَةِ النُّقْصِ فَالْجَوَابُ أَنَّ
 الْأَشْأَرُ لَا يَمِيلُ إِلَى هَذِهِ الْقَاعِدَةِ وَكَذَلِكَ الْمُحَقِّقُونَ مِنَ الْمُخَفِيَّةِ وَإِنَّمَا يَمِيلُ
 إِلَيْهَا مِنَ الْمُخَفِيَّةِ مَنْ دَانَ رَأْيُهُ دَايَ الْمُعْتَزَلَةِ قَالَ الْعَلَامَةُ الْعَيْنِيُّ فِي شَرْحِهِ
 عَلَى الْبُخَارِيِّ فِي بَابِ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ حَيْثُ ذَكَرَ

اس میں خلاف نہیں، بلکہ محض اس کے فضل و کرم کے ساتھ ہے نہ کہ وجوب کے معنی کے لئے جیسے کہ
 معتزلہ کا کہنا ہے کیونکہ اس پر کسی کیلئے کوئی شئی واجب نہیں ہے پس اگر وہ اپنے تمام مطیع و فرمان بردار
 بندوں کو عذاب کرے اور مامیوں پر انعام کرے پس یہ اس کا عدل ہو گا اور وہ ظلم کے ساتھ موصوف
 نہ ہو گا اس لئے جو کہہ رہے ہیں کہ ہر ایک چیز اس کے درجہ قدرت کا ملک اور اس کے تسلط میں ہے ان میں
 جو چاہے کرے لیکن اس نے خود ضروری ہے کہ وہ ایسے کرے کہ انہیں اپنے مومن بندوں پر فضل اور احسان
 کرتے ہوئے نہ یہ کہ اس پر واجب ہے جیسے کہ معتزلہ کا کہنا ہے کیونکہ اس پر کسی کیلئے کوئی شئی واجب نہیں ہے
 پس عذاب سے نجات اور رحمت سے کامیابی پانا صرف اللہ کے فضل کی وجہ سے ہے نہ کہ اعمال کی وجہ اور
 لیکن ابن ابی شریف کا کہنا کہ اشاعرہ کے دل سے عمل اتفاق چلا گیا ہے یعنی حسن و قبح صفت کمال اور نقص
 کے ساتھ پس اس کا جواب یہ ہے کہ اشاعرہ اس قاعدہ کی طرف مائل ہی نہیں ہوتے، اور اس طرح احناف
 سے محقق علماء بھی نہیں مائل ہوتے، اور حنفیہ سے تو صرف وہی لوگ اس قاعدہ کی طرف مائل ہوتے ہیں
 جو معتزلہ کے موافق ہوتے ہیں علامہ عینی اپنی بخاری شریف کی شرح میں فرماتے ہیں اللہ کے قول
 إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ دالے بَاب میں جہاں کہ امام بخاری نے یہ حدیث ذکر کی ہے

الْبَخَارِيُّ حَدِيثٌ وَأَمَّا النَّاسُ فَإِنَّ اللَّهَ يُشْرِي لَهَا مِنْ لَشَاءٍ إِلَى يَخْلُقَ لَهَا دُيُوجِرَ لَهَا ۚ
وَقَالَ الْقَابِلِيُّ الْمَعْرُوفُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِنَّ اللَّهَ يُشْرِي لَهَا دُيُوجِرَ لَهَا دُيُوجِرَ لَهَا دُيُوجِرَ لَهَا
قَالَ وَلَا أَعْلَمُ نِي شَيْءٍ مِنَ الْأَحَادِيثِ يُشْرِي لَهَا دُيُوجِرَ لَهَا دُيُوجِرَ لَهَا دُيُوجِرَ لَهَا دُيُوجِرَ لَهَا
إِذْ تَذْيِبُ غَيْرَ الْوَاصِي مُخَالَفَتِ لِكُرْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خِلَافِ الْأَنْعَامِ عَلَى الْمُطِيعِ قَالَ الْكُرْمَانِيُّ وَلَا
مَحْدُودٌ فِي تَذْيِبِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ إِذَا تَلَا عِدَّةَ الْقَابِلَةِ بِالْحَسَنِ وَالْقَبِيحِ الْعُقُلَيْنِ
بِاطِلَةٌ تَلْعُودُ اللَّهُ الْمُطِيعَ كَانَ عِدَّةً وَلَا نَشَأُ لِلْجَنَّةِ لَا يَمَارِئُ الْإِشَاءَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ يَفْعَلُ
مَا يَشَاءُ فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْحَصْلِ عَلَى الْوَحْشِ أَتَهْلِي كَلَامَ الْعِلْمِيِّ بِقَلْبِهِ ۚ

وَقَالَ الْعَلَّامَةُ الْمُتَقَرِّفُ عَلَى الْقَارِي فِي شَرْحِ الْمَشْكُوتَةِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي الْحَدِيثِ إِنْ شَاءَ
عَظِيمٌ لَا ذَالَةَ مَا طَلِبَ مِنْهُ لَا نَهْ يَهْدِمُ قَاعِدَةَ الْحَسَنِ وَالْقَبِيحِ الْعُقُلَيْنِ أَتَهْلِي ۚ
ذَلِكَ ذَكَرَ أَبُو الْحَسَنِ السِّنْدِيُّ فِي حَاشِيَتِهِ عَلَى سَعْنِ ابْنِ مَاجَةَ كَمَا تَقَدَّمَ فِي
شَرْحِهِ حَدِيثُ ابْنِ الدَّائِلِيِّ السَّابِقِ مَرَّتَيْنِ أَيْضًا ۚ اللَّهُ ۚ عَلَيْهِ وَحَدِيثُ

اور لیکن آگاہ کہ پس اللہ تعالیٰ اس کیلئے جن کو چاہتا ہے پیدا کر دیتا ہے یعنی اس کیلئے ان کو موجود کر دیتا ہے
حدیث فرماتے ہیں کہ کہا قاسمی نے کہ مشہور تو اس حدیث میں یہی ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ پیدا کرے گا
جنت کیلئے اور لیکن آگاہ کہ اس میں اللہ تعالیٰ اپنا قدم مبارک رکھیں گے وہ فرماتے ہیں میں نہیں جانتا
کہ آگاہ کیلئے مخلوق کو پیدا کیا گیا ہو جیسے کہ مسلم شریف میں ہے اور کہا گیا ہے کہ یہ راوی کا وہم ہے کیونکہ
مطیع کو عذاب دینا اللہ عزوجل کے کرم کے منافی ہے بخلاف انعام کرنے کے مطیع پر کرمانی کہتا ہے
اللہ تعالیٰ کے بیگناہ کو عذاب دینے میں کوئی ڈر نہیں کیونکہ حق وقوع عقل کو قبول کرنا اور الباطل ہے پس
اگر اللہ تعالیٰ مطیع کو عذاب دے تو انصاف ہوگا اور جنت کیلئے پیدا کرنا آگاہ کیلئے پیدا کرنے کے
مخالف نہیں ہے اور اللہ جو چاہتا ہے کرتے ہے پس اسے راوی کے وہم پر حمل کرنے کی کوئی ضرورت
نہیں علامہ عینی کا کلام انہی کے الفاظ میں ختم ہوا اور علامہ محقق ملا علی قاری مشکوٰۃ کی شرح میں فرماتے
ہیں جیسے کہ چونکہ ہے کہ حدیث میں اسی کے مطلوب کیلئے بڑی راہنمائی ہے کیونکہ یہ عقلی حق وقوع کے
قاعدہ کو منہدم کر دیتا ہے (ختم ہوا کلام) اور اس طرح علامہ ابوالحسن سندھی نے ابن ماجہ کے
حاشیہ پر فرمایا ہے جیسے ابن دلیلی کی حدیث گذشتہ کی تشریح میں بھی صریح گزر چکا ہے اور اللہ زیادہ

ابْنُ الدَّلَيْلِيِّ السَّابِقُ مَرَّ فِي أَنْتَهُ لَا يَجِبُ لِأَحَدٍ مِنَ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ شَيْءٌ وَكَذَلِكَ
الْحَدِيثُ الْوَارِدُ فِي الْقُدْرَةِ وَفِيهِ وَأَنْ تَوْمَنَ بِالْقُدْرَةِ خَيْرٌ وَشَرٌّ مِنَ اللَّهِ أَيْضًا
فَقَدْ أَفْتَى بَعْضُ مَنْ حَدَّثَ ابْنُ الدَّلَيْلِيِّ أَبِي بَنْ كَعْبٍ وَحَدَّثَهُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
وَعِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ وَصَرَّحَ بِرَفْعِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَائِدُ بْنُ ثَابِتٍ
مَرْضَى اللَّهِ عَنْهُ وَلَمْ يَفْقَهِ إِنَّ أَحَدًا مِنَ الصَّحَابَةِ خَالَفَهُمْ فِي ذَلِكَ وَقَدْ
قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي فِي كِتَابِ الْأَعْتِصَامِ فَيَنْتَبِعُ فِي التَّوَاتُؤِ
الْكِتَابِ ثُمَّ السُّنَّةِ فَإِذَا لَمْ يَوْجَدْ فَمَا قَالَ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِذْ هُمْ
بِكِتَابِ اللَّهِ أَعْلَمُ وَتَزَلْ بِلِسَانِهِمْ وَقَدْ دَجَدَ بِحَمْدِ اللَّهِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ
مَا قَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ فَلَوْ كَانَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ مُخَالَفٌ لَنَقُلْ وَأَلَا صُلُ عَدُمُهُ فَمَا
أَفْتَى بِهِ الْمَذْكُورُونَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَاعْتَقَدُوا وَارْتَضَوْهُ لِأَنَّهُمْ هُوَ الْأَلْوَقُّ
بِالْإِعْتِقَادِ وَعَدُمُ الرِّبَاطَاتِ إِلَى مَا سِوَاهَا وَالْآيَاتُ الْقُرْآنِيَّةُ وَالْأَحَادِيثُ النَّبَوِيَّةُ

عالم ہے اور ابن دلی کی سابقہ حدیث اس معاملہ میں صریح ہے کہ بیشک بندوں میں سے کسی ایک کیلئے
اللہ پرستی واجب نہیں ہے اور اس طرح تقدیر والی حدیث ہے اور اس حدیث میں بھی ہے کہ توبری
اور جلی تقدیر پر ایمان لائے اور ابن دلی کی حدیث کے مضمون کے ساتھ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ عبد اللہ
بن مسعود اور عمران بن حصین نے بھی فتویٰ دیا ہے اور حضرت زید بن ثابتؓ نے اس کے مرفوع
ہونے کے ساتھ تصریح فرمائی ہے اور پتہ نہیں چلا کہ ان کی صحابہؓ سے کسی نے مخالفت کی ہے اور
تحقیق حاکم بن حجر بھی فتح الباری میں کتاب الاعتصام میں فرماتے ہیں کہ پس اتباع کرے انسان
کتاب اللہ کی پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پس جب یہ دونوں معدوم ہوں پس صحابہ
کے اقوال درمیان اللہ علیہم اجمعین کیونکہ وہ کتاب اللہ کو زیادہ جانتے ہیں اور انہی کی زبان
میں نازل ہے اور الحمد للہ اس مسئلہ میں صحابہ کے اقوال پائے گئے ہیں پس اگر ان کا کوئی اس معاملہ میں مخالفت
ہوتا تو ضرور منقول ہوتا، اور اصل معدوم ہی ہے پس جو مذکور صحابہؓ نے فتویٰ دیا ہے اور جس کے متفق ہیں
اور اپنے لئے جس کو پسند کیا ہے وہ اعتقاد کے لائق ہے اور اس کے علاوہ کسی چیز کی طرف التفات نہ کرنا
اور قرآنی آیات اور احادیث نبوی صریح ہیں کہ اللہ عزوجل کی مشیت اپنے تمام ارادوں میں ہے

الْمَصَاحَةِ بِأَنَّ الْمَشْيَةَ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ فِي جَمِيعِ مَا يُرِيدُ تَوْيْدُ حَدِيثُ ابْنِ الدَّلَيْلِيِّ وَتَقْوِيَةُ عَلَى فَرْضِ عَدَمِ صَلَاحِيَّةِ لِلْإِحْتِجَاجِ وَالْأَقْفَدُ تَقْدَمُ رَأْيُهُ قَابِلٌ لِلْإِحْتِجَاجِ بِهِ وَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَعْلَمُ۔

وَمَا قَوْلُ بَعْضِهِمْ أَنَّ أَهْلَ السُّنَّةِ فِرْقَتَانِ فَعَيَّ خَالَفَ إِنَّ أَهْلَ السُّنَّةِ هُمُ الْمُتَّبِعُونَ بِمَا صَحَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ دُسْتَرِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا جَاءَ عَنِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَلَا الْبُقَاتِ إِلَى مَا خَالَفَ ذَلِكَ - وَانْ حَلْ قَدَرَهُ فَإِنَّهُ لَيْسَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ إِلَّا مَقَاهِيمُ فَهُوَ هَالِكٌ لَيْسَتْ بِحُجَّةٍ فِي مُقَابَلَةِ النَّصِّ الصَّامِعِ فِي الْقُرْآنِ وَ الْحَدِيثِ بِأَنَّ الْمَشْيَةَ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ فِي جَمِيعِ مَا يُرِيدُهَا فَالْوَاجِبُ عَلَى مَنْ يُزْعَمُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ الْعَمَلُ بِمَا صَحَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقِيَامُ بِمَا يَحِبُّ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَإِنَّمَا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لِأَنَّهُ مَالِكُ الْأَمْرِ عَلَى الْأَخْلَاقِ بِيَدِهِ الْمُلْكُ كَمَا مَنَعَ لَنَا أَعْلَى وَلَا مُعْطَى لَنَا مَنَعَ وَلَا

ابن دہلی کی حدیث کی تائید کرتی ہیں اور اس کو تقویت پہنچاتی ہیں اگر بالفرض اس حدیث کو قابل احتجاج تسلیم کریں ورنہ گزر چکا ہے کہ یہ قابل احتجاج ہے اور اللہ عزوجل زیادہ عالم ہے، اور لیکن بعض کا قول کہ اہل سنت کے دو فرقے ہیں پس یہ چیز ڈرانے والی نہیں ہے بیشک اہل سنت ہی صحیح کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال صحابہؓ کو مضبوط پکڑتے ہیں اور جو اس کے مخالف ہیں اس کی طرف التفات نہیں ہے اگرچہ اس کی قدرت کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو کیونکہ ان کیلئے چند مفاہیم کے علاوہ کچھ نہیں ہے انہوں نے انہیں سمجھا ہے وہ نفس مزیح کے مقابلہ میں دلیل نہیں ہے جو قرآن و حدیث میں ہے کہ بیشک اللہ کی مشیت اس کے ہر ارادہ والے کام میں ہے پس ہر وہ انسان جو گمان کرتا ہے کہ وہ اہل سنت سے ہے اس پر واجب ہے عمل کرنا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے صحیح ہو اور عمل کرنا اس پر جب اللہ تعالیٰ واجب کہے اور بیشک اللہ تعالیٰ جو چاہے کرتا ہے کیونکہ وہ مطلق طور پر تمام امور کا مالک ہے اس کی عطا کوئی رد کرنے والا نہیں اور اس کی منع کردہ کو کوئی دے نہیں سکتا اور کسی کے بندہ ملے اس پر کوئی شئی واجب نہیں ہے بلکہ وہی کام کر نیوالا، مختار کل، اور جو ارادہ کہے اس پر کام کر نیوالا ہے اور جو اس کے خلاف کہتا ہے اس کی طرف کوئی التفات نہیں ہے اور نہ ہی

شَيْءٌ يَجِبُ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ عِبَادِهِ بَلْ هُوَ الْفَاعِلُ الْمُخْتَارُ الْفَعَالُ لِمَا يُرِيدُ وَحَدُّهُ
الْإِنْفِاقَاتِ إِلَى مَنْ يَقُولُ يَخْلُفُونَ ذَلِكَ وَلَا إِلَى مَنْ يَقُولُ بِقَاعِدَةِ الْحَسَنِ وَالْقَبِيحِ
الْعَقْلِيِّينَ فَإِنَّهَا كَمَا تَقَدَّمَ قَاعِدَةٌ بَاطِلَةٌ لَا دَلِيلَ عَلَيْهَا مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ وَقَدْ
عَمَّقَ فِي بَحْثِهَا مَنْ قَالَ بِهَا وَأَرْتَضَاهَا فَإِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٍ بَلْ الدَّلِيلُ
مَا وَرَدَ فِي النَّصِّ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ فَإِنَّكَ أَيْهَا الْأَخْرَجُ الصَّادِقُ فَاتَّخُذْ فِي هَذِهِ
الْمَسْأَلَةِ عَلَيْكَ بَلَدًا لِسَانِكَ وَقَلْبِكَ فِيهَا فَإِنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الْمَسَائِلِ الصَّغِيرَةِ وَرَبِّتِ
الَّتِي عَلَيْهَا الْمُعُولُ وَعَلَيْكَ بِالْتِمَاسِكَ لِظَاهِرِ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ مِنَ الدَّلَالَةِ
عَلَى أَنَّ الْمُسْتَحَبَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي جَمِيعِ مَا يُرِيدُ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَقَعُ مَا يَشَاءُ دُعَا
كُلِّ قَوْلٍ بَعْدَ قَوْلٍ إِلَيْنَا فَمَا آمَنَ فِي دِينِهِ بِمَخَاطِرٍ وَأَسْأَلَ اللَّهَ أَنْ يُوَقِّعَنَا
لِمَا حُبَّبَهُ وَيَرْضَاهُ وَأَنْ يَسْتَلِكَ بِالْجَمِيعِ طَرِيقَ النِّجَاةِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَصَلَّى
اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ وَوَحْيِهِ
اجْمَعِينَ. وَالتَّائِعِينَ لَهُمْ بِأَحْسَنِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ آمِينَ۔

اس کی طرف التفات ہے جو عقلی حق و سچ کو تسلیم کرتا ہے کیونکہ یہ قاعدہ جیسے کہ مذکورہ باطل ہے کتاب و سنت سے
اس کی کوئی دلیل نہیں ہے اور جس نے اس قاعدہ کا اعتقاد رکھا وہ اس کے سمندر میں غرق ہو گیا اور جس نے اسے
پسند فرمایا کیونکہ یہ دلائل شرعیہ سے نہیں ہے بلکہ دلیل وہی ہے جو کتاب و سنت سے منقطع ہو گئی ہو پس اسے سچے بھائی اس
سے بچتے رہنا اور اس میں داخل ہونے سے بچنا اور اپنی زبان و قلم کو اس میں کلام کرنے اور کہنے سے بچنے لکھنا کیونکہ
یہ کوئی مسائل ضروریہ نہیں ہے جن پر اعتبار ہو سکے اور ظاہر کتاب و سنت جس پر دلالت کرتے ہیں اسے لازم کہہ کر
کہ بیشک الشکی مشیت اس کے ہر اس کام میں ہے جس کا ارادہ کرے اس کے کام سے سوال نہ ہوگا اور جو چاہے کرے
شعرا! ہمارے معبود کے قول کے سوا ہر قول کو چھوڑ دو پس اللہ کے دین میں خطرے کی جگہ میں رہ کر کوئی ایمان نہیں لایا
اور اللہ نے سوال کرتا ہوں کہ ہمیں اپنی محبوب و پسندیدہ توفیق دے اور تمام کو طریق النجاة پر چلائے اور سب
تقریبیں پروردگار جہان کیلئے ہیں اور ہمیں کافی ہے اور بڑا اچھا کارساز ہے اللہ بڑے اور بلند کے بغیر طاقت نہیں ہے اور اللہ تم
مخلوق سے بہتر خاتم الانبیاء و المرسل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے تمام اچھا بڑا وال اور احسان کے ساتھ قیامت تک ان کے تابع اور مددگار و دوست و رفیق (م)

جَوَابُ عَنْ سَوَالِ تَضَمَّنَ الْمَيْلَ الْمَقْذُوبَ الْحَوْلِيَّةِ

اس سوال کا جواب جو مکتوبہ مذہب کی طرف مائل ہونے پر مشتمل ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَلَا عُدَّةَ لَنَا عَلَى الظَّالِمِينَ، الْجَوَابُ وَاللَّهُ الْمُرْتَضَى لِأَصَابَةِ الصَّوَابِ لَا يَخْفَى إِنَّ هَذَا السَّوَالُ قَدْ اشْتَمَلَ عَلَى الْفَاطَةِ قَبِيصَةٍ مُوحِشَةٍ تَدُلُّ عَلَى الْمَيْلِ إِلَى مَذْهَبِ الْحَوْلِيَّةِ مِثْلَ قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ قَدِيمٌ تَلْبَسُ بِالْحَادِثِ الْخَرِّ وَمِنْهَا أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِجَسَدٍ فَإِنْ أَرَادَ أَنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ كَالْأَجَادِ فَصَحِيحٌ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَلَا يَأْسَمُ فَإِنْ أَرَادَ أَنَّ الذَّاتَ الْمُقَدَّسَةَ لَيْسَ لَهَا اسْمٌ فَعَيْبٌ لِأَنَّهُ مُخَالَفٌ لِصَحَابِهِ الْأَيَّاتِ الْقُرْآنِيَّةِ وَالْكَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَفِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمِنْهَا تَقْسِيرُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِأَنَّ الْأَصْنَامَ ذَاتُ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكِ عُلُوقًا كَبِيرًا وَفِيهَا قَوْلُهُ أَيْ أَحَدَايَ بِلِبَاسِ أَحْمَدَ يَأْتِي وَفِيهَا لَرَّانَ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمَّتِي سَتُفْتَرَقُ

میں اللہ الرحمن ورحیم کے نام سے شروع کرتا ہوں سب تعریفیں پروردگار جہاں کیلئے ہیں اور تعزیت پر سبیز گاروں کیلئے ہے اور زیادتی کر نیوالوں پر ہی ہوگی، الجواب: اور اللہ ہی درستی تک پہنچنے کی توفیق دینوالا ہے پوشیدہ نہ رہے کہ بیشک یہ سوال تحقیق بہت قبیح الفاضلہ پر مشتمل ہے جو کہ حولیہ مذہب کی طرف مائل ہونے پر دلالت کرتے ہیں مثلاً مسائل کا قول، کہ بیشک اللہ قدیم ہے اور احادیث کے ساتھ ملتبس ہے اور ان میں سے یہ بھی کہ بیشک اللہ جسم نہیں ہے پس اگر اس نے ارادہ کیا ہے کہ وہ دوسرے اجسام کی طرح جسم نہیں تو صحیح ہے اور لیکن اس کا یہ کہنا کہ اللہ نام کے ساتھ نہیں پس اگر اس نے مراد لیا ہے کہ بیشک ذات مقدسہ کیلئے نام ہی نہیں، پس یہ غیر درست ہے کیونکہ یہ صریح قرآن کی آیات اور احادیث نبوی کے مخالف ہے فرمان خدا ہے اور اللہ ہی کے لئے بہترین نام ہے پس اسے ان ناموں سے پکارو (لانا) اور صحیح حدیث میں ہے کہ بیشک اللہ کیلئے ۹۹ نام ہیں ایک کم سو جس نے ان تمام کو شمار کیا جنت میں داخل ہو جائیگا اور انہی میں سے سائل کا لالہ الا اللہ کی تفسیر کرنا ہے کہ بیشک بت اللہ کی ذات ہیں اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے اور انہی میں سے ایک اہل کو احمدی پڑھنا احمدی کے

يَتَنَابُ وَسَبْعُونَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً وَأَنَّ الْمُرَادَ بِهَذِهِ الْفِرْقَةِ الْوَاحِدَةِ
الْوُجُودِيَّةِ أَيْ أَهْلَ وَحْدَةِ الْوُجُودِ وَإِنَّ عُلَمَاءَ الشَّعْبَةِ الْمَنَاشِينِ عَلَى ظَاهِرِ
الشَّرْعِيَّةِ وَالْمُسْكِرِينَ بِوَحْدَةِ الْوُجُودِ ضَلَالٌ عَلَى مَا ذَمَّهَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا حَوَاكَ
السَّوَالُ مِنَ الْأَبَاطِيلِ الْمُرْتَحِقَةِ فَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى جَهْلِهِ وَمِمَّا يَخْتَلِي عَلَى
قَائِلِهِ الْكَفَرُ بِذَلِكَ إِنْ كَرِهَتْ وَبِمُتَابِقَةِ أَنَّ الْعَالِمَ عَيْنَ ذَاتِهِ عَزَّوَجَلَّ
فَإِنَّ ذَلِكَ كُفْرٌ صَحِيحٌ لِلْفَرْقِ بَيْنَ الْقَدِيمِ وَالْمُحْدَثِ فَإِنَّ الْعَالِمَ حَادِثٌ
وَكُلَّ حَادِثٍ كَيْفَ يَكُونُ عَيْنَ الْقَدِيمِ سُبْحَانَكَ هَذَا بَهْتَانٌ عَظِيمٌ
وَأَرَبْنَاكَ لِهَذِهِ الْأَلْفَافِ الْقَبِيحَةِ الْوَاهِيَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي السَّوَالِ مَبْنًى عَلَى الْقَوْلِ بِوَحْدَةِ
وَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عَيْنُ الْحَقِّ تَكُلُّ ذَلِكَ ضَلَالٌ قَبِيحٌ وَإِنَّكَ صَرِيحٌ وَعَدُّ مَرَّةٍ فِيهِ بِوَحْدَةِ
الْوُجُودِ الَّتِي تَفُوقُ بِهَا كَثِيرٌ مِنْ جُهْلَةِ الصُّوفِيَّةِ مِنْ غَيْرِ مَعْرِفَةِ حَقِيقَتِهَا فَلَمَّا كَرَّمَا
قَالَهُ الْمُحَقِّقُونَ فِذَلِكَ حَتَّى تَصْنَعُ لَكَ جَهْلٌ مُرْتَكِبٌ هَذِهِ الْأَقْوَالِ الْقَبِيحَةَ نَقُولُ قَالَ

مرح انہم: اور انہی میں سے یہ ہے کہ بیشک رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان میری امت عن قریب بہتر
فرتے بن جائے گی تمام کے تمام آگ میں ہوں گے مگر صرف ایک کے متعلق کہنا کہ بیشک اس ایک فرقہ سے مراد
وہود ویرگہ ہے یعنی وحدت الوجود کے قائل اور بیشک علماء شریعت ظاہر شریعت پر عمل کرنے والے اور وحدت
الوجود کے منکر گراہ میں اس کے گمان کے مطابق اور دوسرے باطل خرافات جی پر اس کا سوال مشتمل ہے پس یہ
تمام اس کی جہالت پر دال ہیں اور ان کے قائل پر کفر کا خطرہ ہے ان کی وجہ سے اگر توبہ نہ کرے تو اور انہی میں
سے اس کا کہنا کہ بیشک عالم اللہ کا عین ہے پس ان کا اعتقاد رکھنا مرتع کفر ہے کیونکہ قدیم اور حادث میں
بڑا فرق ہے کیونکہ سارا عالم حادث ہے اور ہر وہ چیز جو حادث ہو وہ قدیم کا عین کیسے ہو سکتی ہے پاک ہے
تو اللہ یہ بڑا بہتان ہے ملاحظہ فرمائیے جن ہیود و ہر قبیح الفلاس کا ذکر ہے ان کا ارتکاب کرنا، وحدت الوجود کا
اعتقاد رکھنے پر مبنی ہے اور ہر چیز اللہ کا عین ہے کہ اعتقاد پر ہیں یہ سب کچھ قبیح گمراہی ہے اور مرتع جھوٹ ہے
اور مسائل کا وحدت الوجود کو نہ سمجھنا ہے جس کی حقیقت پہنچانے کے بغیر اکثر جاہل صوفی بولتے ہیں اس
بارے میں جو کچھ محققین نے فرمایا ہم اسے آپ کے سامنے پیش کریں گے تاکہ ان قبیح اقوال کے مرتکب
کی جہالت آپ کیلئے واضح ہو جائے پس ہم عرض کرتے ہیں کہ شرح عقائد میں علامہ شیخ ابراہیم رومی فرماتے

الْعَلَامَةُ السَّيِّئُ الرَّاهِمُ الْكَرُؤِيُّ فِي شَرْحِ الْعَقَائِدِ مَا لَفَظُهُ وَقَوْلُنَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا خَائِقَ
لِمَا يَشَاءُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا وَاجِبَ لِدَائِهِ إِلَّا اللَّهُ وَلَا جُودَ فِي الْأَزْلِ إِلَّا اللَّهُ دَالٌّ عَلَى أَنَّ
وَجُوبَ الوجودِ وَبَقِيَّةُ الْكَمَالَاتِ السَّائِعَةِ لِلوجودِ كُلِّهَا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ بِالذَّاتِ فَقَدْ دَلَّتْ
عَلَى أَنَّهُ كَانَ وَلَوْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ وَعَلَى أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ كَمَا وَرَدَ فِي الْعَجْمِ فَلَيْسَ
لِلْمُكِنَّاتِ الوجودِ شَيْءٌ فِي الْأَزْلِ سِوَى الثَّبُوتِ فِي عِلْمِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنْ غَيْرِ
اِفْتِتَاحٍ وَلَا اخْتِتَامٍ بِالذَّاتِ وَلَا وَلاَنَةِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ مِنْ غَيْرِ طَارِ لَهُ وَلَا زَوَالٍ كَمَا
هُوَ مَعْلُومُهُ وَهُوَ يَكْلِي شَيْءٌ عَلَى الدَّامِ عَلَيْهِمُ فَالتَّوْحِيدُ إِفَادَةُ الْقَدِيمِ مِنَ الْحَدَثِ
فِي جَمِيعِ الْمَرَاتِبِ وَمَا يَتَفَرَّغُ مِنْهَا الَّتِي يَتَضَمَّنُهَا إِلَّا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ أَمَّا فِي الْأَزْلِ فَالْحَقُّ لَهُ
الوجودُ وَالْمُمْكِنُ لَهُ الثَّبُوتُ فِي عِلْمِ اللَّهِ قَامًا بِهَا لَا يَزَالُ فَالْحَقُّ لَهُ الوجودُ لِدَائِهِ وَ
الْمُمْكِنُ الوجودُ بِاللَّهِ لَا بِذَاتِهِ وَلَكِنَّ لَهُ مِنَ الْكَمَالَاتِ كَالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَغَيْرِ هُمَا

ہیں ان کے الفاظ یہ ہیں اور ہمارا کہنا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور اللہ کے بغیر جو چاہے اسے
پیدا کر نیو الا کوئی نہیں اور اللہ کے علاوہ کوئی واجب الغلات نہیں اور اللہ کے سوا ازل میں کوئی
موجود نہیں، دلالت کرتا ہے کہ بیشک تمام صفات واجب الوجود سمونا اور دوسرے کمالات جو کہ وجود
کے تابع ہیں اللہ سبحانہ کیلئے بالذات ہیں پس تحقیق ان دلائل نے دلالت کی کہ بیشک اللہ تعالیٰ
تھا اور اس کا غیر نہ تھا اور اس پر بھی کہ وہ ہر چیز سے پہلے تھا جیسے کہ صحیح میں آیا ہے پس اللہ تعالیٰ کے
علم میں ثبوت کے علاوہ ان موجودہ ممکنات میں سے کچھ بھی ازل میں نہ تھی سوائے شروع اور ہمیشہ تک ختم
ہونیکے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ ہی زوال اور ختم کے ہونے بغیر اول و آخر میں جیسے کہ وہ معلوم ہیں
اور ہمیشہ ہر چیز کو جاننے والا ہے پس توحید نام ہے قدیم کے محدث سے تمام مراتب میں اور
تمام ان اشیاء میں جن کو کلمہ شہادت مشتمل ہے متفرق سمونیکا لیکن ازل میں تو اللہ کے لئے
وجود ہے اور ممکن کے لئے علم اللہ میں ثبوت ہے اور ممکن اس میں جو ہمیشہ نہ رہے پس اللہ کے
لئے وجود لذاتہ ہے اور ممکن کا وجود اللہ کے وجود کے سبب ہے بذات نہیں ہے اور اس کے
لئے علم و قدرت اور دوسرے کمالات صرف وہی حاصل ہیں، مگر جو اللہ تعالیٰ نے اسے دیئے
ہو اس کیلئے لائق تھے، اللہ کی حکمت میں کیونکہ یہ ممکنات ازل میں حقیقتیں ہیں اللہ سبحانہ کے

إلّا أعطاه الله بحسب ما يليق به في الحكمة الإلهية فإنها أي الممكنات حقائق في الازل ثابتة في علم الحق سبحانه متصفة بعدم الخارج قابلة للوجود إذا اراد الحق إيجادها فيه وكلما كان كذلك فلا وجود له الا بغيرة فالوجود لذلك الغير كماله وهو واضح فلا موجود في الحقيقة الا الله وكلما سواه من الممكنات فانما هي موجودة به تعالى ولو لا له لم يكن فهو معدوم بذاته موجود بالله فلا حول ولا قوة الا بالله وكذا لك سائر الكمالات و ان اراد القديم من المحدث في جميع هذه المراتب التي يتضمنها بالاله الا الله لا ينافي وحدة الوجود وقول المحققين كالأمام الغزالي وغيره ليس في الوجود غيره المراد منه كما سيتضح انه ليس مع غيره موجود ثان مستقل بالوجود ولا شك ان وجود الممكن لكونه مقاضيا من الحق سبحانه وتعالى ليس وجودا مستقلا ثانيا للوجود الحق حتى يوصف الحق سبحانه وتعالى بانه مع غيره وان كان متخيزا عنه في الاحكام فان اراد القديم من المحدث فيما يقع به التمييز بينهما من الاحكام لا يستلزم ان يكون وجود الممكن مستقلا ثانيا للوجود الحق

علم میں ثابت ہیں عدم خارجی کی صفت سے موصوف ہیں جب اللہ تعالیٰ ان کے ایجاد کرے گا انزل میں ارادہ کرے تو وجود کو قبول کرنے والی ہیں اور جب کہ یہ اس طرح ہوتیں تو ان کا وجود بغیرہ ہو ایس وجود ان کا غیر کے لئے ہوا بذات نہ ہوا اور یہ واضح ہے پس حقیقت میں صرف اللہ ہی موجود ہے اور اس کے سوا تمام ممکنات اللہ کے ساتھ ہیں اور اسے طرح تمام کمالات اور قدیم کا محدث سے ان اشیاء و مراتب سے الگ ہونا جن پر لا الہ الا اللہ مشتمل ہے یہ وجود کے ایک ہونے کے متافی نہیں ہے اور امام غزالی وغیرہ محققین کا قول کہ وجود میں اس کے سوا کوئی نہیں اس سے مراد یہ ہے جیسے کہ آپ کیلئے واضح ہو گا کہ اس کے ساتھ کوئی دوسرا مشتمل وجود والا نہیں ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ کی طرف منسوب کرنے کے ساتھ ممکن کے وجود کا ہونا یہ کوئی اللہ تعالیٰ کے لئے دوسرا مشتمل موجود نہیں ہے تاکہ اللہ کی صفت میں کیا جائے کہ بیشک اس کے ساتھ اس کا غیر بھی ہے اگرچہ وہ اس سے احکام میں الگ ہے کیونکہ قدیم کا محدث سے ان احکام میں جن سے ان کے باہم تمييز واقع ہوتی ہے الگ ہونا ممکن کے ثانی مستقل موجود ہونے کو مستلزم نہیں ہے تاکہ اس کی صفت کہ اس کے ساتھ اس کا غیر ہے صحیح ہو سکے اور یہ اس لئے کہ جب کہ انزل میں اللہ کے سوا کوئی موجود ہی نہیں ہے اور وہ محض عین موجود ہے

حَتَّى يُصَحَّحَ أَنْ يوصَفَ بِأَنَّ مَعَهُ غَيْرَهُ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِذَا الْمَكِينُ فِي الْأَزْلِ إِلَّا الْحَقُّ وَهُوَ عَيْنُ
الْوُجُودِ الْمُحْضِ وَكُلُّ مَا ظَهَرَ فِي الْوُجُودِ مِنَ الْمُحْدَثَاتِ فَإِنَّمَا اسْتِفَادَ الْوُجُودَ مِنْهُ يَكُونُ
وُجُودُهَا الْفَائِضُ مِنْ أَشْعَةِ أَنْوَارِ وُجُودِهِ مُسْتَقْلِلًا ثَانِيًا لِوُجُودِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذَا
مِمَّا لَا حِفَاءَ فِيهِ عِنْدَ الْإِلْفَاتِ أَصْلًا وَلِلْإِلَامِ الْغَوَالِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مُشْكُوتِهِ الْأَنْوَارِ
كَلَامٌ يُوضِّحُ هَذَا الْمَقَامَ وَحَاصِلُهُ أَنَّ وُجُودَ الْعَامِ لَيْسَ بِوُجُودٍ مُسْتَقْلِلٍ بَلْ فَائِضًا مِنْهُ تَعَالَى
كَمَا لَا يَنْقُصُ بِكُونِهِ عَيْنُ الْحَقِّ بِكُونِهِ مَبْدَأُ الْكَذَلِكَ لَا يَتَّصِفُ بِأَنَّهُ فَيُزِيلُهُ مُعَايَرَةً تَامَةً بِحَيْثُ
يُتَّصَفُ بِأَنَّهُ موجودٌ تَانٍ مُسْتَقْلِلًا مَعَهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَمَا كَانَ فِي الْأَزْلِ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ بِكُونِهِ الْأَوَّلِ
قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ نَكْذَلِكَ الْأَنَ كَمَا كَانَ لِأَنَّ أَعْمَامَ الْحَادِثِ لَكُونُهُ مِنْ فَيْضِ وُجُودِهِ لَا يَتَّصِفُ بِكُونِهِ
مَوْجُودًا مَعَهُ بَلْ مَوْجُودٌ يَهْلِكُ لَهُ مُرْتَبَةُ الْمَعِيَّةِ بَلْ رُتَبَةُ التَّبَعِيَّةِ وَلِهَذَا نَقَى أَنْ يَكُونَ اللَّهُ
الْكَبِيرُ مَعْنَاهُ الْكَبِيرُ مِنْ غَيْرِهِ إِذْ لَيْسَ غَيْرُهُ مَعَهُ مُسْتَقْلِلًا مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ أَفْعَلُ اسْتَفْصِيلِ
مَعْنَاهُ الْمَعْرُوفُ مِنْ كَوْنِ الْمُفْضَلِ عَلَيْهِ مُعَايَرًا لِلْمُفْضَلِ مُعَايَرَةً مُسْتَقْلِلَةً يُصَحِّحُ أَنَّ

اور محدثات میں سے جس کا وجود بھی ظاہر ہوا ہے سوائے اس کے نہیں ان سے اس وجود کا فائدہ
حاصل کیا ہے ان کمالات کا وجود مستقل دوسرا اللہ کے وجود کے انوار کی شعاعوں سے نکل کر بنا
الصفات کے وقت اس چیز میں کوئی پوشیدگی نہیں ہے اور مشاکاة الانوار میں امام غزالی کا کلام
اس مقام کی وضاحت کرتا ہے اور اس کا ماحصل یہ ہے کہ بیشک فلان کا وجود دھونے کیلئے کوئی مستقل
وجود نہیں ہے بلکہ اسی سے فیض حاصل کرنے والا ہے جیسے کہ یہ عین الحق کی صفت کے ساتھ موصوف
نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ ممکن ایجاد کیا گیا ہے جیسے کہ اسے پوری مخالفت کے ساتھ متضاد نہیں کر سکتے اس
جہتیت سے کہ اسے موجود ثانی کے ساتھ مستقل متصف کر سکیں پس بیشک جس طرح اللہ ازل میں تھا اور
اس کے ساتھ کوئی شئی نہ تھی پس اس طرح اب ہے کیونکہ عالم حادث نے اس کے وجود سے فیض پایا
ہے پس اس لئے اسے اس کے ساتھ وجود ہے کی صفت سے موصوف نہیں ٹھہرا سکتے بلکہ اس کے
سبب موجود ہے کی صفت سے موصوف ہے پس حادث کیلئے معیت کا مرتبہ نہیں ہے بلکہ اس کیلئے
تبعیت کا مرتبہ ہے اور اسی لئے اللہ اکبر کا معنی غیر سے اکبر کرنے کی نفی ہے کیونکہ اس کے ساتھ کوئی غیر
مستقل ہے ہی نہیں پس افعَلُ التفصیل کا یہاں اپنے مشہور معنی مفضل علیہ کا مفضل کے پوری

يُصَفَّ بِكَوْنِهِ مُوجُودًا مَعَ الْمُفْضَلِ وَإِذَا انْتَفَتِ الْمَغَايِرَةُ التَّامَّةُ السَّقْلَةُ لَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
 مِنْ بَابِ هَذَا أَبَدًا أَطِيبٌ مِنْهُ دُطْبًا وَنَلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى كَمَا يُوضِّحُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى أَوْ لَمْ يَدْرِ
 أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى
 مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَيْسَ مَعْنَى وَحْدَةِ الْوُجُودِ أَنَّ الْعَالَمَ عَيْنُ الْحَقِّ حَتَّى يُتَوَقَّعَ
 مِنْ مَقَالَتِ الْمُحَقِّقِينَ أَنْ يَمُودَ خَرَجُوا عَنْ دَائِرَةِ الشَّرْعِ وَإِنَّمَا الْمُرَادُ أَنَّ الْعَالَمَ لَيْسَ مُوجُودًا
 ثَانِيًا مُسْتَقِلًّا كَمَا نَقَدَّ مَا رَأَيْنَاهُ كَلَامُ الشَّيْخِ بْنِ حَسَنِ الْكُرْدِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى -

إِذَا عَلِمْتَ ذَلِكَ أَتَيْتُكَ أَنَّ كُلَّ مَا سَلَكَ هَذَا الْحَدِيثَ بِعَهْدِ الْإِسْلَامِ فِي هَذَا السَّرَالِ
 الْمَذْكُورِ كُلِّهِ خَطُّ وَتَرُدُّ وَبُهْتَانٌ نَشَأَ مِنْ عَدَمِ مَعْرِفَةِ حَقِيقَةِ وَحْدَةِ الْوُجُودِ وَإِنَّ الْعَالَمَ
 لَيْسَ عَيْنُ الْحَقِّ كَمَا زَعَمَهُ وَبَنَى عَلَيْهِ الْقَنَاطِرُ أَلَا يَهْتِ وَزَعَمَ أَنَّ مَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ كَمَا زَعَمَ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا أَبَدًا نَكَلَهَا خِيَالٌ وَأَدَامًا خَارِجَةٌ عَنْ دَائِرَةِ
 الشَّرْعِ وَالْجَبَانِ بَلْ مَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا مَعْبُودَ يَحِقُّ فِي الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ فَالْمَنْفَعَةُ الْمَعْبُودُ
 يَحِقُّ لَانْفُسِ الْمَعْبُودِ بِغَيْرِ قَيْدِ الْحَقِيقَةِ كَمَا لَا يُخْفَى وَأَمَّا عَلَى مَا سَلَكَ مِنْ أَنَّ عُلَمَاءَ

طوریچہ مخالف ہونا کہ اسے مفصل کے ساتھ موجود ہونے کے ساتھ متصف کرنا صحیح ہو اور جبکہ مستقل پوری
 مخالفت ختم ہو گئی تو یہ ہذا ابرا اہلب مندطبا، ولله المثل الا ان کے باب سے باقی رہ گیا جیسے کہ اللہ کا
 یہ قول اس کی وضاحت کرتا ہے کہ بیشک ان کو اللہ نے پیدا کیا ہے وہ قوت میں ان سے برتر ہے اللہ کے
 اس قول کے باوجود بیشک تمام قوت اللہ ہی کے لیے ہے اور اللہ تعالیٰ کا قول جو اللہ جل ہے اللہ کے سوا
 کوئی طاقت نہیں ہے اور وجود کے ایک ہونے کا معنی یہ نہیں ہے کہ بیشک عالم اللہ کا عین ہے حتی
 کہ محققین کے مقالات سے وہم پڑے کہ وہ دائرہ شرح سے نکل گئے ہیں اور سوائے اس کے نہیں اس
 سے مراد یہ ہے کہ عالم دوسرا مستقل موجود نہیں ہے جیسے کہ مذکور ہو چکا شیخ ابراہیم بن حسن کردی کا کلام ختم
 ہوا اور جب آپ نے یہ جان لیا تو آپ کیلئے واضح ہو جائیگا کہ بیشک ہر وہ چیز ثنائوں ٹو یاں جھوٹ
 اور بھتان ہے جس کو وہ سوال کے جواب میں اس حدیث کو چلایا ہے اور اس انسان کے وحدت الوجود
 کی حقیقت کو نہ پہنچانے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور یہ بھی واضح ہوگا کہ بیشک عالم اللہ کا عین نہیں ہے
 جبکہ اس نے گمان کیا ہے اور اس پر کمزور پیش اس نے بنا ڈالیں اور اس نے بیشک جس طرح

الشَّرِيعَةُ لَمْ يَفْهَمُوا مَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَلْزَمُ عَلَى مَا سَلَكَهُ إِنْ عِبَادَةُ الْمَشْرُكِينَ لِمَا سَوَى اللَّهِ
 مِنَ الْأَصْنَافِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْجِنِّ وَغَيْرِهِمْ صَحِيحَةٌ وَإِنَّهُمْ مُوَحِّدُونَ لِلَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ بَعْثَةُ الرُّسُلِ وَأَرْسَالُ الْكُتُبِ الْأَمْرُ بِإِضَافَةِ الْمَعْبُودِ وَنَفْيِ
 الشُّرَكَاءِ وَقِتَالِ الْمَشْرِكِينَ عَلَى عَدَمِ تَرْكِ ذَلِكَ وَإِقْرَعُ غَيْرُ مُوْتَعَدٍ وَهَذَا
 بَاطِلٌ لَا قَائِلَ بِهِ سُبْحَانَكَ هَذَا ابْتِهَانٌ عَظِيمٌ بَلْ كُتِبَ اللَّهُ وَبُعْثَتْ
 رُسُلُهُ نَاطِقَةٌ بِخِلَافِ مَا يَدَّعِيهِ هَذَا الْمُفْتَرِي الضَّالُّ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
 إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ
 لَهُ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَمَا قَوْلُهُ إِنْ سَجَدَ الْمَرِيدُ بَيْنَ يَدَيِ
 الْمَلَائِكَةِ جَائِزٌ فَجَوَابُهُ قَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى
 اللَّهِ الْكَذِبَ -

لا الہ الا اللہ کا معنی گمان کیا ہے خدا تعالیٰ اس سے بہت برتر ہے پس یہ تمام دائرہ شرع سے نکلنے والے
 اس کے خیالات و ادھام ہیں اور عرفان سے خارج ہونے والے، بلکہ لا الہ الا اللہ کا معنی یہ ہے کہ اللہ
 کے بغیر کوئی معبود نہیں پس نفی معبود بہت کی ہوئی ہے نہ کہ حقیقت کی قید کے علاوہ نفس معبود
 کی جیسے کہ پوشیدہ نہیں ہے اور لیکن جو وہ اس مسلک پر چلا ہے کہ بیشک علمائے شریعت
 نے لا الہ الا اللہ کا معنی نہیں سمجھا تو اس کے مسلک کے مطابق تو لازم آتا ہے کہ بیشک مشرکین
 کا ماسوائی خدا کے غیر بتوں، فرشتوں اور جنات وغیرہم کی عبادت کرنا صحیح ہے اور بیشک وہ
 اللہ عزوجل کی توحید کرنے والے ہیں اور بیشک رسولوں کی بعثت اور کتابوں کا اتارنا جو کہ معبود کو ایک جاننے اور
 شرک کی نفی کرنے کا حکم دیتے ہیں اور ان کے نہ چھوڑنے پر مشرکین سے لڑائی کا حکم دیتے ہیں یہ اپنے
 موقع کے علاوہ دوسری جگہ پرواغ ہیں اور یہ بالکل باطل ہے اس کا کوئی بھی قائل نہیں، پاک ہے
 تو اللہ یہ بہت بڑا بہتان ہے بلکہ اللہ کی کتب اور رسولوں کی بعثت اس کذاب و گمراہ کے دعویٰ کے خلاف
 ہونے والی ہیں اور اللہ ہی جس کو چاہے سید ہے راہ کی ہدایت کرتا ہے جسے اللہ ہدایت دے اسے کوئی گمراہ کرنے والا
 نہیں اور جسے وہ گمراہ کر دے اسے کوئی ہدایت کرنے والا نہیں اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ زیادہ عالم ہے اور لیکن اس کا قول
 کہ بیشک مشائخ کے سامنے مریدوں کے بچے جائز ہیں پس اس کا جواب یہ ہے کہ تحقیق اس نے اللہ پر چھوٹ

قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ حَجْرٍ الْمَكِّيُّ فِي كِتَابِهِ الْأَعْلَامُ بِقَوَاطِعِ الْإِسْلَامِ مَا لُقِطَ
 قَدْ صَرَحُوا بِأَنَّ سَجُودَ جَهْلِيَّةِ الصُّوفِيَّةِ بَيْنَ يَدَيْ مَشَائِخِهِمْ حَرَامٌ فِي
 بَعْضِ صُورَةٍ وَفِي بَعْضِ صُورَةٍ مَا يَقْتَضِي الْكُفْرَ فَعَلِمَ مِنْ كَلَامِهِمْ أَنَّ السَّجُودَ
 بَيْنَ يَدَيْ الْغَيْرِ مِنْهُ مَا هُوَ كُفْرٌ وَمِنْهُ مَا هُوَ حَرَامٌ غَيْرُ كُفْرٍ وَالْكَفْرُ أَنْ
 يَقْصِدَ السَّجُودَ لِلْمَخْلُوقِ وَالْحَرَامُ أَنْ يَقْصِدَهُ اللَّهُ مُعْظَمًا بِهِ ذَلِكَ
 الْمَخْلُوقُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَقْصِدَهُ بِهِ أَذْلاً يَكُونُ لَهُ قَصْدُ اسْتِثْنَاءِ اللَّهِ
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

فِي حُكْمِ مَنْ أَمَرَ اتِّبَاعَهُ بِالسَّجُودِ لَهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَشْرَفِ الْأَنْبِيَاءِ
 الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ، وَبَعْدُ فَإِنَّهُ رَدَّدَ عَلَى الْخَطِّيرِ سَوَالَ مِنْ بَعْضِ الْمُفَضَّلِينَ

باندہ ہے اور جو اللہ پر جھوٹ باندہ ہے اس سے ظالم کون زیادہ ہے، علامہ ابن حجر مکی اپنی کتاب الاعلام
 بقواطع الاسلام میں فرماتے ہیں ان کے الفاظ یہ ہیں تحقیق محدثین نے تصریح فرمائی ہے کہ بیشک
 جاہل صوفیوں کا مشائخ کے سامنے سجدہ کرنا بعض صورتوں میں حرام ہے اور بعض صورتوں میں
 کفر کا تقاضا کرتا ہے پس اس کے کلام سے معلوم ہو گیا کہ بیشک اللہ کے غیر کے آگے سجدہ کرنا ان
 سے بعض تو کفر ہے اور بعض حرام ہیں لیکن کفر نہیں، پس کفر تو یہ ہے کہ مخلوق کے لئے سجدہ کا ارادہ
 کیا جائے اور حرام سجدہ تقطیع ہے کہ ارادہ تو اللہ کو سجدہ کرنے کا ہو اور اس کی تعظیم کرے لیکن اس
 کا ارادہ نہ ہو یا اس کے لئے قصد ہو ہی نہ ختم ہو ہی، اور اللہ سبحانہ زیادہ عالم ہے اور ہمارے سردار
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل و صحابہ پر رحمت کرے (دامین)

اس کا حکم جو اپنے مریدوں کو اپنے لئے سجدہ کا حکم کرے

بیش اللہ رحمن رحیم کے نام سے شروع کرتا ہوں سب تعریف پروردگار جہاں کسے لئے ہے اور رحمت
 پسندامنی اشرف انبیاء و المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل و تمام صحابہ کرام پر ہو،
 اور اس کے بعد پس شان یہ ہے کہ ایک بستی میں اپنے والے آدمی جسے کلیائی کہا جاتا ہے کے متعلق بعض

فِي مَا جِلَّ فِي قَدْرِهِ يُقَالُ لَهَا كَلْبِيَّاءُ أَمَّا اتِّبَاعُهُ أَنْ يَسْجُدَ وَالْهَ وَ يَقْبَلُوا قَدَامَهُ فَأَنْكَرَ عَلَيْهِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مِنَ الْقَضَائِهِ فَلَمْ يَزِدْ تَدَاعٍ فَهَذَا هَذَا الصَّنِيعُ مِنْ هَذَا الْجَاهِلِ بِأَمْرِ اتِّبَاعِهِ بِذَلِكَ جَائِزٌ أَمْ لَا وَهَذَا إِنَّمَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ عَلَيْهِ وَاقِعٌ فِي حُكْمِهِ وَمَا جُورٌ عَلَيْهِ أَمْ لَا وَمَا حُكْمُ هَذَا السَّجُودِ الْوَاقِعِ مِنْ اتِّبَاعٍ لِهَذَا الْمُبْتَدِئِ الصَّالِ وَكَذَلِكَ الْأَمْرُ بِهِ بِذَلِكَ بَيِّنٌ أَنْ تَوْجُوهًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَلِيمٌ وَفَضْلًا اللَّهُ وَإِلَّا لِقَابِ اللَّصَوَابِ وَجَنَابًا مَا نَسْتَوْجِبُ بِهِ الْعَذَابَ أَنَّ السَّجْدَ لِعِزِّ اللَّهِ حَرَامٌ بِنَصِّ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَمَّا الْكِتَابُ فَقَالَ تَعَالَى اسْجُدْ لِلَّهِ وَاعْبُدْ وَادَّ قَالَ تَعَالَى لَا تَسْجُدْ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدْ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ فَاخْبَرَتْ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّ السَّجْدَ لِلْمَخْلُوقِ سِوَاكَ حَرَامٌ لَا يَجُوزُ لِعِزِّهِ لِأَنَّهُ مِنْ خُصُوصِيَّاتِ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى

فضلاء کی طرف سے مجھ پر سوال وارد ہوا ہے کہ اس نے اپنے لئے سجدہ کرنے کی اتباع کا حکم دیا ہے اور اپنے اقدام کے بوسہ دینے کا، فضلاء میں سے بعض علماء نے اس پر انکار کیا پھر بھی وہ رکا نہیں، پس کیا یہ کام اس جاہل سے کہ اس کی اتباع کا حکم جائز ہے یا کہ نہیں، اور کہا بعض علماء کا انکار اس پر اپنے محل میں واقع ہے اور وہ اس پر ماجور ہیں یا نہیں، اور اس گمراہ بدعتی کے حکم کی اتباع سے واقع سجدہ کا کیا حکم ہے اور اس طرح لوگوں کو اس کا حکم دینا کیا ہے بیان کرو اجر و سزا دے جاؤ گے،

فَا قَوْلُ وَبِاللَّهِ اسْتِثْنَاءُ التَّوْفِيقِ وَبَيِّنَةٌ أَذَقَةُ التَّحْقِيقِ پس میں کہتا ہوں کہ اللہ ہی سے توفیق کی مدد طلب کرتا ہوں اور اسی کے ہاتھ میں تحقیق کی لگام ہے،

میں اللہ رحمن و رحیم کے نام سے شروع کرتا ہوں، واللہ تعالیٰ ہمیں اور تجھے توفیق صواب دے اور جن سے ہم عذاب کے سزاوار ہوں ان سے بچائے، جانو کہ کتاب و سنت کی نص کی دلیل سے غیر اللہ کو سجدہ کرنا حرام ہے لیکن کتاب اللہ میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے سجدہ کرو اللہ کے لئے اور اس کی عبادت کرو اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے، سورج و چاند کو مت سجدہ کرو بلکہ جس ذات نے ان کو پیدا کیا ہے اس کو سجدہ کرو اگر تم خاص اس کی عبادت کرتے ہو تو پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی کہ بیشک اس کے بغیر مخلوق کو سجدہ کرنا حرام ہے اس کے غیر کے لئے جائز نہیں، کیونکہ یہ پروردگار سبحانہ و تعالیٰ

فَلَا يَجُوزُ لِلنَّبِيِّ وَلَا لِبُيْتٍ وَلَا لِغَيْرِهِ، وَأَمَّا السُّنَّةُ فَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوَأْمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا الْحَدِيثُ وَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ لَمَّا قَدِمَ مَعَاذُ مِنَ الشَّامِ سَجَدَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا يَا مَعَاذُ قَالَ أَتَيْتُ الشَّامَ فَأَوَقَفْتُهُمْ لِيَسْجُدُوا لِسَاقِفَتِهِمْ وَيَطَارِقَتِهِمْ فَوَجَدْتُ فِي نَفْسِي أَنْ تَفْعَلَ ذَلِكَ بِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَفْعَلُوا فَإِنِّي لَوَكُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِغَيْرِ اللَّهِ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا الْحَدِيثُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَتْ (مَرْأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوَكُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا.

کی خصوصیات سے ہے پس کسی بنی ولی اور ان کے غیر کیلئے جائز نہیں لیکن سنت پس ابن ماجہ حضرت عائشہ کی حدیث لائے ہیں بیشک رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم دیتا تو میں عورت کو اپنے خاوند کے لیے سجدہ کا حکم دیتا (الحديث) اور نیز ابن ماجہ نے عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث نکالی ہے فرماتے ہیں جب حضرت معاذ شام سے آئے تو انہوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا آپ نے فرمایا معاذ یہ کیا ہے تو اس نے کہا میں شام سے آیا ہوں پس میں نے ان کو موافقت پایا کہ وہ کاہنوں اور جرنیلوں کو سجدہ کرتے ہیں پس آپ کے ساتھ یہ کرنے کیلئے میرے نفس نے محبوب جانا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا کرو پس بیشک اگر میں کسی غیر اللہ کو سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو اس کے خاوند کے لیے سجدہ کا حکم دیتا (الحديث) اور امام ترمذی نے حضرت ابی ہریرہ سے

سے روایت کی ہے وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا اگر میں کسی کو کسی ایک کے لئے سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو اس کے خاوند کے لئے سجدہ کرنے کا حکم دیتا، اور حضرت ابی ہریرہ سے ہی آتی ہے کہ وہ فرماتے ہیں ایک عورت رسول کریم کے پاس آئی پس اس نے کہا میں فلاں کی بیٹی ہوں آپ نے فرمایا میں نے تجھے پہچان لیا ہے تجھے کیا ضرورت ہے میری ضرورت میرے چہرے عابد کی طرف ہے آپ نے فرمایا میں نے اسے پہچان لیا ہے اس

قَالَتْ اَنَا فَلَانَةُ بِنْتُ فَلَانٍ قَالَ قَدْ عَرَفْتُكَ فَمَا حَاجَتُكَ قَالَتْ حَاجَتِي اِلَى ابْنِ عَمِّي الْعَابِدِ
 قَالَ قَدْ عَرَفْتُهُ قَالَتْ يُطْبِئُنِي فَاُخْبِرْنِي مَا حَقُّ الذَّوْجِ عَلَى الزَّوْجَةِ اِنْ كَانَ شَيْئًا اُطِيقُهُ
 تَزَوُّجَتُهُ قَالَ مِنْ حَقِّهِ اِنَّهُ لَوْ سَأَلْتَ مَنُخْرَاةً دَمًا وَفَيْحًا فَخَبَسْتِهِ بِلِسَانِكَ مَا اَدَمْتَ حَقَّهُ
 لَوْ كَانَ يَنْبَغِي لِلْبَشَرِ اَنْ يُسْجَدَ لِبَشَرٍ كَاَمْرُ الْمَلَأَةِ اَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا اِذَا دَخَلَ عَلَيْهِمَا كَمَا
 فَضَّلَهُ اللهُ عَلَيْهِمَا الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُزَارِيُّ وَالحَاكِمِيُّ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَآخَرُ الْأَمَامِ
 أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ أَهْلُ بَيْتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لَهُمْ
 جَمَلٌ مَسْنُونٌ عَلَيْهِمْ وَإِنَّهُ اسْتَصْعَبَ عَلَيْهِمْ فَمَنْعَهُمْ ظَهْرَهُ وَأَنَّ الْأَنْصَارَ رَجَاءُ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّهُ كَانَ لَنَا جَمَلٌ نُسَبِّي عَلَيْهِ وَإِنَّهُ اسْتَصْعَبَ عَلَيْنَا وَمَنْعَنَا
 ظَهْرَهُ وَقَدْ عَطَشَ الزَّمْرَعُ وَالتَّخْلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَحَابَةَ
 فَوْمُوا فَنَقَامُوا نَدَا خَلَّ الْحَايِطُ وَاجْمَلُ فِي نَاحِيَةٍ تَمْشِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَحْوَهُ فَقَالَتْ الْأَنْصَارُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ صَارَ مِثْلُ الْكَلْبِ الْكَلْبُ خَافَ عَلَيْكَ صَوَلَتْ

نے کہا وہ مجھ سے منگنی کرتا ہے پس آپ مجھے خاوند کے حقوق جو عورت پر ہیں بتاؤ پس اگر وہ اس قسم کے ہوئے
 کہ میں ان کے برداشت کرنے کی طاقت رکھوں تو اس سے نکاح کروں گی آپ نے فرمایا بیشک اگر اس کے
 ناک کے دونوں تھنوں سے خون اور پیپ بہے اور تو اسے اپنی زبان سے چاٹے پھر بھی تو نے اس
 کا حق ادا نہیں کیا، اگر کسی انسان کو حکم ہو تاکہ وہ کسی کے لئے سجدہ کرے تو میں عورت کو اس کے خاوند
 کے لئے سجدہ کا حکم دیتا جب وہ اس پر داخل ہو جیسے کہ اللہ نے اسے اس پر فضیلت دی ہے الحدیث
 اسے بزاز اور حاکم نے روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح اسناد والی ہے اور امام احمد

اسناد وحید کے ساتھ انس بن مالک سے لائے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ انصار یوں میں سے ایک گھر والوں
 کے لئے ایک زیادہ عمر اونٹ تھا اور بیشک وہ ان پر بیشک ہو گیا اور اس نے اپنی پیٹھ ان کے صدر ہونے
 سے روک لی اور انصار رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے پس انہوں نے کہا جی بات یہ ہے کہ ہمارے
 ایک عمر رسیدہ اونٹ ہے اور وہ ہم پر بہت دشوار ہے اس نے اپنی پیٹھ ہم سے ٹوک لی ہے اور اس نے
 کمیٹی اور کھجوروں کو بیاں سا بھروسہ دیا ہے پس رسول کریم نے اپنے ساتھیوں سے اٹھنے کو کہا پس وہ کھڑے
 ہو گئے پس آپ دیوار میں سے داخل ہو گئے اور اونٹ ایک کونے میں تھا پس رسول کریم اس کی طرف

فَقَالَ لَيْسَ عَلَيْهِ بَأْسٌ فَلَمَّا نَظَرَ الْجَلُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ حَوْجَةً حَتَّى خَرَّ سَاجِدًا بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَاصِيَّتِهِ أَذَلَّ مَا كَانَتْ قَطُّ حَقًّا وَخَلَّهٖ فِي الْعَمَلِ فَقَالَ لِمَا مَحَابَّةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ هَيْمَةٌ لَا تَعْمَلُ تَسْجُدُ لَكَ وَتَعْنُ نَعْمَلُ نَحْنُ أَحَقُّ أَنْ تَسْجُدَ لَكَ قَالَ لَا يَصِلُ لِمَنْ لَبَسَهُ أَنْ يَسْجُدَ لِبَشَرٍ وَلَوْ صَلَّحَ لِبَشَرٍ أَنْ يَسْجُدَ لَا مَرَّتِ الْمَلَائِكَةُ أَنْ تَسْجُدَ لِرُؤُوسِهِمَا لِعَظَمَةِ حَقِّهِمَا الْحَدِيثُ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَدَوَاةُ النَّسَائِيِّ مَخْتَصَرًا وَابْنُ حِبَّانٍ فِي مَوْجِبٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَأَلَا حَدِيثُ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ وَفِيمَا ذَكَرْنَا كَفَايَةٌ لِمَنْ لَهُ هِدَايَةٌ إِذَا تَقَرَّرَ لَكَ ذَلِكَ عَلِمْتَ أَنَّ السَّجُودَ لِبَشَرٍ حَرَامٌ بِنَصِّ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ وَنُصَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَذَا الرَّجُلُ الْمُبْتَدِعُ الَّذِي آمَرَ تَابِعَهُ بِالسَّجُودِ لَهُ مُرْتَكِبٌ مَعْصِيَةٍ عَظِيمَةٍ وَخَصْلَةٍ جَسِيمَةٍ إِنْ لَمْ يَكُنْ كُفْرًا فَلَا شَكَّ أَنَّهَا كِبِيرَةٌ مِنَ الْكِبَايِرِ فَالْوَاجِبُ عَلَيْهِ تَوْبَةٌ مِنْ هَذِهِ الْمَعْصِيَةِ وَالدُّخُوعُ عَنْهَا وَأَمَّا الْقَوْمُ السَّاجِدُونَ لَهُ فَإِنْ كَانُوا جَاهِلِينَ فَالْوَاجِبُ

چلے پس انصاروں نے کہا یا رسول اللہ! یہ تو کتے کی طرح باؤ لا ہے ہم اس کے آپ پر حمله کرنے سے خطرہ محسوس کرتے ہیں آپ نے فرمایا مجھے اس پر کوئی خطرہ نہیں، پس جب اونٹ نے رسول کریم کی طرف دیکھا تو آپ کی طرف چلا آئی کہ آپ کے سامنے سجدہ میں گر گئیں آپ نے اس کی پیشانی کو پکڑا وہ اس سے پہلے ذلیل نہیں تھا، پس آپ نے اسے کام میں لگا دیا پس آپ کے لئے صحابہؓ نے کہا یا حضرت یہ بے عقل چار بادید آپ کو سجدہ کرنا ہے ہم باغفل آپ کو کیوں نہ سجدہ کریں ہم تو زیادہ مستحق ہیں آپ کو سجدہ کرنے کے پس آپ نے فرمایا کسی انسان کے لئے درست نہیں کہ دوسرے کے لئے سجدہ کرے اور نسائی اسے مختصر لائے ہیں اور ابن حبان اپنی صحیح میں ابی ہریرہؓ سے لائے ہیں اور احادیث اس بات میں بہت ہیں اور جو ہم نے ذکر کیا ہے یہ ہدایت یافتہ کے لئے کفایت ہے جب آپ کے لئے یہ چیز ثابت ہو گئی تو آپ جان لیں گے کہ غیر اللہ کو سجدہ کرنا کتاب عزیز اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نص سے حرام ہے پس یہ بدعتی انسان جس نے اپنے لئے سجدہ کرنے کا اتباع کو حکم دیا ہے بڑی معصیت اور بہت بڑی خصلت کا مرتکب ہوا اگر یہ کفر نہیں تو اس میں کوئی شک نہیں کہ کبیرہ گناہ ضرور ہے پس اس پر اس گناہ سے توبہ اور رجوع کرنا ضروری ہے اور لیکن اس کو سجدہ کرنے والی قوم اگر وہ جاہل ہیں پس اس کی راہنمائی کرنا ضروری ہے کہ بیشک

أُرْسَادُهُمْ بَانَ السُّجُودَ لِغَيْرِ اللَّهِ حَرَامٌ بَلْ فِي بَعْضِ صُورَةٍ يَكُونُ كُفْرًا قَالَ الْعَلَمَةُ أَبُو حَجْرٍ الْمَكِّيُّ فِي شَرْحِ أَبِي فُضْلٍ فِي بَابِ سُّجُودِ الشُّكْرِ وَسُجُودِ الْجَهْلَةِ بَيْنَ يَدَيِ مَشَائِخِهِمْ حَرَامٌ إِتْفَاقًا وَلَوْ يَقْصِدُ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ وَفِي بَعْضِ صُورَةٍ يَكُونُ كُفْرًا أُنْتَهَى ۝

وَقَالَ أَيْضًا فِي كِتَابِهِ الْمُسْتَحْي بِالْأَعْلَامِ بِقَرَاهِمِ الْأَسْلَامِ وَقَدْ صَرَّحُوا بِأَنَّهُ سُجُودُ حِمْلَةِ الصُّوفِيَّةِ بَيْنَ أَيْدِي مَشَائِخِهِمْ حَرَامٌ وَفِي بَعْضِ صُورَةٍ يَكُونُ كُفْرًا أَفْعَلَهُ مِنْ كَلَامِهِمْ أَنَّ السُّجُودَ بَيْنَ يَدَيِ الْغَيْرِ مِنْهُ مَا هُوَ كُفْرٌ، وَمِنْهُ مَا هُوَ حَرَامٌ غَيْرُ كُفْرٍ فَالْكُفْرُ أَنْ يَقْصِدَ السُّجُودَ لِلْمَخْلُوقِ وَالْحَرَامُ أَنْ يَقْصِدَهُ اللَّهُ تَعَالَى مُعْتَكِبًا بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَقْصِدَهُ أَوْ لَا يَكُونُ لَهُ قَصْدٌ أُنْتَهَى

وَفِي الذِّكْرِ الْمُخْتَارِ مَا يَفْعَلُهُ الْجَهْلَالُ مِنْ بَيْنِ تَقْيِيدِ الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ وَالْعُظَمَاءِ وَحَرَامٌ وَالْفَاعِلُ وَالرَّاضِي بِهِ إِنْسَانٌ لَا تَنْتَهِي عِبَادَةُ الْوُثْنِ وَهَلْ يَكُونُ كُفْرًا فَطَعُ دَجِبَةُ الْعِبَادَةِ وَالْمَعْظِيَةِ كُفْرًا وَعَلَى دَجِبِ التَّحِيَّةِ لَا وَصَالَاتٍ شَأْنًا تَكْبِيرًا لِلْكِبَرَةِ وَفِي الْمُلْتَقَطِ التَّوَاضُّعُ لِغَيْرِ اللَّهِ حَرَامٌ أُنْتَهَى ۝

غیر اللہ کو سجدہ کرنا حرام ہے بلکہ بعض صورتوں میں کفر ہو جاتا ہے علامہ ابن حجر مکی شرح ابن فضل کے باب سجود الشکر میں فرماتے ہیں اور جاہلوں کا اپنے مشائخ کے سامنے سجدہ کرنا حرام ہے اتفاقاً اگرچہ اللہ کے قریب ہونے کے لئے کیوں نہ ہو اور بعض صورتوں میں کفر ہوتا ہے نیز وہ اپنی کتاب موسوم بہ الاعلام بقواطع الاسلام میں فرماتے ہیں اور تحقیق انہوں نے تصریح کی ہے کہ بیشک جاہل صوفیوں کا اپنے مشائخ کے سامنے سجدہ کرنا حرام اور بعض صورتوں میں کفر ہو جاتا ہے پس ان کے کلام سے معلوم ہو گیا کہ بیشک غیر اللہ کے سامنے سجدہ کرنا اس سے بعض صورتوں میں تو کفر ہے اور بعض حرام ہے کفر نہیں پس کفر تو یہ ہے کہ مخلوق کے لئے سجدہ کا قصد کیا جائے اور حرام یہ ہے کہ قصد اللہ کا ہو اور غیر کی تعظیم مطلوب ہو لیکن اس کا قصد نہ کیا جائے یا اس کا قصد ہو ہی نہ اور درمختار میں ہے جو جاہل کرتے ہیں علماء و عظماء کے سامنے زمین کو بوسہ دینا حرام ہے اور اس کا کرنا لاا اور اسے پسند کرنا لاا دونوں گنہگار ہیں کیونکہ یہ بت کی عبادت کے مشابہ ہے اور کیا کفر ہوگا، پس عبادت اور تعظیم کے طریق پر کفر ہے اور سلام و تحفہ کے طریق پر کفر نہیں اور ہو گا وہ مرتکب کبیرہ گناہ کا اور الملتقط میں ہے غیر اللہ کی تواضع حرام ہے

قَالَ فِي الشَّامِيِّ قَالَ الزَّيْلَعِيُّ وَذَكَرَ الْقَدْرَانِيُّ لَا يَكْفُرُ بِهَذَا السَّجْدَ لَا تَهْ بِرَأْيِهِ الْجَنَّةُ وَقَالَ
 شَمْسُ الْأَبْنَةِ الشَّرْحِيُّ إِنْ كَانَ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى وَجْهِ التَّخْطِيبِ كُفْرًا (أَتَمَّى) قَالَ لَفَهْسَانِي
 وَفِي الظَّهْرِيَّةِ يَكْفُرُ بِالسَّجْدِ مُطْلَقًا وَفِي النَّاهِدِ الْأَيْمَاءُ فِي السَّلَامِ إِلَى قَرِيبِ الرُّكُوعِ كَالسَّجْدِ وَ
 فِي الْمُحِيطِ إِنَّهُ يَكْفُرُ الْأَخْبَاءُ لِلسُّلْطَانِ وَغَيْرِهِ أَتَمَّى وَظَاهِرٌ لَهُمْ إِبْطَالُ السَّجْدِ عَلَى هَذَا الْقَبْلِ أَتَمَّى
 وَفِي الْفَتَاوَى الْحَادِيَّةِ نَصَابُ الْأَحْسَابِ إِذَا سَجَدَ لِغَيْرِ اللَّهِ يَكْفُرُ كَانَ وَضَعَ الْجَبْهَةِ
 عَلَى الْأَرْضِ لَا يَجُوزُ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى فَإِذَا قَالَ أَهْلُ الْحَرْبِ مُسْلِمًا أَسْجُدْ لِلْمَلِكِ وَكَأَقْتِنَاكَ فَلَا فَضْلَ
 أَنْ لَا يَسْجُدَ لَنَفْسِهِ صَوْرَةٌ وَلَا فَضْلَ لِلْإِنْسَانِ أَنْ لَا يَأْتِيَ بِمَا هُوَ كُفْرًا صَوْرَةٌ فَإِنْ كَانَ فِي حَالِهِ
 الْأَكْلَانِ وَالْإِخْنَاءُ لِلسُّلْطَانِ أَوْ لِغَيْرِهِ مَكْرُوهٌ لِأَنَّهُ يُشَبِّهُ فِعْلَ الْمُجْرِمِينَ - وَفِي الْمَغَاتِيمِ مَا يَنْفَعُ
 كَثِيرٌ مِنَ الْجَبَلَةِ مِنَ السَّجْدِ بَيْنَ يَدَيْ الْمَشَائِخِ فَإِنْ ذَلِكَ حَرَامٌ قَطْعًا بِكُلِّ حَالٍ سَوَاءٌ كَانَ عَلَى الْقَبْلَةِ أَوْ إِلَى

شامی میں کہا ہے اس کے مصنف زبلی فرماتے ہیں اور صدر نے ذکر کیا ہے کہ اس سجدہ کی وجہ سے
 کافر نہ ہوگا کیونکہ اس سے سلام وغیرہ کا قصد ہوتا ہے اور شمس الائمہ برحق فرماتے ہیں اگر غیر اللہ
 کے لئے ہو تو کفر ہے ختم شد قہستانی نے کہا ہے کہ ظہیرہ میں ہے کہ مطلق سجدہ غیر کو کرنے سے
 کفر ہوگا مطلقاً اور زاہدی میں ہے سلام میں اشارہ رکوع کے قریب ہو کر یا سجدہ ہی کی
 طرح ہے اور محیط میں ہے کہ بادشاہ اور دوسرے کے لئے جھکنا مکروہ ہے ختم شد اور ان
 کے کلام کے ظاہر سے تو اس قسم پر سجدہ کا طلاق ہے، اور فتاویٰ حمادیہ میں نصاب الا
 حساب سے نقل کیا ہے کہ جب غیر اللہ کو کوئی سجدہ کرے تو وہ کافر ہو گیا، کیونکہ غیر اللہ کے
 سوا کسی کے لئے زمین پر پیشانی رکھنا ناجائز ہے اور جب دشمن سلمان کو بادشاہ کو سجدہ
 کا حکم دے اور کہے ورنہ تجھے ہم قتل کر دیں گے پس افضل تو یہ ہے کہ سجدہ نہ کرے کیونکہ یہ
 صورت کفر ہے اور انسان کو افضل یہ ہے کہ صورت کفر والے کام نہ کرے اگرچہ مجبوری کی حالت
 میں ہو اور بادشاہ اور اس کے غیر کے لئے جھکنا مکروہ ہے کیونکہ یہ بے دنیوں کے فعل
 کے مشابہ ہے اور مفتاح میں ہے جو جاہل صوفی اپنے مشائخ کے سامنے سجدہ وغیرہ کرتے
 ہیں پس بیشک یہ قطعاً حرام ہے ہر حالت میں خواہ قبلہ کی طرف ہو یا غیر کی طرف اور خواہ

فَعَلَيْهَا وَسَوْ قَصِدَ السُّجُودَ لِلَّهِ تَعَالَى أَوْ غَفَلَ عَنْهَا نَتَنَى - فَالْحَاصِلُ أَنَّ سَجُودَهُ هَذَا الْجَهْلِيَّةُ
الْعَرَامُ الَّذِينَ هُمْ كَالْأَنْعَامِ الْمُبْتَدِعِ الضَّالِّ الْمَذْكُورِ حَرَامٌ مِنْ قِسْرِ السُّجُودِ لِتَعْظِيمِ الْمَخْلُوقِ لَا مِنْ قِسْمِ
مَا يُرَادُ بِهِ النِّجَاحُ الْمُسَوَّنَةُ لِأَنَّ النِّجَاحَ الْمُسَوَّنَةَ قَدْ أَرَسَتْ إِلَيْهَا الشَّارِعُ بِاللِّسَانِ لَا بِالْإِخْبَارِ وَلَا بِالسُّجُودِ
فَنُخَالِفُهُمْ لِمَا مَرَّبِ الشَّارِعُ الَّذِي جَاءُوا بِآلِ أَحْكَامٍ وَعِلْمَانَا يَفْعُنَا وَحَدَرْنَا مَا يُوجِبُ غَضَبَ
الْأَلْبَا لَعَلَّامِ دَلِيلٍ عَلَى قُبْحِ فِعْلِ الْجَهْلَالِ الْمَذْكُورِينَ وَفُجِحَ الْأَمْرُ بِهِمْ بِذَلِكَ بَلْ بَعْدَ إِرْشَادِهِمْ وَ
تَعْلِيهِمْ بِأَنَّ هَذَا الْفِعْلَ حَرَامٌ وَبَقَاؤُهُمْ عَلَى فِعْلِ هَذَا الْأَمْرِ الْحَرَامِ لَا يَبْعُدُ الْقَوْلُ بِكُفْرِهِمْ وَكُفْرُ
مُؤَيَّدٍ هُمَا الْمُبْتَدِعُ الضَّالُّ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ بَعْدَ تَحْرِيرِ هَذَا الْجَوَابِ وَارْسَالِهِ إِلَى السَّائِلِ كَذَلِكَ فَدَايِدُ لَا وَرَدَ عَلَيْهِ سَوَالُ أَخُوهُ هُوَ مَا قَوْلُهُمْ
أَدَامَ اللَّهُ فَضْلَهُمْ فِي تَقْبِيلِ الْيَدِ الْمَكْرُوهَةِ أَمْ لَا فَقَدْ رَوَى الرَّزْمِيُّ فِي جَامِعِهِ مِنْ حَدِيثِ
صَفْوَانَ بْنِ مَعَالٍ أَنَّ قَوْمًا مِنَ الْيَهُودِ قَبِلُوا يَدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَرَّ جُلْدَهُ
قَالَ الرَّزْمِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ -

اللہ کو معجزہ کا قصد کرے یا اس سے غافل ہو واپس حاصل کلام یہ ہے کہ بیشک ان جاہل عوام کا لا انعام کا
مذکور گرام بدعتی کو سجدہ کرنا حرام ہے مخلوق کی تعظیم والے سجدہ کی قسم سے ہے نہ کہ اس قسم سے جس سے سنون
سلام مراد لیا جاتا ہے کیونکہ سنون سلام کے لئے شارع علیہ نے زبان کے ساتھ رہنمائی فرمائی ہے نہ
کہ جھکنے اور سجدہ کرنے سے پس ان کا شارع علیہ کے حکم کی مخالفت کرنا، شارع علیہ جو ہمارے پاس
احکام لائے اور ہمیں فائدہ مند امور سکھائے اور ہمیں اس چیز سے ڈرایا جو بڑے عالم اللہ تعالیٰ کے غضب
کا سبب بنتی ہے وان جاہل صوفیوں مذکورہ کے فعل کی قباحت پر دلالت کرتی ہے اور اس کے حکم دینے
کی قباحت پر دلالت کرتی ہے بلکہ ان کی رہنمائی اور ان کو تعلیم دینے کے بعد کہ یہ کام حرام ہے اور ان کے
اس کام پر باقی رہنے کے بعد ان پر کفر کا فتویٰ لگانا، اور اللہ سبحانہ، عالم ہم سے زیادہ ہے اور خدا تعالیٰ ہمارے
سرور و محمدؐ اور ان کی آل پر رحمت کرے۔ پھر اس جواب کو کچھ کرسائل کی طرف بھیجنے کے بعد اللہ اس کے فوائد کو زیادہ
کھے اس پر دوسرا سوال وارد ہوا کیا تمہارا قول ہے خدا تمہارے فضل کو ہمیشہ رکھے ہاتھ کو چومنے کے متعلق کیا یہ
مکروہ ہے یا نہیں اور تحقیق امام ترمذی اپنی جامع میں صفوان بن عسال کی حدیث لائے ہیں کہ بیشک یہودی ایک قوم
نے رسول کریم کے ہاتھ کو چوما اور پاؤں کو بھی اور امام ترمذی نے کہا ہے حدیث حسن صحیح ہے۔

وَرَدَى الْحَاكِمُ فِي سِتْدِ رُكْبِهِ أَنْ يَجْلَأَ أَقَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْرًا فِي شَيْءٍ أَزِدَادِيهِ يَقِينًا فَقَالَ إِذْ هَبْ إِلَى تِلْكَ الشَّجَرَةِ فَادْعُهَا فَذَهَبَ إِلَيْهَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوكَ فَجَاءَتْ حَتَّى سَلَّمَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَقَالَ لَهَا إِذْ جِئْتِي فَدَحَجَعْتُ قَالَ ثُمَّ إِذِنْ لَكَ تَقَبُّلُ رَأْسِهِ وَرَجُلِيهِ الْحَدِيثُ وَلَا خَفَى أَنْ تَقْبِيلُ الْيَدِ وَالرُّجُلِ لَا يَحْصُلُ بِدُونِ الْأَخْتَارِ وَقَدْ ثَبَتَ النَّبِيُّ عَنْ الْأَخْتَارِ كَمَا فِي التِّرْمِذِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي النَّسْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجُلُ مَنْ يُلْقِي أَخَاهُ الْخَنُزُ لَمْ قَالَ لَا قَالَ فَيَلْتَرِمُهُ وَيُقْبِلُهُ قَالَ لَا قَالَ أَفَيَا خُذْ بِيَدِهِ وَيَصَافِحْهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي هَذَا حَدِيثٍ حَسَنٍ فَإِذَا كَانَ إِخْتَارُ بَعْضِنَا لِبَعْضٍ مَمْنُونٌ فَمَا التَّرَفُّيقُ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ بِتَقْبِيلِ يَدِ الرَّجُلِ وَرَجُلِهِ فَإِنْ ذَلِكَ لَا يُمْكِنُ بِدُونِ الْأَخْتَارِ وَمَا تَقْبِيلُ الرَّجُلِ فَإِذَا قُلْتُمْ بِحَازَةِ فَيَأْتِي صِفَةً يَكُونُ وَهَلْ وَرَدَ فِي كَيْفِيَّتِهِ حَدِيثٌ

بَيِّنُوا تَوْجُّهُمَا وَادْعَا

اور امام حاکم اپنی مستدرک میں لائے ہیں کہ ایک انسان رسول اللہ کے پاس آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ مجھے ایسی چیز دکھاؤ جس سے میرے یقین زیادہ ہو جائے آپ نے فرمایا اس درخت کے پاس جا کر اسے پکارو وہ اس کی طرف گیا، اور کہا کہ بیشک رسول اللہ تجھے بلا تے ہیں پس اس درخت نے آپ کے پاس اگر آپ کو سلام کیا آپ نے اس کو لوٹنے کا حکم دیا وہ لوٹ گیا راوی کہتے ہیں پھر آنحضرت نے اسے اجازت دی تو اس انسان نے آپ کے سر اور پاؤں کو بوسہ دیا (الحديث) اور یہ پوشیدہ نہیں کہ ہاتھ اور پاؤں کا بوسہ وزنا بغیر جھکنے کے حاصل نہیں ہو سکتا مالا لیکہ جھکنے سے یہی ثابت ہو چکی ہے جیسے کہ جامع ترمذی شریف میں حضرت انس سے حدیث ہے راوی کہتا ہے کہ آنحضرت سے ایک انسان نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم سے ایک انسان اپنے بھائی سے ملتا ہے کیا وہ اس کے لئے جھک سکتا ہے آپ نے فرمایا نہیں اس نے کہا پس اسے چٹ جائے اور اس کا بوسہ لے لے آپ نے فرمایا نہیں، اس نے عرض کی کیا اس کے ہاتھ کو پکڑ کر مصافحہ کر فرمایا ہاں، امام ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے پس جب ہم سے بعض کے لئے جھکنا منع ہے تو ان احادیث کے درمیان جن میں آدمی کے ہاتھ و پاؤں چومنے کا ذکر آتا ہے کیا تطبیق ہے اور جب تم اسے جائز کرو تو کس صفت سے ہو گا کیا اس کی کیفیت کے متعلق کوئی حدیث آئی ہے، بیان کرو تمہیں اجر

وَرَدَّ اللَّهُ أَيُّضًا عَنْ مُعْبِدِ التَّقْبِيلِ مُطْلَقًا سَاءَ كَانَ تَقْبِيلُ يَدٍ أَوْ رَجُلٍ أَوْ شَيْءٍ مِنْ أَعْضَاءِ الْإِنْسَانِ كَمَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي رِيحَانَةَ فَقَضَّصُوا بِالْجَوَابِ الشَّافِي لَا زَلَّ لَهُ أَهْلًا لِعَلِّ الْمَشْكَلَاتِ - فَأَقُولُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَوْكَلًا عَلَيْهِ وَطَالِبًا مِنْهُ التَّوْفِيقَ لِصَابَةِ الصَّوَابِ لَاعْلَمَانَ أئِمَّةِ الْأَصُولِ وَفَضْلِهِ الْإِمَامِ السُّبْكِيِّ فِي جَمْعِ الْجَوَامِعِ وَغَيْرِهَا حَرُّوَابًا أَنْ تَوَاحِدَ بِالشَّخْصِ لِدُجْهَتَيْنِ فَأوردوا لذلك أمثلة يستفاد منه جواب ما استشكل السائل

كثرت الله فوائد في علمه وذلك أن الاختصاص في ذاته للمخلوق ممنوع بنص الحديث الذي ذكره السائل كثرت الله فوائد ولكن حيث كان غير مقصود في ذاته بل وسيلة إلى أمر مطلوب لم يكن ممنوعاً وذلك إن تقبيل يد الرجل ورجله لا يحصل بغير الاختصاص فلما كان في ذاته غير مقصود بل وسيلة إلى أمر مطلوب لم يرد خل في قيم الاختصاص المنوع

ملک اور خالی بوسہ لینے سے بھی نفی آئی ہے مطلقاً، خواہ ہاتھ کا ہو یا پاؤں کا یا انسان کے اعضاء میں سے کسی اور چیز کا ہو جیسے کہ ابن ابی شیبہ اپنی کتاب میں ابی ریحانہ کی حدیث لاتے ہیں جواب شافی سے فضل کر دتم ہمیشہ مشغلات کے حل کرنے میں قابل ہو،

پس میں کہتا ہوں، شروع کرتا ہوں میں رحمن و رحیم کے نام سے اللہ پر توکل کرتا ہوں اور اس سے درستی تک پہنچنے کی توفیق طلب کرتا ہوں، جان، کہ اصول کے ائمہ اور ان سے امام سبکی نے اور ان کے غیر نے تصریح کی ہے کہ کسی انسان کو پانے والے کی دو جہات ہیں اور انہوں نے کئی مثالیں بیان کی ہیں جن سے جس چیز کو مسائل نے مشکل خیال کیا ہے جواب ہو سکتا ہے اللہ اس کے فوائد کو زیادہ کرے اور اس کے علم میں زیادتی کرنے اور یہ اس وجہ سے کہ یہی اللہ کے سوا مخلوق کی ذات کے لئے جھگنا نص حدیث کے ساتھ ممنوع ہے جسے سائل نے ذکر کیا ہے خدا اس کے فوائد کو زیادہ کرے اور لیکن وہ بذات مقصود نہ ہو بلکہ مطلوبہ امر کے لئے وسیلہ ہو تو ممنوع نہیں ہے اور یہ اس لئے کہ ہاتھ و پاؤں کا بوسہ بھگنے کے بغیر حاصل نہیں ہوتا، پس جب وہ اپنی ذات میں غیر مقصود ہے پس امر مطلوب کی طرف وسیلہ ہے تو یہ انحاء ممنوع میں داخل نہ ہو، پس ممنوع صرف

فَالْمَنْعُوعُ هُوَ الْأَخْنَاءُ الْمَجْرَدُ الْمُشَابَهَةُ لِلْعِبَادَةِ لَا الْأَخْنَاءُ الَّذِي لَيْسَ مَقْصُودًا فِي ذَاتِهِ بَلْ
 وَسِيلَةٌ إِلَى أَمْرٍ مَطْلُوبٍ كَقَبِيلٍ يَدُ الْوَالِدَيْنِ أَوْ الْعَالِمِ أَوْ الشَّرِيفِ أَوْ الْأَمَامِ الْعَادِلِ رَجُلًا
 أَوْ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ فَمَا كَانَ وَسِيلَةً إِلَى أَمْرٍ مَطْلُوبٍ غَيْرِ مَقْصُودٍ لِذَاتِهِ لَمْ يَدْخُلْ فِي قِسْمِ
 الْأَخْنَاءِ الْمَجْرَدِ الْمَنْعِيِّ عَنْهُ وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَدَّلَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ
 وَمَسَّحَ عَلَيْهِ وَشَاعَ ذَلِكَ لِأَمْتِهِ فَلَمْ يَكُنِ الْأَخْنَاءُ لِتَحْصِيلِ هَذِهِ السَّنَةِ مِنْ قِسْمِ
 الْمَنْعُوعِ وَمَا خَصَّ فِيهِ ذَلِكَ هَذَا مَا ظَهَرَ لِلْحَقِيرِ إِيذًا بِالتَّقْصِيرِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ
 وَأَمَّا قَوْلُ السَّائِلِ نَادَا اللَّهُ فِي حَلِيمِهِ أَنَّهُ ثَبَتَ النَّهْيُ عَنِ التَّقْيِيلِ مُطْلَقًا سَاءَ
 كَانَ تَقْيِيلٌ يَدًا أَوْ رِجْلًا أَوْ شَيْءٌ مِنْ أَعْضَاءِ الْإِنْسَانِ كَمَا فِي مُصَنَّفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ
 حَدِيثِ أَبِي رِيحَانَةَ فَجَوَابُهُ مِنْ دُجُوبِ الْأَوَّلِ أَنَّ السَّائِلَ لَمْ يَذْكُرْ رِجَالَ الْحَدِيثِ
 وَلَقَطَهُ حَتَّى يُنْظَرَ فِي رِجَالِهِ وَمَتْنِهِ وَلَيْسَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِمَّنْ شَرَطَ الصَّحِيحَةَ
 فِي مُصَنَّفِهِ بَلْ فِيهِ الصَّحِيحُ وَالْحَسَنُ وَالضَّعِيفُ السَّاقِطُ

خالی جھکنا ہے جو کہ عبادت کے مشابہ ہے نہ کہ وہ جھکنا جو کہ کہنی ذات میں مقصود نہیں ہے بلکہ امر مطلوب
 کی طرف وسیلہ ہو جیسے کہ والدین کے ہاتھ یا عالم کے یا شریف اور امام عادل کے پاؤں کا بوسہ لینا یا
 حجر اسود کا پس جو جھکنا امر مطلوب کی طرف وسیلہ ہو اور اپنی ذات کے لئے مقصود نہ ہو وہ اس مطلق
 اغناء معنی عنہ کی قسم میں داخل نہیں ہے اور تحقیق ثابت ہے کہ رسول کریم نے حجر اسود کا بوسہ لیا اور اس
 پر سجدہ کیا اور اس کو اپنی امت کے لئے شروع ٹھہرایا، پس جو جھکنا اس سنت کو حاصل کرنے کے
 لئے ہے وہ ممنوع کی قسم سے نہیں ہے اور جس مسئلہ میں ہم ہیں وہ اسی سے ہے یہ وہ چیز جو مجھ فقیر کی
 کے قیدی کے لئے ظاہر ہوئی اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ زیادہ عالم ہے اور لیکن سائل کا قول، خدا اس کے علم
 میں زیادتی کرے کہ مطلقاً تقییل سے نہیں ثابت ہو چکی ہے خواہ ہاتھ، پاؤں یا اعضاء انسان میں
 کسی اور عضو سے کا بوسہ لینا ہو جیسے کہ ابن ابی شیبہ کی کتاب میں ابی ریحانہ کی حدیث ہے پس اس
 کا جواب کئی وجوہ سے ہے، پہلی وجہ تو یہ ہے کہ سائل نے رجال حدیث کا ذکر نہیں کیا اور نہ ہی اس کے
 الفاظ کا، تاکہ اس کے متن اور رجال کو دیکھا جائے اور ابن ابی شیبہ ان مصنفوں سے نہیں ہے جنہوں نے
 اپنی کتاب کی صحت کی شرط لگائی ہے بلکہ اس کی کتاب میں احادیث صحیح، حسن، اور ضعیف گری ہوئی ہیں

الْوَجْهَ الثَّانِي أَنَّ الْأَحَادِيثَ الْوَارِدَةَ فِي تَقْيِيلِ الْبَيْدِ وَالرَّحْلِ وَالْبَطْنِ وَالْمَخْدِ وَالْقَفْرِ فِي أَبِي دَاوُدَ - وَمُصَنَّفِ الْحَافِظِ أَبِي سَعِيدٍ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ زِيَادٍ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ الْأَعْرَابِيِّ أَحَدَ تَلَامِيذِهِ أَبِي دَاوُدَ رَوَى مِنْهُ عَنْهُ خَالَفَ مَا نَقَلَهُ السَّائِلُ عَنْ مُصَنَّفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ فَهِيَ مُقَدَّمَةٌ وَأَحْسَنُ فَلَمَّا كَرُمَ مِنْ ذَلِكَ مَا يَشِيرُ لَهُ الصَّدْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ - أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ فِي جَامِعِهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ وَأَبُو سَامَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عُمَرُ بْنُ مَرْقَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ - عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ قَالَ قَالَ يَهُودِيُّ لِمَصَاحِبِهِ إِذْ هَبَّ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ فَقَالَ صَاحِبُهُ لَا تَقُلْ نَبِيًّا فَإِنَّهُ لَوْ سَمِعَكَ كَانَ لَكَ أَرْبَعَةُ أَعْيُنٍ فَاتِّبَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَالَاهُ عَنْ تِسْعِ آيَاتِ بَيِّنَاتٍ -

نَقَالَ لَهُمْ لَا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِخُوا وَلَا تَزْبُوا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا تَمْشُوا بِعِزِّي إِلَى ذِي سُلْطَانٍ لِيَقْتُلَهُ

در شری وجہ یہ ہے کہ بیشک وہ احادیث جو ہاتھ، پیر، پیٹ، رخسارہ اور منہ کا بوسہ لینے میں ابی داؤد، اور حافظ ابی سعید احمد بن محمد بن زید و جو کہ ابن الاعرابی کے ساتھ معروف ہیں کی کتاب میں وارد ہونے والی مخالف ہیں سائل کی نقل کی ہوئی ابن ابی شیبہ والی حدیث کے (ابن الاعرابی امام ابی داؤد کے تلامذہ میں سے ہے) پس یہ احادیث مقدم ہیں، اور اس سے اصح ہیں پس ہم وہ احادیث ذکر کرتے ہیں جن سے سائل کا شرح صدر ہو جائیگا، انشاء اللہ، امام ترمذی اپنی جامع ترمذی شریف میں لاتے ہیں وہ روایت کرتے ہیں ابو کریم عبد اللہ بن ادریس سے اور ابو اسامہ شعبہ سے وہ عمرو بن مرہ سے وہ عبد اللہ بن سلمہ سے وہ صفوان بن عسال سے راوی کہتا ہے یہودی نے اپنے ساتھی سے کہا میرے ساتھ اس بنی کے پاس چلو اس کے ساتھی نے کہا بنی تمث کہو، کیونکہ ہو سکتا ہے وہ اسے سن کے لئے چار آنکھیں ہیں تو وہ دونوں رسول کریم کے پاس آئے اور آپ سے تو واضح آیات کے متعلق دریافت کیا، آپ نے فرمایا اللہ کے ساتھ شریک کسی کو مت ٹھہراؤ، چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، اور جن جان کو اللہ نے حق کے بغیر مت قتل کرو، اور برہمی انسان کو بادشاہ کے پاس نہ لے جاؤ، تاکہ وہ اسے قتل کرے

وَلَا تَحْمَدُوا وَلَا تَكْلُمُوا الرِّبَا وَلَا تَقْدُوا مُحَصَّنَةً وَلَا تَوَلُّوا يَوْمَ الزَّحْفِ وَ
عَلَيْكُمْ خَاصَّةً مَعْنَى الْيَهُودِ أَنْ لَا تَتَعَدُّوا فِي السَّبْتِ قَالَ تَقْبَلَانِ يَدَيَّ وَرَجُلِي
الْحَدِيثَ مَا وَاهَاكَ إِلَّا مَامَ أَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيَّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
وَإِخْرَجَهُ أَيْضًا النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ جَرِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ وَهُوَ مُشْتَمِلٌ لِأَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بِنِ سَلَمَةَ فِي حِفْظِهِ قَدْ تَكَلَّمُوا فِيهِ وَلَعَلَّهُ انْقَلَبَ عَلَيْهِ السَّعْمُ بِالْعَشْرِ الْكَلِمَاتِ
فَإِنَّهَا وَصَايَا فِي التَّوْرَةِ لَا تَقْلُقْ لَهَا الْقِيَامَ الْحُجَّةَ عَلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ يَ -

وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ الزَّارِيعِ وَكَانَ فِي وَفْدِ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ فَجَعَلْنَا
تَبَادُؤَ مِنْ رِوَاغِلِنَا فَتَقَبَّلَ يَدَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلِي الْحَدِيثَ
وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
حَدَّثَ شُرُودَ كَرَقِصَةَ قَالَ قَدْ تَوَنَّا يَعْزِي مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَّلْنَا يَدَا -
وَعَنْ بَرِيدَةَ مَا خَصَّ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ أَعْدَائِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور جادو نہ کرو ربا کو مت کھاؤ اور پاکہ امن کو تہمت نہ لگاؤ اور لڑائی کے دن پیٹھ مت پھرو اور
اسے یہود کے گروہ تم پر خصوصاً یہ ہے کہ ہفتے کے دن میں زیادتی مت کرو راوی کہتے ہیں ان
دونوں نے آپ کے ہاتھ پر کا بوسہ لیا اسے امام احمد و ترمذی لائے ہیں اور ترمذی نے فرمایا ہے
یہ حدیث حسن و صحیح ہے، اور اسے نسائی اور امام ابن ماجہ اور ابن جریر اپنی تفسیر میں لائے ہیں
اور یہ مشکل ہے کیونکہ عبد اللہ بن سلمہ کے حافظ میں محدثین نے کلام کیا ہے اور شاید کہ اس پر نو دس
کلمات کے ساتھ بدل گئے ہیں کیونکہ یہ تواریات میں وصایا ہیں ان کا تعلق فرعون پر حجۃ قائم
کرنے سے کہا ہے، اور امام ابو داؤد و زرارہ کی حدیث لائے ہیں اور وہ عبد القیس کے وفد میں
تھا کبار راوی نے پس شروع ہوئے ہم اپنی سواریوں سے سبقت لے جاتے تھے تاکہ ہم رسول
کریم کے ہاتھ پاؤں کا بوسہ لیں امام ابو داؤد و حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ عن عبد اللہ بن عمر
والی بھی لائے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر نے اسے حدیث سنائی اور ایک قصہ ذکر کیا اس نے ہم رسول
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوئے اور ہم نے آپ کے ہاتھ اور آپ کے پاؤں کا بوسہ دیا،
اور بریدہ رضی اللہ عنہ سے بھی لائے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ایک جنگلی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْلَمْتُ فَاذْهَبْ بِمَنْ شِئْتَ أَرَادُ بِهِ يَقِينًا قَالَ مَا تَرِيدُ قَالَ أَدْعُ تِلْكَ الشَّجَرَةَ فَلَمَّا تَرَكْتَ قَالَ أَذْهَبْ إِلَيْهَا فَاذْهَبْ وَقُلْ لَهَا أَجِئِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا لَتْ فَقَطَعَتْ عُرْوَتَهَا وَفَرَّغَتْ بَاحْتِي أَنْتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ السَّلَامُ عَلَيْكَ فَقَالَ حَبِيبِي قَالَ فَنَرَاهَا فَلْتَزَجَّ فَرَجَعَتْ فَذَلَّتْ عُرْوَتُهَا فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ ثُمَّ اسْتَوَتْ كَمَا كَانَتْ فَقَالَ إِيذَنْ أَنْ أَقْبَلَ رَأْسَكَ وَجُلِيكَ فَإِذَنْ لَمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَّلَ رَأْسَهُ وَبِجُلِيهِ قَالَ إِذَنْ لِي أَنْ أَسْجُدَ لَكَ قَالَ لَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَا مَرَّتُ الْمَرَاةُ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا تَعْظِيمًا لِحَقِّهِ سَادَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَابْنُ الْأَعْرَابِيِّ فِي رِسَالَتِهِ فِي التَّقْيِيلِ وَالْمَعَانِفَةِ وَالْمَصَافِحَةِ وَالْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِئِ وَقَالَ الْحَافِظُ فِي فَتْحِ الْبَارِئِ وَقَدْ جَمَعَ الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْمُقَرَّبِيِّ جُزْءًا فِي التَّقْيِيلِ سَمِعْنَاهُ وَأَوْرَدَ فِيهِ

کے پاس آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ میں اسلام لے آیا ہوں مجھے ایسی چیز دکھائیے جس سے میرا یقین زیادہ ہو جائے آپ نے فرمایا تیرا کیا ارادہ ہے، اس نے کہا میں اس درخت کو بلاؤں پس وہ آپ کے پاس آجائے آپ نے فرمایا اچھا اس درخت کی طرف جاؤ اور اسے کہو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دے پس وہ درخت جھک گیا تو اس انسان نے اس کی شاخیں اور جڑیں کاٹ کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آیا پس انہوں نے اگر کہا آپ پر سلام ہو اس انسان نے کہا پس مجھے اتنی نشانی کافی ہے آپ نے فرمایا اسے حکم دے کہ لوٹ جائے پس وہ گئیں پس اس کی جڑیں اس جگہ میں مائل ہو گئیں پھر یہ بھی ہو گئیں پس اس انسان نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے لئے اجازت مرحمت فرمائیں کہ میں آپ کے سر اور پاؤں کو بوسہ دیا اس نے کہا میرے لئے آپ کو سجد کرنے کی اجازت عطا فرمائیں آپ نے فرمایا کوئی انسان دوسرے کو سجدہ نہ کرے اور اگر میں کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم دیتا تو میں عورت کو اس کے خاوند کے لئے سجدہ کا حکم دیتا اس خاوند کے حق کی تعظیم کے لئے الحدیث، اسے حاکم نے مستدرک میں نقل ہے اور ابن الاعرابی اپنے رسالہ التقییل و المعافحہ میں اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اور تحقیق حافظ ابوبکر بن المقرئ جزء فی التقییل سمعنا نامی رسالہ جمع کیا ہے اور اس میں انہوں نے یہ

أَحَادِيثَ كَثِيرَةً وَأَتَارَافًا مِنْ جَدِيدِهَا حَدِيثُ الزَّارِعِ الْعَبْدِيُّ وَكَانَ فِي وَفْدِ عَبْدِ
الْقَيْسِ قَالَ نَجْعَلُنَا نَبَادِرَ مَنْ نَعَا جَلِينَا فَتَقَبَّلَ يَدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَبِرَّ جَلِيلِهِ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ مُزَيْدَةَ الْعَصْرِيِّ مِثْلَهُ وَمِنْ حَدِيثِ أُمِّ
بْنِ شَرِيكٍ قَالَ قُمْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَّلْنَا يَدَهُ - وَسَمِعَ كَافِرِي
وَمِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَّلَ يَدَهُ -

وَمِنْ حَدِيثِ بَرِيدَةَ فِي قِصَّةِ الْأَعْرَابِيِّ وَالشَّجَرَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِيذَنْ لِي
أَنْ أَقْبَلَ رَأْسَكَ وَبِرَّ جَلِيلِكَ فَأَذِنَ لَهُ - وَأَخْرَجَهُ الْجَعْفَرِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ
مِنْ مَادَائِيَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَرَارٍ قَالَ أَخْرَجَهُ لَنَا سَكَمَةُ بْنُ الْأَكْثَمِ
كُفَا صَحْمَةً كَانَتْهَا كَفْتُ بَعِيدَ فَقُبْنَا إِلَيْهَا فَقَبَّلْنَا هَا - وَعَنْ نَائِيَةِ أَنَّهُ قَبَّلَ يَدَ النَّبِيِّ
أَخْرَجَهُ أَيْضًا ابْنُ عَلِيٍّ قَبَّلَ يَدَ الْعَبَّاسِ بْنِ دُرْجَلَةَ - وَأَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُقْبَرِيِّ وَأَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ مَالِكٍ
الْأَشْجَعِيُّ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ أَبِي أَوْفَى نَاوِلْنِي يَدَكَ الَّتِي بَايَعْتَ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سی احادیث وارد کی ہیں ان تمام سے عمدہ حدیث زرارہ عبیدی کی ہے اور وہ عبد القیس کے
وفد میں تھا راوی کہتا ہے میں شروع ہوئے ہم اپنی سواروں سے سبقت لے جاتے تھے تاکہ
رسول کریم کے ہاتھ و پاؤں کا بوسہ لیں۔ اور امام ابی داؤد مزیدہ العصری کی حدیث اسیرح کی
لائی ہیں اور امام ابن شریک بھی وہ کہتے ہیں ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کھڑے ہوئے
پس ہم نے آپ کے ہاتھ کا بوسہ لیا۔ اور اس کی سند قوی ہے اور جابرؓ کی حدیث سے کہ بیشک
حضرت عمرؓ فاروق رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کھڑے ہوئے اور آپ کے ہاتھ کا بوسہ لیا۔
اور بریدہؓ والی حدیث اعرابی اور شجرہ (درخت) والے قصہ والی اس اعرابی نے کہا، یا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنے سر اور پاؤں کو بوسہ دینے کی اجازت دیجیئے آپ نے اجازت اسے
عطا فرمادی، اور امام بخاری الاب المفرد میں عبد الرحمن بن زید کی حدیث لائے ہیں راوی
کہتے ہیں ہمارے لئے سلمہ بن اکوع نے ایک موٹی ہتھیلی تھی نکالی ہم اس کی طرف کھڑے ہوئے
اور اس کو بوسہ دیا، اور اسے ابن المقری لائے ہیں اور ابی مالک اشجعی کے طریق سے لائے ہیں روا
کہتا ہے میں نے ابن ابی اوفی سے کہا مجھے اپنا وہ ہاتھ بکڑ جس سے آپ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم

فَتَدَلَّيْنَاهَا فَقَبِلَتْهَا وَاعْنِ عَمْرَاهُمَا رَجَعُوا مِنَ الْغَزَا حَيْثُ قَرُّوا قَالُوا نَحْنُ
الْفَارِدُونَ فَقَالَ بَلْ أَنْتُمُ الْعَكَارِدُونَ وَأَنَا فِئْتَةُ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ فَقَبِلْنَا يَدَاهُ وَ
قَبِلَ أَبُو أُمَامَةَ وَكَعْبُ بْنُ مَالِكٍ وَصَاحِبَا يَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ذَكَرَهُ الْأَبْهَرِيُّ وَقَبِلَ أَبُو عُبَيْدَةَ يَدَ عَمْرِو بْنِ
قَدَمٍ وَقَبِلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ يَدَ ابْنِ عَبَّاسٍ حِينَ أَخَذَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِرِكَابِهِ قَالَ
الْأَبْهَرِيُّ وَرَأَيْنَا كِرْهَهَا مَالِكٌ إِذَا كَانَتْ عَلَى وَجْهِ التَّكْبِيرِ وَالْتِظَامِ
وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ عَلَى وَجْهِ الْقَرَارِ إِلَى اللَّهِ لِيَدِ يَدِهِ أَوْ لِعَلْمِهِ أَوْ لَشَرَفِهِ
فَإِنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ لِنَتْنَاهُ كَلَامَ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي وَقَالَ فِي
فَتْحِ الْبَارِي أَيْضًا قَالَ التَّوَدُّيُّ تَقْبِيلُ يَدِ الرَّجُلِ لِزُهْدِهِ وَصَلَاتِهِ
أَوْ عَلَيْهِ أَوْ شَرَفِهِ أَوْ صِيَانَتِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الدِّيْنِيَّةِ لَا تَكْرَهُ

کی بیعت کی ہے پس اس نے وہ ہاتھ پکڑ لیا پس میں نے اس کو بوسہ دیا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ
عنه سے بوسہ کیا کہ جب وہ اس لڑائی سے واپس آئے جہاں وہ بھاگ گئے تھے، تو صحابہ درمیان
اللہ علیہم اجمعین نے کہا کہ ہم تو بھاگنے والے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلکہ تم تو
دوبارہ حملہ کرنا لے ہو اور میں مومنوں کے لئے بہتر قیمت کے ہوں روایتی کہتے ہیں، پس ہم
نے آپ کے ہاتھ کو بوسہ دیا، اور ابو امامہ اور کعب بن مالک اور اس کے دونوں ساتھیوں نے جب
کہ اللہ نے ان کی توبہ قبول کی تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کو بوسہ دیا اسے ابھری نے
فرما کہ ہاں اور حضرت ابو عبیدہؓ نے حضرت عمر فاروق کے آنے کے وقت ان کے ہاتھ کا بوسہ لیا اور
حضرت زید بن ثابت نے حضرت ابن عباس کے ہاتھ کو بوسہ دیا جب کہ انہوں نے ان کے گھوڑے
کی رکاب پکڑی تھی ابھری فرماتے ہیں اور امام مالک نے اسے صرف اس وجہ سے مکروہ خیال کیا
ہے جب کہ یہ بڑے بنے اور تعظیم کے لئے ہو اور لیکن جب یہ نیکی کے لئے ہو اللہ سے اس کے دین
علم اور شرف کی وجہ سے تو تحقیق یہ جائز ہے امام نووی فرماتے ہیں کہ آدمی کے ہاتھ کا بوسہ اس کے
زید، اصلاح، علم، شرف اور پاکدامنی کی وجہ یا کسی اور دینی کام کی وجہ سے تو پھر مکروہ نہیں بلکہ

بَلْ يَسْتَحِبُّ فَإِنْ كَانَ لِيَغْنَاهُ أَوْ شَوَّكَتِهِ أَوْ جَاهَهُ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا نَبْكَوْدَةً
 شَدِيدًا الْكَرَاهَةِ وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْمُتَوَلَّى لَا يَجُوزُنِي زَنْهَى - وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ
 مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ فِي قِصَّةِ الْأَفْكِ قَالَتْ ثُرَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 النَّبِيُّ يَا عَائِشَةُ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَنْزَلَ عَذْرَكَ وَقَدْ أَعْلَمَ الْقَوْمَ أَنَّ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَوْمِي
 فَقَبِلْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَحْمَدُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَا لَكُمْ
 وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ الشَّعْبِيِّ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَقَّى جَعْفَرَ
 بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَالْتَزَمَهُ وَقَبِلَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ - وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ أَيْضًا مِنْ
 حَدِيثِ إِيَّاسِ بْنِ دَعْفَلٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا نَضْرَةَ قَبْلَ خَدِّ الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ أَدُلُّ مَا قَدِمَ
 الْمَدِينَةَ فَإِذَا عَائِشَةُ ابْنَتُهُ مُصْطَلِحَةٌ قَدْ أَصَابَتْهَا حُمَّى فَأَنَا هَا أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ
 لَهَا كَيْفَ أَنْتِ يَا بِنْتِي وَقَبِلَ خَدَّهَا -

مستحب ہے اور اگر اس کی مالداری شوکت اور مرتبہ کی وجہ سے ہو دینا والوں کے نزدیک تو بھر سخت
 مکروہ ہے اور انسعیہ متولی کا ٹوکنہا ہے کہ یہ جائز ہی نہیں، اور امام ابو داؤد و حضرت عائشہ کی قصہ
 قصہ الافک کے بارے میں لائے ہیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہا اے عائشہ خوش ہو جا تحقیق اللہ تعالیٰ نے تیرا عذر اتارا اور آپ نے حضرت عائشہ پر قرآن
 پڑھا تو میرے والد بن نے مجھے کہا کھڑی ہو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کو بوسہ دے تو میں نے
 عرض کی میں تو اللہ عزوجل کی تعریف کرتی ہوں کہ تمہاری، اور امام ابو داؤد و شعبی کی حدیث لائے
 ہیں مرسل کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جعفر بن طالب سے ملے پس اسے چپٹ
 گئے اور اس کی پیشانی کا بوسہ کیا، اور امام ابی داؤد و نیز ایاس بن دغفل کی حدیث بھی لائے ہیں
 وہ کہتے ہیں میں نے ابانضرہ کو حضرت حسنؓ کو بوسہ لیتے ہوئے دیکھا اور امام ابی داؤد و براء کی
 حدیث لائے ہیں وہ کہتے ہیں جب میں مدینہ میں پہلے پہل آیا تو حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ساتھ داخل
 ہوا اچانک ان کی بیٹی حضرت عائشہ بیٹی ہوئی تھی انہیں بخار ہو گیا تھا، تو اس کے پاس حضرت
 ابوبکر صدیقؓ تشریف لے گئے اور اسے کہا اے بیٹی تیرا کیا حال ہے اور اس کے رخسارے کا بوسہ لیا،

وَ أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ قُبْلَةِ الْحَجَّادِ مِنْ حَدِيثِ أُسَيْدِ بْنِ حَضْرِبٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يَخْدُمُ الْقَوْمَ وَكَانَ فِيهِ مَزَارٌ بَيْنَا يَتَحَكَّمُ فُطِعَتْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَاصِرَتِهِ يَجُوعُ فَقَالَ إصْبِرْ فِي قَالَ إصْطَبِرْ قَالَ إِنْ عَلَيْكَ فَبَيْضًا لَيْسَ عَلَى قَبِيضٍ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَبْيِصِهِ فَأَخْتَضَنَهُ وَجَعَلَ يَقْبِلُ كَشْحَةً قَالَ إِنَّمَا أَرَدْتُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

وَ أَخْرَجَ الْحَافِظُ أَبُو سَعِيدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ الْأَعْرَابِيِّ تَلْسِيذًا إِلَى دَاوُدَ مَادِي سُنَنِهِ عَنْهُ فِي رِسَالَتِهِ كِتَابُ الْقَبْلِ وَالْمَعَانِقَةِ وَالْمَصَافِحَةِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُشَنِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوْ عَزِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَنَنَى لِفَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ثُمَّ يَأْزُجُ أَجِبَةً قَالَ فَتَنَلَقَنَهُ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَأَعْتَقَنَهُ فَجَعَلَ يَقْبِلُ فَأَا وَ عَيْنَيْهِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ أَبَاكَ بِأَمْرٍ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدْرُوكًا شَيْءٌ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ

اور امام ابو داؤد و ترمذی کے بوسہ دینے کے باب میں انصار کے ایک انسان اسید بن حضیر کی حدیث لائے ہیں روای کہتے ہیں میں قوم سے بات کر رہا تھا جس میں واضح مذاق تھا، جو انہیں ہنسنا رہا تھا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پہلو میں ایک کڑی سے ضرب لگائی تو روای نے کہا مجھے قصاص دیجیے آپ نے فرمایا قصاص سے تو اس نے کہا آپ پر تو قبض ہے اور مجھ پر قبض نہیں تھی پس رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جسم سے کپڑے کو اٹھایا پس وہ آپ سے چپٹ گیا اور آپ کے پہلو کا بوسہ لینے لگا اس نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے تو اس کام کا ارادہ کیا تھا، اور حافظ ابو سعید احمد بن محمد المعروف بابن اللعربی امام ابی ابو داؤد کے شاگرد اور ان کی سنن کے راوی ان سے اپنے رسالہ کتاب القبل و المعانق و المصافحہ میں ابی ثعلبہ خشنی کی حدیث لائے ہیں روای کہتے ہیں رسول کریم جب کسی سفر یا ڈالی وغیرہ سے واپس آتے تو پہلے مسجد میں آئے اور وہاں دو رکعت ادا فرماتے پھر حضرت فاطمہ کے پاس پہنچتی بیویوں کے ہاں راوی فرماتے ہیں انحضرت سے حضرت فاطمہ الزہراء صلی علیہا وسلم اس نے آپ سے معاف کیا پس آپ اس کی آنکھ اور منہ کو بوسے دیجئے آپ نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ نے تیرے باپ کو کو ایسے کام کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے کہ نہ کوئی مکان اور نہ کوئی خیمہ باقی رہے گا جس کی اللہ عزوجل اس کی ہڈی سے

بِهِ عِزًّا وَذِكْرًا حَتَّى يَبْلُغَ حَيْثُ بَلَغَ وَفِيهِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ عُمَرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ مِنْ مَعَارِئِهِ قَبْلَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَفِيهِ بِإِسْنَادِهِ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ اسْتَشَارَ أُخْتَهُ فِي شَيْءٍ فَأَسَارَتْ عَلَيْهِ فَقَبِلَ فَاهَا وَفِيهِ فِي بَابِ قُبْلَةِ الْبَطْنِ وَالْجَسَدِ بِإِسْنَادِهِ عَنِ الْحُصَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ رَجُلًا مَخْتَضِبًا بِالصُّفْرِ وَفِي يَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبْرِيَّةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُطُّ حُطُّ دَرَسَ قَالَ فَطَعَنَ بِالْحَبْرِيَّةِ فِي بَطْنِ الرَّجُلِ فَقَالَ أَلَمْ أَهْكَ عَنْ هَذَا فَأَثَرٌ فِي بَطْنِهِ حَتَّى أَدْمَاهُ فَقَالَ الرَّجُلُ الْقَوْدِيَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتَضُ فَقَالَ مَا الْبَشْرُ أَحَدٌ فَضُلُّ عَلَى بَشَرٍ قَالَتْ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَطْنِهِ ثُمَّ قَالَ إِقْتَصْ فَقَبِلَ الرَّجُلُ بَطْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ ادْعُهَا لَعَلَّكَ تَشْفَعُ لِي بِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ

عزت یا ذلت دے گا حتیٰ اپنے مبلغ کو پہنچ جائیگا، اور اسی میں اس سند سے عکرمہ سے روایت ہے کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعض لڑائیوں کے سفر سے واپس تشریف لاتے تو حضرت فاطمہ الزہراءؑ کا بوسہ لیتے اور اسی کتاب میں اسی اسناد سے ہے کہ تحقیق حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ اپنی بہن سے کسی کام سے مشورہ طلب کیا پس اس نے آپؐ پر اشارہ کر دیا پس حضرت خالد بن ولید اللہ عنہ نے اس کے منہ کو بوسہ دیا، اسی طرح ابوسعید کے رسالے کتاب القبل والمعاذقہ والمصافحہ کے باب قبلۃ البطن والجسد میں مع سند مروی ہے حضرت حسن بن علی کی مرسل روایت ہے کہ آنحضرت ایک ایسے آدمی سے ملے جس نے زرد رنگ استعمال کیا ہوا تھا، آنحضرت کے ہاتھ میں ایک چھڑی تھی اپنے اسے کہا کہ درس (بوٹی) کا تار دو، اتار دو اور یہ کہتے ہوئے کہ میں تجھے اس رنگ سے روکا نہ تھا اس کے پیٹ پر چھڑی ماری حتیٰ کہ زخم ہو گیا۔ اس آدمی نے قصاص کا مطالبہ کیا اپنے فرمایا رسول خدا سے قصاص لو گے کیا، تو وہ کہنے لگا کہ میرے جسم پر کسی کے جسم کو فضیلت حاصل نہیں ہے آنحضرت نے پیٹ ننگا کرتے ہو فرمایا کہ قصاص لے لو اس شخص نے بڑھ کر آنحضرت کا پیٹ چوم لیا اور کہنے لگا کہ میں قصاص اس لئے چھوڑ دیتا ہوں کہ آپ اس کے عوض قیامت کہ میری شفاعت فرمائیں،

وَفِيهِ بَابُ قُبْلَةِ السُّرَّةِ عَنْ عُمَرَ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ كُنْتُ أَسِيرُ مَعَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ فَلَقِيَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقَالَ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ الْكَشْفُ لِي عَنْ بَطْنِكَ حَتَّى أَتَقَبَّلَ الْمُوضِعَ الَّذِي نَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُهُ فَكَشَفَ عَنْ بَطْنِهِ فَقَبَّلَ سُرَّتَهُ -

فَهِذِهِ الْأَحَادِيثُ وَالْأَنَارُ الْوَارِدَةُ عَنِ الصَّحَابَةِ فِي تَقْيِيلِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ وَالْجَدِ وَالْفَمِ وَالْخَدِّ وَالْبَطْنِ وَالسُّرَّةِ وَالْكَشْحِ كُلِّهَا صَرِيحٌ فِي تَقْيِيلِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ الْمَذْكُورَةِ فَرَأَى مُقَدِّمَةً عَلَى مَا سَأَلَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنَ التَّهَمِيِّ عَنْ تَقْيِيلِ عَضْوٍ مِنْ أَعْضَاءِ الْإِنْسَانِ عَلَى فَرْضِ صِحَّتِهِ أَوْ مَحْمُولٍ عَلَى مَا إِذَا كَانَ لِيَغْدِرَ غَرْضٌ دِينِيهِ أَوْ حَوْلاً مُرَاداً أَوْ مَرَاةً أَجْنَبِيَّةً وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُهُ -

وَأَمَّا قَوْلُ السَّائِلِ كَثَرًا لِلَّهِ ثَوَائِدُهُ وَهَلْ وَدِدَنِي كَيْفِيَّةً تَقْيِيلِ الرَّجْلِ حَدِيثُ قُجَّابٍ

اسی طرح باب: قبلة السرة: میں عمر بن اسحاق کی روایت ہے کہ میں مدینہ منورہ کی کسی گلی میں حسن بن علی کے ساتھ جا رہا تھا راستے میں حضرت ابو ہریرہؓ ملے فرمانے لگے میری جان آپ پر قربان آپ نے اپنا پیٹ ننکا کیجئے تاکہ میں اس جگہ بوسہ دوں جہاں نبی اکرمؐ بوسہ دیتے ہوئے میں دیکھا ہے حسن نے اپنا پیٹ ننکا کیا تو ابو ہریرہؓ نے اس کی ناف کا بوسہ لیا، صحابہ کرامؓ سے مروی یہ احادیث و آثار ہاتھ، پاؤں، جسم، منہ، رخسار، پیٹ، ناف اور کمر کے بوسے کے بارے میں بالکل صریح ہیں اور ان مقامات کے بوسے کے جواز پر دال ہیں ابن ابی شیبہ کی روایت کو بالغرض صحیح بھی مان لیں تو یہ روایات بوجہ کثرت اس پر مقدم ہونگے، جس میں ہر انسانی عضو کے بوسے کی ممانعت آتی ہے، یا پھر غیر دینی اغراض اور اجنبی عورت اور امر لٹ کے پر محمول ہوگی واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

اور یہ سوال کہ پاؤں جو منہ کی کیفیت کیا ہے کی اس بارے میں کوئی حدیث ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ۔

لَمْ أَقِفْ عَلَى ذَلِكَ لَكِنْ مَعْرِفَةُ ذَلِكَ بِالْإِسْتِقْرَاءِ عَلَيْهِمْ مَخْفِيَةٌ وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَحْصُلُ إِلَّا
 بِإِغْنَاءٍ غَيْرِ أَنَّ الْفَقَهَاءَ ذَكَرُوا فِي كَيْفِيَّةِ تَقْبِيلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَالرَّكْنِ الْيَمَانِيِّ
 بِأَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ شَفَتَيْهِ عَلَى مَا ذَكَرَ مِنْ غَيْرِ دَفْعِ صَدِّهِ بِذَلِكَ وَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ
 بِدُونِ الْإِغْنَاءِ فَهَذَا كَذَلِكَ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ
 خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ۔

حدیث المجیب الحقیق الفقیہ الی احسان ربہ الکریم الباری حسین
 بن محسن الانصاری الیمانی السعدی الخزرجی عفا اللہ عنہ۔

أَمِين

نور العین فتاویٰ شیخ حسین ص ۲ تا ۳

مجھے کسی حدیث کا علم نہیں ہے، البتہ استقراء سے اس کی معرفت آسان اور واضح ہے کہ وہ
 انحناء (جھکاؤ) کے بغیر ممکن نہیں ہے فقہائے مجاز اسود اور رکن یمانی کے بوسے کے بارے
 میں ذکر کیا ہے کہ اس پر آدمی اپنے ہونٹ رکھے اور شہوک نہ لگنے دے انحناء کے بغیر تو یہ بھی ہو سکتا
 پاؤں کو اسی پر قیاس کیا جائیگا، وصلى الله على خير محمد و صحبه اجمعين،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفَى :- اَمَّا بَعْدُ
فَهَذِهِ مُبْدَأَةٌ مِنْ اَدْلَلِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاَقْوَالِ اَهْلِ الْعِلْمِ فِي مُسْئَلَةِ مَدَلِ
اللّٰهِ وَحُكْمِنِهِ وَتَقْطِيعِهِ وَتَنْزِيهِهِ تَعَالَى عَنِ الظُّلْمِ وَالْجَوْدِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيْرِهِ
وَهُوَ مِنْ اَجْلِ تَفَاسِيْرِ اَهْلِ الْاِسْلَامِ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا كَانَ رُبُّكَ لِيَهْلِكَ الْقُرَى
بِظُلْمٍ وَاَهْلُهَا مُصْلِحُونَ - يَقُوْلُ تَعَالَى وَكَذٰلِكَ وَمَا كَانَ رُبُّكَ لِيَهْلِكَ الْقُرَى اِلَّا
اَهْلُهَا الَّذِيْنَ فَضَّلْتَ عَلَيْكَ نَبَاْعَهَا ظُلْمًا وَاَهْلُهَا مُصْلِحُونَ فِي اَعْمَالِهِمْ غَيْرِ مُسْتَبِيْنِيْنَ فَيَكُوْنُ
اَهْلًا لَكُمُ اَيَّاهُمْ مَعَ اَصْلَاحِهِمْ فِي اَعْمَالِهِمْ وَطَاعَةِ اَمْرِهِمْ لِيَهْلِكَ ظُلْمًا وَقَالَ رَحِمَهُ اللّٰهُ فِي
سُوْرَةِ اِلْعَمْرٰنَ وَاَمَّا قَوْلُهُ ذٰلِكَ بِمَا قَدْ اَمَتْ اَيْدِيْكُمْ اَيُّ قَوْلِنَا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
ذُوْ قَوَاعِظٍ اَبَاحُ حَرِيْقٍ بِمَا اَسْلَفْتَ اَيْدِيْكُمْ وَاِكْتَسَبَهَا اَيَّامُ حَيٰوِنِكُمْ فِي الدُّنْيَا وَبَانَ اللّٰهُ عَدْلًا
بِجَوْرِ فَيَعَاتِبُ عَبْدًا اَلَدَّ مِنْ غَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ مِنْهُ الْعُقُوْبَةُ وَقَالَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَخَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ بِالْحَقِّ لِلْعَدْلِ لَا لِمَا حَبِبَ الْاُجَاهِلُوْنَ بِاللّٰهِ مِنْ اَنَّهُ يَجْعَلُ مِنْ اجْتِرَاحِ السَّيِّئَاتِ
نَعَصًا وَاَخَالَفَ اَمْرُهُ كَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ فِي الْحَيٰةِ وَالْمَمَاتِ اِذْ كَانَ ذٰلِكَ

ابا بعد یہ ایک حصہ ہے کتاب و سنت سے اور اہل علم کے اقوال سے اللہ عزوجل کے عدل و حکمت و انصاف
کے مسئلہ میں اور اس کی تفسیر و ہدایت میں ظلم و جور سے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً۔ علامہ ابن جریر طبری اپنی
تفسیر میں جو تفاسیر اسلامیہ سے ایک اعلیٰ درجہ کی معتبر تفسیر ہے ایک کریمہ دعا کا کہ ربُّک لیسْ یَهْلِکَ الْقُرَى وَاَهْلُهَا
مُصْلِحُونَ کی تفسیر میں لکھتے ہیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیرا رب ایسا نہیں کہ صانع بے گناہ لوگوں کو ہلاک کرے کیونکہ
صانع بے گناہ دے قصور و لوگوں کا ہلاک کرنا ظلم ہے اور اللہ تعالیٰ ظلم سے منزہ و مبرا پاک ہے، اور سورہ آل عمران
میں ایک کریمہ ذلک بِمَا قَدْ اَمَتْ اَيْدِيْكُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَالِمٍ لِّلْعَبِیْدِ کی تفسیر میں لکھتے ہیں قیامت
کے دن اللہ عزوجل کافروں کو فرماوے گا کہ تم کو عذاب حریق میں رکھنا تمہارے اعمال کا بدلہ ہے اور اس
واسطے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل عادل ہے ظلم نہیں کرتا اپنے بندوں کو بے قصور عذاب کرے

اور ایک کریمہ وَخَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِیَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا کَسَبَتْ وَهُمْ لَا یُظْلَمُوْنَ
کی تفسیر میں لکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کو حق و عدل کے واسطے بنایا ہے نہ اس واسطے کہ وہ ظالم ہو اور کافر

مِنْ فِعْلٍ غَيْرِ أَهْلِ الْعَدْلِ وَالْإِنصَافِ يَقُولُ جَلَّ تَنَازُلُهُ فَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِلظَّالِمِ وَالْجَوْرِ وَلَكِنَّا خَلَقْنَاهَا لِلْحَقِّ وَالْعَدْلِ وَمَنْ الْحَقُّ أَنْ تُخَالَفَ بَيْنَ حُكْمِ الْمَسِيحِيِّ وَ الْحُسْنِ فِي الْعَاجِلِ وَالْآخِرِ أَخْرَجَ ابْنُ حَرَبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَا يَجَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا قَالَ لَا يَجَافُ ابْنُ أَدَمَ نَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنْ يُظْلَمَ فَيُنَادِيَ عَلَيْهِ فِي سَيِّئَاتِهِ وَلَا يُظْلَمُ فَيَهْضُمُ مِنْ حَسَنَاتِهِ وَيُجَاهِدُ فَتَرَهُ مُجَاهِدًا وَتَنَادِيَةً وَالْحُسْنَ يُعْنَى لَوْ زَادَ عَلَيْهِ فِي سَيِّئَاتِهِ أَوْ نَقَصَ مِنْ حَسَنَاتِهِ لَكَانَ ظُلْمًا وَاللَّهُ تَعَالَى مُنْذَرٌ عَنِ الظُّلْمِ وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ تَحْتَ قَوْلِهِ فَلَا يَجَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا أَيْ لَا يَزِيدُ فِي سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ حَسَنَاتِهِمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَالضَّحَّاكُ وَالْحُسْنُ وَتَنَادِيَةٌ وَغَيْرُ وَاحِدٍ فَالظُّلْمُ الزِّيَادَةُ بِأَنْ يُجْمَلَ عَلَيْهِمْ ذَنْبٌ غَيْرُهُ وَالْهَضْمُ النِّقْصُ انْتَهَى وَقَالَ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ حَيَاتِهِمْ وَمَوَاتِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ أَيْ سَاءَ مَا ظَنُّوا بِنَا وَبَعْدَ لَنَا أَنْ نُسَادِيَ بَيْنَ الْكَبَرَاءِ وَالْفُجَّارِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ.

کو حیوة و موات میں برابر رکھے یہ جاہلون کا گمان ہے کیونکہ یہ ظالم ہے انصاف کا کام ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے آسمان و زمین کو ظلم اور بے انصافی کی واسطے نہیں بنایا بلکہ عدل و انصاف کی واسطے بنایا ہے اور عدل و انصاف سے ہے فرق کرنا درمیان نیکو کار و بدکار کے ابن عباس سے آیہ فَلَا يَجَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ابن آدم قیامت کے دن اس سے نہیں ڈرے گا کہ میرے حسنات کی کمی یا سیئات کی زیادت کا ظلم اس پر کیا جاوے گا اور مجاہد اور قتادہ اور حسن نے بھی اسکے قریب قریب تفسیر کی ہے عرض کر کے اگر ان کے سیئات میں زیادت یا ان کے حسنات میں نقصان کیا جاوے تو ظلم آدم اُسے گا اور اللہ عز و جل ظلم سے پاک اور منزہ ہے حافظ ابن کثیر اپنی تفسیر میں آیت مذکورہ فَلَا يَجَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ سیئات میں زیادت اور حسنات میں نقص ظلم اور ہضم ہے مومن اس ظلم و نقصان سے نہ ڈرے اور یہی تفسیر ہے ابن عباس مجاہد اور ضحاک اور حسن اور قتادہ اور بہت مفسرین کی اور آیہ کریمہ اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ السَّيِّئَاتِ اَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ حَيَاتِهِمْ وَمَوَاتِهِمْ میں لکھا ہے یعنی نیکوں اور بدکاروں کو یکساں رکھنا مجھ پر اور میری عدالت پر بدگمانی کرنی ہے،

قُلْتُ لَوْ كَانَ فِي مَسَاوِزِهِمْ عَدْلٌ لِمَا حَكَمَ عَلَيْهِمُ الْحَكِيمُ السَّيِّئُ وَالظُّلْمُ السَّيِّئُ وَقَالَ صَاحِبُ
 جَامِعِ الْبَيَانِ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ وَ
 مِنَ الْعَدْلِ تَعْدِيْبُ الْمُسِيءِ، وَإِثَابَةُ الْمُحْسِنِ وَالظَّالِمُ قَدْ يَتْرَكَ عِقَابَ الْمُسِيءِ لِلْعَصِيْبَةِ
 كَمَا يَتْرَكَ إِثَابَةَ الْمُحْسِنِ وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَكُمْ
 وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ أَشَارَ إِلَى أَنَّ مَنْ عَفَى مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَظَلَمُوا عِبَادَ
 اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ صَارَ ظَالِمًا كَثِيرًا لظُلْمِ جَمْعِي أَتَى وَضَعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ حِلِّهِ اللَّائِقِ وَهَذَا فُسَا
 أَهْلُ الْغَيْرِ وَمَا وَدَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ الظُّلْمَ لَا هَذَا الْمَعْنَى وَالْعَفْوُ فِي مَوْضِعٍ لَا تَقْصِيهِ الْحِكْمَةُ
 ظُلْمَ لَامِنِكَ فِيهِ وَلَيْسَ هَذَا مَنْ أَلَا عِزَالٍ فِي شَيْءٍ إِنْ مِنْهُ وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَحْتَ قَوْلِهِ نَعَمْ
 وَنَقُولُ ذُو قُوَّةٍ عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ أَيْ
 عَدْلًا لَا يَقْتَضِي تَعْدِيْبَكُمْ وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَحْتَ قَوْلِهِ تَقْلَ مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ
 لَدَيَّ لَا تَبْدِيلَ وَلَا خِلَافَ لِقَوْلِي وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ فَأَعْبَابُهُمْ بِغَيْرِ جُرْمٍ وَ

میں کہتا ہوں اگر مسادات میں بھی عدل ہوتا تو اللہ عزوجل اسلوب کثاتی اور بر حکم کیوں فرما اور صاحب تفسیر
 جامع البیان سورۃ حج میں آیت کریمہ، ذلک بظلم للعبد کی تفسیر میں لکھتے ہیں بدکار کو عذاب دینا نیکو کار کو نیک
 بدلہ دینا عدل سے ہے، اور ظالم کبھی بدکار کو بنا بر عصیبت سزا نہیں دیا کرتا جس طرح کہ نیکو کار کو اسکی نیکی پر
 بدلہ نہیں دیتا اور سورۃ انفال میں آیت کریمہ ذلک بما قدمت یدک والہ لیس بظلم للعبد کی تفسیر میں لکھتے ہیں اس
 میں اشارہ فرمایا ہے کہ جسے ان ظالموں سے درگزر کیا جہنوں نے اپنے نفسوں اور اللہ تعالیٰ کے ایماندار بندوں
 پر ظلم شہر انظلم ہو گیا بایں معنی کہ اس نے غیر عمل لائق میں شے کو استعمال کیا اور ظلم کی تفسیر اہل لغت یہی کرتے ہیں
 اور کتاب اللہ میں ظلم کا لفظ مجاز اس معنی کے نہیں آیا اور معاف کرنا ایسے موضع میں جہاں حکمت مقتضی نہ ہو بلایر
 ظلم ہے اور اس میں کچھ اغترال نہیں ہے اور آیت کریمہ سورۃ آل عمران ذلک بما قدمت یدیکم والہ لیس
 بظلم للعبد کی تفسیر میں لکھتے ہیں یعنی تباری عدالت تمہاری عذاب دینے کے مقتضی ہے اور آیت
 کریمہ سورۃ فن، مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ کی تفسیر میں لکھتے ہیں وہیں اپنے
 بندوں پر ظالم نہیں ہوں، کہ انکو بغیر جرم کے عذاب کروں اور آیت کریمہ سورۃ طہ، فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا کی تفسیر میں

قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَا خِيَافَ ظُلْمًا بَانَ يُزَادُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ وَلَا هَضْمًا
بَانَ يَنْقُصُ مِنْ حَسَنَاتِهِ. وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ
أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ
أَيُّ يَأْسٍ حُكْمُهُمْ هَذَا وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ أَيُّ كَيْفٍ يَسْتَوِي وَقَدْ خَلَقَهُمَا بِالْحَقِّ
الْمُقَضَّى لِلْعَدْلِ وَلِغَضَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ خَلَقَهُمَا لِلْعَدْلِ وَالْثَوَابِ لَا لِلْعَيْشِ وَهُمْ
لَا يَظْلَمُونَ فَإِذَا اسْتَوَى الْمَحْسَنُ وَالْمُسِيئُ فَلَا يَكُونُ لِلْعَدْلِ وَالْجَبَرِ وَكَيُونُ الْحَسَنُ مُظْلَمًا
وَقَالَ تَعَالَى أَفَنُفَعِلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ. وَقَالَ اللَّهُ
تَعَالَى أَفَنُفَعِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ هَذَا فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ
الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ
الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ أَوْ لَا أَهْلِكُهُمْ بِظُلْمٍ وَهُمْ مُصْلِحُونَ لَا عَمَلًا لَهُمْ
فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ حَرَّمَ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِهِ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَحْرَمًا وَمَا ظَلَمْنَا هُمْ

کہتے ہیں ظلم یہ ہے کہ اسکو دینی گنہگار کے (سیئات میں زراعت کی جاوے اور ہم یہ ہے کہ اسکی نیکیوں میں کچھ کی
جاوے اور یہ کریمہ اُم حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ اِنْ نَجْعَلُهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ
مَا يَحْكُمُونَ کی تفسیر میں کہتے ہیں کیا بد عمل لوگوں نے یہ گمان کیا ہے کہ ہم ان کو ایماندار اور نیک عمل والوں کی طرح کر دینگے
بائیں ہو کر ان کے حیات اور موات یکساں ہوں یہ اللہ عزوجل کے بارے میں برا فتویٰ ہے وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بِالْحَقِّ یعنی نیک اور بُرے کیونکر برابر ہوں کیونکہ اس نے آسمان و زمین کو ایسی تدبیر و درست کے ساتھ پیدا کیا ہے
مردہ عدل کی مقتضی ہے، وَغَضَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ، یعنی دونوں کو عدل اور ثواب کیلئے پیدا کیا ہے
نہ عیش کیلئے وہم کہ یَظْلَمُونَ اور وہ ظلم نہیں کجا چنگے جب نیک اور بد یکساں ہو گئے تو یہ عدل اور جزاء کیلئے نہ چڑھ
اور نیکو کار مظلوم رہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں کی طرح کرتے ہیں تم کو گناہ کا سطرع تم دونوں جاننا
فتویٰ دیتے ہو اور فرماتا ہے کیا ہم ایماندار صالح عمل والوں کو زمین میں فساد مچانے والوں کی طرح کرینگے اور کیا ہم
مقبور نکو فاجروں کی طرح کرینگے دہر گز نہیں یہ میرے عدل و انصاف کے خلاف ہے، اور یہ کریمہ وَمَا كَانَ
رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ میں کسے بد عمل کے معنی یہ ہے کہ صالحون کو اللہ عزوجل ہلاک نہیں کرتا ہے کیونکہ

وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَهَذَا تَوْجِيهٌُ وَجِيهٌ لَا إِعْذَالَ فِيهِ إِنَّتَى فِي التَّفْسِيرِ الْوَجِيْزِ
تَحْتَ قَوْلِهِ فَلَاخِيَانُ ظُلُمًا إِنَّ يَزَادُ عَلَى مِثْلَاتِهِ وَلَا هَضْمًا بَلَّ يَنْقُصُ مِنْ حَسَنَاتِهِ
كَذَا أَنَسُكَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَالْعُصَاكُ وَقَتَادَةُ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ السَّلَفِ ثَقَلَهُ
الْمَقْسِيَّةُ وَنَصَحَهُ الشَّيْخُ النَّاقدُ عِمَادُ الدِّينِ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ وَمِثْلُ هَذَا فِي
كِتَابِ اللَّهِ الْمَجِيدِ فِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ -

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ الْكَبِيرِ عَن قَوْلِهِ تَعَالَى وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
بِالْحَقِّ وَلَوْ لَمْ يُوجِدِ الْبُعْثَ لَمَّا كَانَ ذَلِكَ بِالْحَقِّ بَلْ كَانَ بِالْبَاطِلِ لَآئِهَ تَعَالَى
لَمَّا خَلَقَ الظَّالِمَ وَسَلَطَهُ عَلَى الْمَظْلُومِ الضَّعِيفِ ثُمَّ لَا يَنْتَقِمُ لِلْمَظْلُومِ مِنَ الظَّالِمِ
كَانَ ظَالِمًا وَلَوْ كَانَ ظَالِمًا لَبَطَلَ آئِهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ -
وَقَالَ عَن قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَاخِيَانُ ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا وَالظُّلْمُ هَرَانُ
يُعَاقِبُ لَا عَلَى جَرِيْمَةٍ أَوْ يَمْنَعُ مِنَ الثَّوَابِ عَلَى الطَّاعَةِ إِنَّتَى هَذَا

اللہ عزوجل نے ظلم کو اپنے اوپر حرام کیا اور تم پر بھی حرام کیا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہم نے مجرموں کو ظلمی ہلاک نہیں
کیا بلکہ وہ اپنے ظلم سے ہلاک ہو گئے اور یہ بہت عمدہ وجہ ہے اس میں کوئی اعتزال نہیں انتہی اور تفسیر و
حیرتیں ایک کریمہ فلاخیاں ظلمًا وَلَا هَضْمًا کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ ظلم یہ ہے کہ اس کے گناہوں میں زیادت
کی جاوے اور بھرم یہ کہ اسکے نیکیوں میں نقصان کی جاوے اس طرح ابن عباسؓ و مجاہدؓ اور قتادہؓ اور
بہت سلف نے اس آیت کی تفسیر کی ہے اور مفسرین نے اس کی نقل کی اور عِمَادُ الدِّينِ ابْنُ كَثِيرٍ نے جو حدیث کا
صرف ہے اسکی تصحیح کی ہے، انتہی لازمی تفسیر کبیر میں آپ کریم ﷺ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ کی تفسیر میں یوں
لکھتے ہیں اگر بعث بعد الموت نہ ہو تو آسمان اور زمین کی پیدائش بالحق نہ ہوئی بلکہ بالباطل ہوئی کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے جب ظالم کو پیدا کیا اور مظلوم ضعیف پر مسلط کیا پھر ظالم سے مظلوم کے واسطے انتقام نہ لیا تو عبادِ ابائِ اللہ اللہ
تعالیٰ ظالم ہو تو آسمان زمین کی بالحق پیدائش باطل ہوگی اور ایک کریمہ فلاخیا ظلمًا وَلَا هَضْمًا کی تفسیر میں کہتے ہیں بے
تصور کو عذاب دینا یا عمل صالح کا بدلہ دینا ظلم ہے انتہی قرآن مجید کی تفسیر میں یہ تفسیر شیخ رازنی کی مختار ہے
اگرچہ اپنے اصحاب اشاعرہ کے طرف سے مخالفوں کو جواب بھی دیتا ہے اور اس قسم کی آیتیں قرآن شریف میں

الَّذِي اخْتَارَهُ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْمُحْمَدِيِّ وَإِنْ كَانَ يُنْقَلُ أَجُوبَةً أَحْصَا بِهَا الشَّرْعِيَّةُ
فِي مُقَابِلَةِ الْخَالِفَيْنِ. قُلْتُ وَالْعَجَبُ مِنْ بَعْضِ تَفَاوِيلِ أَهْلِ السُّنَّةِ يَأْوِلُونَ هَذِهِ
الْآيَاتِ بِأَنَّ الْمُرَادَ فِعْلَ مَا لَوْ فَعَلَهُ غَيْرُكَ لَكَانَ ظُلْمًا لَكَأَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ وَالْإِخْيَا
فِعْلَ مَا لَوْ فَعَلَهُ غَيْرُكَ لَكَانَ إِبْتِلَاءً وَارْتِبَاءً وَهَذَا التَّوْبِيلُ أَقْرَبُ بِالْجُرْعَةِ مِنَ
التَّفْسِيرِ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ أَعْطِيَتْ هُوَ لَا فِعْلًا طَيْنَ قِيْلَ طَيْنَ
مَا عَطَيْنَا قِيْلَ طَا قَالَ اللَّهُ هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَحْرَكُمْ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَا قَالَ فَهُوَ
فَضْلِي أَوْ يَتَّهِ مِنْ أَمَّا وَفِيهِمَا فِي حَقِّ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَكُلُّ فَا حِدَا
مِنْهُمَا فَلَاحُمَا النَّارُ فَلَا تَمْلِكُ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعَرْشِ فِيهَا قَدَمَهُ نَقُولُ قَطُّ قَطُّ
قَطُّ فَهَذَا لَكَ تَمْلِكُ وَيَزِيدُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَلَا يُظْلَمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَنْشِئُ لَهَا خَلْقًا
فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْشِئُ لَهَا خَلْقًا فَعَلِمَ مِنْ هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ أَنَّ اللَّهَ لَوْ لَمْ يُعْطِ أَهْلَ
الْكِتَابَيْنِ قِيْلًا لَهُمْ أَوْ يَنْشِئُ لِمَلَأَ جَهَنَّمَ خَلْقًا لَكَانَ ظُلْمًا تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ فِي الْحَدِيثِ

بکثرت موجود ہیں فہم اور بصارت درکار ہے میں کہتا ہوں کہ اہل سنت کے ان بعض مفسرین سے تعجب ہے جو
آیات مذکورہ کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ اس قسم کے آیات سے مراد یہ ہے کہ اللہ عزوجل کا ایسا کام کرنا کہ اس کے
سوا اگر کوئی اور ایسا کرتے تو ظلم ہوگا جیسا کہ ابتلا و آزمائش جو منسوب الی اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں آتی ہے
مراد اس سے کرنا اس کام کا ہے اگر غیر اللہ کرے تو اس کا نام ابتلا و امتحان ہوگا اور تاویل تفسیر سے تحریف کے
قریب ہے صحیحین میں ہے کہ اہل کتاب جس وقت امت محمدیہ کے ثواب کی کثرت دیکھیں گے تو رب العالمین کے
پاس عرض کریں گے کہ پروردگار بھلا عمل بہت اور اجر تھوڑا اور محمدیوں کا عمل تھوڑا اور اجر بہیم سے دو چند ملا اللہ تعالیٰ
فرما دیگا کہ میں نے تم پر ظلم کیا اور اجر تمہارے سے کم دیا کیونکہ تمہیں تو اللہ عزوجل فرو کیا یہ میرا فضل ہے جسکو چاہتا
ہوں دیتا ہوں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اجرت مقررہ اگر نہ دینا تو ظلم لازم آتا تعالیٰ اللہ عنہ اور صحیحین میں ہے
کہ جنت دوزخ کے ساتھ اللہ کا وعدہ ہے کہ دونوں کو بھروں گا جنت کے بھرنے کے واسطے اللہ عزوجل اور لوگ
پیدا کریگا اور دوزخ میں اللہ عزوجل اپنا قدم رکھیں گے پس دوزخ سمٹ جا دیگا اور کہا گا بس بس دیں بھر گیا یہ نہ ہو
گا کہ دوزخ بھرنے کے واسطے بھی اور لوگ پیدا کرے جیسا کہ بہشت کے واسطے پیدا کئے گئے تھے۔ یہ بھر گیا یہ نہ ہوگا
کہ دوزخ بھرنے کے واسطے بھی اور لوگ پیدا کرے جیسا کہ بہشت کے واسطے پیدا کئے گئے تھے یہ قصور لوگوں کو

الْقُدَامِيُّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا عِبَادِي أَمَّا حُرْمَتُ الظُّلْمِ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالُمُوا وَلَا مُمْسِكًا. وَقَالَ الْفَافِلُ الْعَلَامَةُ حَبِذَا الْأَمْرُ شَيْخُ الْأَسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ مِنْهَا بَهِرُ السَّنَةِ فِي الْحُجُوبِ الْأَوَّلِ وَأَمَّا الْمُتَشَبِّهُونَ لِلْقَدَارِ وَهُمْ خَيْرُهُمْ الْأَمْرُ وَاعْتَمَدَا كَالصَّحَابَةِ وَالْأَبْعَيْنَ لَهُمُ بِإِحْسَانٍ وَأَهْلُ الْبَيْتِ وَعَدِيدُهُمْ فَهَوُا كَالْمُتَنَزِّعَاتِ فِي تَقْصِيرِ عَدْلِ اللَّهِ وَحُكْمَتِهِ وَالظُّلْمِ الَّذِي يَجِبُ تَرْكُهُ عَنْهُ فِي تَعْلِيلِ أَعْيَالِهِ وَأَحْكَامِهِ وَهُوَ ذَلِكَ فَقَالَتْ طَائِفَةٌ لَنَا الظُّلْمُ مُتَمَتِّعٌ مِنْهُ عَلَيْهِ مَقْدُوسٌ وَهُوَ مُحَالٌ لِذَاتِهِ كَأَجْمَعٍ بَيْنَ التَّقْيِضَيْنِ وَإِنْ كُلُّ مُمَكِّنٍ مَقْدُوسٌ وَفُلَيْسٌ هُوَ ظُلْمًا وَهُوَ كَالْهُوَ الَّذِي تَقْصِدُ وَالرَّدُّ عَلَيْهِمْ وَهُوَ كَالَّذِي يَقُولُونَ إِنَّهُ لَوْ عَذَّبَ الْمُطِيعِينَ وَنَعَّمَا الصَّابِرِينَ لَمْ يَكُنْ ظُلْمًا.

وَقَالُوا الظُّلْمُ النَّصْرُ فِيمَا لَيْسَ لَهُ وَاللَّهُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ أَوْ خِلَافَةُ الْأَمْرِ وَاللَّهُ لَا أَمْرَ لَهُ

دورخ میں دکن سے ظلم لازم آتا ہے، اور اللہ عزوجل ظلم سے مترہ اور پاک ہے، اور صحیح مسلم میں حدیث نقلی ہے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے اے میرے بندوں میں نے اپنے نفس پر ظلم حرام کیا اور تمہارے آپس میں بھی ظلم حرام کیا آپس میں ظلم نہ کرو، تعجب ہے کہ جب اللہ عزوجل کے ہاں کسی صورت میں ظلم لازم نہیں آتا اگرچہ وعدہ خلافی کر کے کل انبیاء و اولیاء کو ہمیشہ دورخ میں رکھے اور سب کفار و شیاطین اور مظلومی کے غوغاؤں کو ہمیشہ جنت میں رکھے پس وہ کیا چیز ہے جو کہ اللہ عزوجل نے اپنے اوپر حرام کیا ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتب منہلج السنہ جلد اول ص ۳۳ میں لکھتے ہیں مثبتین قدرہ امت کے جہور اور ائمہ امت یعنی صحابہ اور

تابعین باحسان اور اہل بیت وغیرہ ہم ہیں

ان لوگوں نے اللہ عزوجل کے عدل اور حکمت اور ظلم جس سے عزوجل کی تشزیہ واجب ہے اور اللہ تعالیٰ نے کئے افعال اور احکام وغیرہ کے تعلیل میں اختلاف کیا ہے ایک طائفہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ظلم کا وقوع میں آنا ممتنع ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے کرنے پر قادر نہیں، اور جس طرح کہ جمع بین التَّقْيِضَيْنِ محال لذاتہ ہے اور ہر وہ ممکن جو مقدور الہی ہو وہ ظلم نہیں اور یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے منکرین قدر پروردگارنا چاہا ہے کہتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ فرمانبرداروں کو عذاب کرے اور نافرمان کو انعام بخشنے تو یہ ظلم نہیں ہوگا، کیونکہ ان کے نزدیک تصرف فی مال الغیر کو ہیں اور اللہ تعالیٰ پر کوئی حکم کرنے والا نہیں ہے ظلم کہتے ہیں اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی ہے یا حکم کی مخالفت کو ظلم بناتے، اور یہ بہت اہل کلام

وَهَذَا قَوْلُ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ السُّلَامِ الْمُتَّبِعِينَ لِلْقَدَرِ وَمَنْ وَافَقَهُمْ مِنَ الْفُقَهَاءِ أَصْحَابِ الْأَمَّةِ الْأَرْبَعَةِ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ بَلِ الظُّلْمُ مُقَدَّرٌ مُبِينٌ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يَفْعَلُهُ لِعَدْلِهِ وَلِهَذَا مَدَحَ نَفْسَهُ حَيْثُ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَالْمَدْحُ إِنَّمَا يَكُونُ بِتَرْكِ الْمَقْدَرِ عَلَيْهِ لَا بِتَرْكِ الْمُتَّبِعِ قَالُوا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا قَالُوا الظُّلْمُ أَنْ يَجْعَلَ عَلَيْهِ نَسِيئَاتٍ غَيْرِهِ وَالْهَضْمُ أَنْ يَهْضُمَ حَسَنَاتِهِ وَقَدْ قَالَ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرْآنِ نَقَصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَالُوا وَحَصِيدٌ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَخْبَرَنَا أَنَّهُ لَمْ يَظْلِمْهُمْ لَمَّا أَهْلَكَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَقَالَ تَعَالَى وَجِئْتُ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقَضَيْتُ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْقَضَاءَ بَيْنَهُمْ بِغَيْرِ الْقِسْطِ ظَلَمَ وَاللَّهُ مُنْزَهُ عَنْهُ. وَقَالَ تَعَالَى وَلَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا أَيْ لَا تَنْقُصُ مِنْ حَسَنَاتِهَا فَلَا تَعْتَابُ

متبتین المقدر کا قول ہے اور جو موافق ہوا ان کے بعض فقہاء سے جو ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کے اصحاب ہیں اور ایک طائفہ نے کہا ظلم پر اللہ تعالیٰ قادر ہے اور وہ ممکنات سے ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ بسبب عدل اپنے کے ظلم نہیں کرنا اس واسطے اپنے نفس کی تعریف کرتے ہوئے اخبار فرمایا کہ وہ (اللہ تعالیٰ) ذرہ بھر لوگوں پر ظلم نہیں کرتا اور تعریف مقدور کے ترک پر موقوف ہے نہ ممتنع کے ترک پر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو نیک عمل کرے دران حال کہ وہ مومن ہو پس وہ ظلم اور نقصان سے خوف نہ کرے کہتے ہیں ظلم یہ ہے کہ اس پر غیر کی برائیاں ڈالے اور ہضم یہ ہے کہ اس کی نیکیوں سے کچھ کم کر دے اور فرمایا یہ بستیوں کی خبریں ہیں ہم تیسرے آگے (اسے محمد) بیان کرتے ہیں بعض ان میں قائم ہیں اور بعض گئی ہوئی ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا مکن انہوں نے اپنی جانوں پر خود ظلم کیا سو اخبار فرمایا کہ ان کو ہلاک کرتے وقت ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ ان کو ان کے گناہوں کے سبب سے ہلاک کیا اور فرمایا انبیاء اور شہداء لائے جاویں گے اور ان میں حق کے ساتھ فیصلہ کیا جاوے گا اور ان پر کوئی ظلم نہ ہوگا پس اس سے بطریق دلالت معلوم ہو گیا کہ فیصلہ بین العباد بغیر عدل و انصاف کے ظلم ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس سے پاک ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور ہم انصاف کے ترازو کو قیامت کے دن رکھ لیں گے پس کسی نفس پر ذرہ بھر ظلم نہ ہوگا یعنی اس کی نیکیوں سے کچھ بھی کم نہ کیا جاوے گا اور نہ بغیر برائیوں کے عذاب کیا جاوے گا اس نے بطریق دلالت بتا دیا کہ یہ

بَعِيرٍ سَيَّأَتْهَا فَدَلَّ عَلَىٰ أَنَّ ذَلِكَ ظَلَمٌ تَنْزَهُ اللَّهُ عَنْهُ۔

وَقَالَ تَعَالَى لَا تَحْصُوا مَالِيَّ وَقَدْ كُتِبَتْ لِيَكْمَ بِالْوَعِيدِ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ مَا تَنْزَهُ نَفْسُهُ عَنْ أَمْرِ يُقَيِّدُ عَلَيْهِ لَا عَنِ الْمُنْتَنِعِ لِنَفْسِهِ وَمِثْلُ هَذَا فِي الْقُرْآنِ فِي غَيْرِهِ مُوضِعٌ مِمَّا يَبَيِّنُ أَنَّ اللَّهَ يَنْتَصِفُ مِنَ الْعِبَادِ وَيَقْضِي بَيْنَهُمْ بِالْعَدْلِ إِنَّ الْقَضَاءَ بَيْنَهُمْ بِغَيْرِ الْعَدْلِ لَظَلَمٌ يَتَنَزَّهُ اللَّهُ عَنْهُ عَاتٍ لَا يُجِبِلُ عَلَى أَحَدٍ ذَنْبَ غَيْرِهِ وَقَدْ قَالَ تَعَالَى وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ فَإِنَّ ذَلِكَ يَتَنَزَّهُ اللَّهُ عَنْهُ بَلْ بِكُلِّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ وَقَدْ شَبَّ فِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُ بَيْنَكُمْ عُرُومًا فَلَا تَظَالُمُوا فَقَدْ حَرَّمَ عَلَى نَفْسِهِ الظُّلْمَ كَمَا كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخُلُقَ كَتَبَ كِتَابًا بِهِ مَوْضُوعٌ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي وَالْأَمْرَ الَّذِي كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ حَرَمَهُ عَلَى نَفْسِهِ لَا يَكُونُ إِلَّا مَقْدُورًا إِلَهُ سُبْحَانَهُ فَالْمُنْتَنِعُ لِنَفْسِهِ لَا يَكْتَبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَلَا يُجْزِمُهُ عَلَى نَفْسِهِ۔

ظلم ہے جس سے حق تعالیٰ نے اپنے نفس کو منفرہ اور پاک گردانا اور فرمایا اللہ تعالیٰ فرماویگا امت جھگڑو میرے پاس چلے آؤ اگر تم نے ظلم کے دلدے سنا سنا کے بھی اچکا ہوں کوئی بات میرے پاس بدلانی جاتی نہیں یہی بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہوں بات یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کو ایسے امر سے منفرہ فرمایا جس پر وہ قادر ہے نہ ایسے امر سے جو فی ذاتہ وہ متمنع ہے اور اس کی مثل قرآن مجید میں کئی جگہ ہے جہیں بیان کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں انصاف فرماویگا اور ان میں فیصلہ عدل کے ساتھ کریگا اور عدل کے سوا ان میں فیصلہ کرنے کا ظلم ہے جس سے اللہ تعالیٰ اپنی پاکی بیان کرتا ہے اور یہ کہ وہ کسی پر غیر کے گناہ نہیں رکھے گا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا اس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی پاکی بیان فرمائی بلکہ ہر نفس کیلئے وہ ہے جو اس نے کمایا اور اس کے فاسد ہے جو کچھ کیا اور حدیث صحیح میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے میرے بندہ میں نے ظلم کو اپنے نفس پر حرام کر دیا ہے اور اسکو تمہارے درمیان (دبی) حرام کر دیا ہے پس تم ایک دوسرے پر ظلم مت کرو (اللہ تعالیٰ نے) اپنے نفس پر ظلم کو حرام کرنا ہے چنانچہ کھلے اپنے نفس پر حرام کو یہ کہہ کر کہ کتب رُبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ میں حدیث صحیح میں ہے جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا تو

وَهَذَا الْقَوْلُ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْمُتَّبِعِينَ لِلْقَدَرِ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالْتَفْسِيرِ
وَالْفِقْهِ وَالشُّعْرَةِ وَالْكَلَامِ فِي اتِّبَاعِ أُمَّةِ الْأَرْبَعَةِ وَفِيهِمْ

وقال العلامة المذكور ايضا في منهاج السنة مآل الجزء الثاني وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَمْرُ حَسِبَ
الَّذِينَ اجْتَدَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ
وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ . وَهَذَا اسْتِفْهَامُ انْكَارِي يُقْتَضَى الْإِنْكَارُ عَلَى مَنْ يَحْسِبُ ذَلِكَ
وَيُطْنَنُهُ وَأَعْيَاهُ عَلَى مَنْ ظَنَّ وَحَسِبَ مَا هُوَ خَطَا بَاطِلٌ يَعْلَمُ بَطْلَانَهُ لَا مَنْ ظَنَّ ظَنًّا
لَيْسَ بِخَطَا وَلَا بَاطِلٌ يَعْلَمُ أَنَّ السُّوِّيَّةَ بَيْنَ أَهْلِ الطَّاعَةِ وَبَيْنَ أَهْلِ الْمُعَصِيَةِ
مَتَّاعِلٌ بَطْلَانَهُ وَإِنْ ذَلِكَ مِنْ أَظْهَرِ الشَّيْءِ الَّذِي يَنْذَرُهُ اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ لَكَ قَوْلُهُ تَعَالَى أَمْ
يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ
وقوله تعالى . أَفَجَعَلَ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَاهِلِيَّةِ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ فِي الْحُجَّةِ السُّوِّيَّةِ
بَيْنَ الْأَبْرَارِ وَالْفُجَّارِ وَالْمُحْسِنِينَ وَالظَّالِمِينَ وَأَهْلَ الطَّاعَةِ وَأَهْلَ الْمُعَصِيَةِ حُكْمٌ بَاطِلٌ
يَحْسِبُ تَنْزِيَهُ اللَّهِ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَبْقَى فِي حُدُودِهِ وَحُكْمَتِهِ .

ایک کتاب میں لکھا جو اس کے پاس فوق العرش رکھی ہے کہ میری رحمت غضب پر غالب آئی ہے وہ امر جسکو اپنے
نفس پر لکھا ہے یا اسکو اپنے نفس پر حرام کیا ہے وہ بجز مقدود رب عزوجل کے اور کوئی نہیں بن سکتا کیونکہ متنع نفسہ
امر کو نہ اپنے نفس پر لکھا ہے اور نہ اسکو اپنے نفس پر حرام کرتا ہے اور یہ قول قول اکثر اہل سنت اور شیعین للقد اہل
حدیث اہل تفسیر اہل فقہ اہل کلام اہل تصوف ائمہ اربعہ کے اتباع وغیرہم کا ہے یہ انکا بہت بڑا فتویٰ ہے اور یہ
استفہام انکاری ایسے شخص پر جو بدین و گمان کے مقتضی انکار ہے اور بات یہی ہے کہ یہ اس شخص پر انکار کرتا
ہے جو ایسی بات کا ظن و گمان کرے جو وہ خطا اور باطل ہو جس کا بطلان (ظاہر) معلوم ہو نہ اس شخص پر جو ایسا
ظن ہو گمان رکھے جو خطا اور باطل نہ ہو پس معلوم ہو گیا کہ اہل طاعت اور اہل معصیت کے درمیان تسویہ اور
برابری کرنی معلوم سلطان امور اور اس بہت بڑے ظلم سے ہے جس سے اللہ تعالیٰ اپنی بیجا کی بیان فرماتا ہے اور
ایسی مثل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے کہ یا ہم ایماندار نیکو چین نیکو کاروں کو زمین میں فساد کرنے والوں کے برابر کرینگے

عمل انصاف کی نظر سے دیکھا کہ اہل سنت و جماعت کلاسی مذہب ہے پس جو کوئی اسکو خلاف مذہب اہل سنت و جماعت
کہے اسکی رائے علمی و کوتاہ نظری میں کسی مائل کو نہ ملے نہ رہے گا ۱۲

وَأَمَّا الْحَدِيثُ الَّذِي سَأَلَهُ أَبُو دَاوُدَ مَرْفُوعًا إِنَّ اللَّهَ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَوَاتٍ وَأَهْلَ أَرْضٍ لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ وَلَوْ جَمَعْتُمْ لَكَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعَالِيهِمْ فَقِي إِسْنَادُهُ أَبُو سِنَانٍ سَعِيدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ أَحْمَدُ لَيْسَ بِالْقَوِيَّ وَقَالَ مُرَّةٌ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا وَلَمْ يَكُنْ يُقِيمُ الْحَدِيثَ قَالَ ابْنُ عَدِيٍّ لَهُ أَفَرَأَدُوا رَجُلًا أَنَّهُ مِنْ لَا يَتَعَدَّى الْكُذْبَ كَذَا فِي الْمِيزَانِ وَفِي الْمُتَقَرَّبِ صُدُّوا لِمَا أَفَرَأَدُوا فِي التَّهْذِيبِ قَالَ أَحْمَدُ لَيْسَ بِالْقَوِيَّ وَنَبِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ شَانٍ مِنْ رِجَالِ أَبِي دَاوُدَ.

أَحَدُهُمَا الشَّيْخُ الصَّنَعَانِيُّ وَهُوَ كَثِيرُ الْغَلَطِ كَمَا فِي الْمُتَقَرَّبِ وَصَعَفَةُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ كَمَا فِي التَّهْذِيبِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ لَيْسَ جَدًّا كَذَا فِي التَّحْلِصَةِ وَفِي الْمِيزَانِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ ذَكَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ الْمَصْبُوحِيُّ صَعَفَةُ جَدًّا وَقَالَ يَرْوِي

(یعنی ہرگز بزرگ نہیں کریں گے) تم کو کیا ہوا تم یہ کس طرح (دارا) فتویٰ دیتے ہو علامہ جملہ کا یہ ہے کہ نیکو کار اور فجار اور حسنین اور ظالمین اور اہل طاعت اور اہل معصیت میں برابری کرنا باطل حکم ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی پاکی واجب ہے کیونکہ وہ اسکے عدل و حکمت کے منافی ہے انتہی اور وہ حدیث جسکو ابو داؤد نے منروعا روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر اہل سموات اور اہل ارض کو عذاب کرے تو انکو عذاب کریگا وراں حال کہ وہ ظالم نہ ہو گا اور اگر ان پر رحم کرے تو انکی رحمت ان کیلئے ان کے اعمال سے بہتر ہوگی ضعیف ہے اس میں کئی ایک راوی مجروح ہیں ایک ابوسنان سعید بن سنان ہے جسکے حق میں امام احمد لکھتے ہیں، وہ قوی نہیں اور ایک دفعہ کہہا آدمی تو صالح تھا مگر حدیث کو ٹھیک طور پر یاد نہیں کرتا تھا ابن عدی نے کہا اس کے تفردات ہیں مگر میرے گمان میں قصہ جھوٹ نہیں بولتا تھا اس طرح میزان میں ہے اور تقریب میں ہے بچا ہے مگر حدیث میں اس کے تفردات ہیں اور تہذیب میں ہے کہ امام احمد فرماتے تھے کہ سعید بن سنان قوی نہیں اور اس حدیث کے اسناد میں محمد بن کثیر ہے اور ابو داؤد میں محمد بن کثیر دو ہیں، ایک ثقیف صنعانی ہے تقریب میں ہے کہ وہ کثیر الغلط ہے اور تہذیب میں ہے کہ امام احمد اور ابو داؤد نے اسکو ضعیف کہا ہے اور بخاری نے کہا کہ نہایت سست ہے خلاصہ اور میزان میں ہے کہ عبد اللہ بن احمد نے فرمایا کہ میرے باپ نے محمد بن کثیر کو ذکر کیا پس نہایت ضعیف کہا اسکو اور فرمایا ہے اصل منکرات کی روایت کرتا ہے اور نسائی وغیرہ نے کہا کہ وہ قوی نہیں اور دوسرا عبدی

وَقَالَ ابْنُ رَجَبٍ الْحُسَيْنِيُّ فِي كِتَابِ جَامِعِ الْعُلُومِ وَالْحُكْمِ فِي مَنَّا فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبِمَا يُدْوِيهِ عَنْ سَائِرِهِمْ يَا عَبْدَايَ إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي يَعْنِي أَنَّهُ

بصری ہے حافظ نے تقریب میں اسکی توثیق کو ترجیح دی مگر امام ابن معین نے فرمایا ثقہ نہیں اس سے حدیث مذکور اس طرح ہے میزان اور تہذیب میں اور یہ معلوم نہیں کہ اس اسناد میں جو محمد بن کثیر ہے ثقفی مصیصی ہے یا بعدی بصری۔ اور اصول حدیث کا قاعدہ ہے والجرح مقدم علی التعديل اس حدیث ضعیف کے ساتھ آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ کا رد کرنا سوئی کے ساتھ بہادریوں کا کرنا ہے بغرض صحت اس حدیث کے بھی الحمد للہ ہمارے مدعا کے مخالف نہیں حدیث کے معنی یہ ہیں کہ اگر اللہ عزوجل آسمان اور زمین والوں کو عذاب کرے تو البتہ مقدر کرے گا ان کے واسطے وہ شئی جس کے سبب سے ان کو عذاب دیگا پس اس وقت اللہ پاک عادل ہوگا نہ ظالم جیسے کہ ابن رجب نے جامع العلوم میں اس کے ساتھ تصریح کی اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج میں علامہ مذکور نے منہاج السنہ جلد اول ص ۱۲ میں اس حدیث کے یہ معنی لکھے ہیں تحقیق یہ ہے کہ جب مقدر کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کام کیا تو اللہ تعالیٰ بغیر حق کے نہیں کرتا پس اللہ تعالیٰ اس کو نہیں کرتا ورنہ حال کہ وہ ظالم ہو لیکن جب اللہ تعالیٰ نے یہ کام نہیں کیا پس یہ کبھی یہ ظلم ہو جاوے گا جس سے اللہ تعالیٰ بالاتر ہے یعنی پاک ہے اور علامہ ابن رجب حنبلیؒ اپنی کتاب جامع العلوم والحکم ص ۱۶ میں لکھے

مَعَ نَفْسِهِ مِنَ الظُّلُمِ لِعِبَادِهِ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ وَقَالَ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ وَقَالَ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَقَالَ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا وَالْهَضْمُ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ جَزَاءِ حَسَنَاتِهِمْ وَالظُّلْمُ أَنْ يُعَاذِرَ بِذُنُوبٍ غَيْرِهِ وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ وَهُوَ مَتَّيْدٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى الظُّلْمِ لَكِنْ لَا يَفْعَلُ فَضْلًا مِنْهُ وَجُودًا وَكَرَمًا وَاحْسَانًا إِلَى عِبَادِهِ وَقَدْ فَسَّرَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ الظُّلْمَ بِأَنَّهُ وَضْعُ الْأَشْيَاءِ فِي غَيْرِ مَوَاضِعِهَا قَامًا مِنْ قِسْمَةٍ بِالنَّصْرِ فِي مَلِكٍ الْغَيْرِ بِغَيْرِ أَذْنٍ وَقَدْ نُقِلَ غَوْهٌ عَنْ إِيَّاسِ بْنِ مُعَاوِيَةَ وَغَيْرِهِ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ الظُّلْمَ مُسْتَحِيلٌ عَلَيْهِ وَغَيْرُ مُنْصَوِّرٍ فِي مَلِكِهِ وَبِحُجُودِ ذَلِكَ أَحَبَّ أَبُو الْأَسْوَدِ الدَّؤَلِيُّ لِعِمْدَانَ بْنِ حَصِينٍ حِينَ سَأَلَ عَنِ الْقُدْرِ وَخَرَجَ أَبُو دَاوُدَ قَابًا مِنْ مَاجَةٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سِنَانٍ مَعْدِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ وَهَبِ بْنِ خَالِدٍ الْمُحَصِّيِّ عَنِ ابْنِ الدَّلَيْجِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبِي بَنْ كَعْبٍ يَقُولُ

ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے رب سے یہ روایت کرنا کہ اے میرے بندوں میں ظلم کو اپنے نفس پر حرام کر دیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اس نے اپنے نفس کو بندوں کے ظلم سے بچایا ہے چنانچہ فرمایا ہے کہ میں بندوں پر ظلم نہیں کرتا ہوں اور فرمایا اور اللہ تعالیٰ نہیں ارادہ کرتا جہانیوں پر ظلم کرنا اور فرمایا تمہارا رب بندوں پر ظلم نہیں کرتا اور فرمایا اللہ لوگوں پر ظلم نہیں کرتا اور فرمایا اللہ تعالیٰ ذرہ بھر ظلم نہیں کرتا اور فرمایا جو کوئی نیک عمل کرے درآن حال کہ وہ مومن بھی ہو پس وہ خوف نہ کرے ظلم اور ہضم سے ظلم یہ ہے کہ غیر کے گناہوں کے سبب سے عذاب کیا جائے اور ہضم یہ ہے کہ اسکی نیکیوں کے ثواب میں کچھ نقص کیا جائے اور انکی مثل قرآن مجید میں بہت آیتیں اسی پر دال ہیں کہ اللہ تعالیٰ ظلم پر قادر ہے لیکن اپنے فضل اور کرم اور جود و عدل اور اپنے بندوں کے ساتھ احسان کوئی کی وجہ سے ظلم نہیں کرتا اور بہت علماء نے ظلم کی یہ تفسیر کی ہے کہ اشیاء کو ان کے مواضع لائق کے سوا اور جگہوں میں استعمال کرنے کو ظلم کہتے ہیں اور جنہوں نے کہا کہ ظلم غیر کے ملک میں بے اجازت تصرف کرنے کو کہتے ہیں چنانچہ اسکی مثال ایسا ابن معاویہ وغیرہ سے منقول ہے سو وہ کہتے ہیں کہ ظلم کا اللہ تعالیٰ سے وقوع میں آنا مستحیل اور اللہ تعالیٰ کے حق میں غیر منقول ہے کیونکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا ہے وہ اسکی اپنی ملک میں تصرف ہوتا

إِنَّ اللَّهَ لَوَعْدٌ بَ أَهْلِ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلِ أَرْضِهِ لَعَذَابُهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَّهُمْ وَلَوْ رَحِمَهُمْ
 لَكَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَإِنَّ أَقْبَنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ لَمْ يَمِثْلْ ذَلِكَ ثُمَّ
 أَقْبَنَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ غَدَاةً عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِثْلُ ذَلِكَ وَفِي هَذَا
 الْحَدِيثِ نَظَرٌ وَهَبُ بْنُ خَالِدٍ لَيْسَ بِذَلِكَ الْمَشْهُورِ بِالْعِلْمِ وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَوْ بَادَ
 تَعَذُّبُهُمْ لَقَدَّرَ لَهُمْ مَا يُعَذِّبُهُمْ عَلَيْهِ فَيَكُونُ غَيْرُ ظَالِمٍ لَّهُمْ حِينَئِذٍ وَكَوْنُهُ خَلْقًا نَظَرًا
 الْعِبَادَةِ فِيهَا الظُّلْمُ لَا يَقْتَضِي وَصْفَهُ بِالظُّلْمِ سُبْحَانَهُ كَمَا أَنَّهُ لَا يُوصَفُ بِسَائِرِ
 الْأَقْبَابِ الَّتِي يُفَعَّلُهَا الْعِبَادُ وَهِيَ خَلْقٌ وَتَقْدِيرٌ فَإِنَّهُ لَا يُوصَفُ إِلَّا بِأَفْعَالِهِ
 لَا يُوصَفُ بِأَفْعَالِ عِبَادِهِ فَإِنَّ أَفْعَالَ عِبَادِهِ مَخْلُوقَاتُهُ وَمَفْعُولَاتُهُ وَهُوَ لَا
 يُوصَفُ بِشَيْءٍ فِيهَا إِنَّمَا يُوصَفُ بِمَا قَامَ بِهِ مِنْ صِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 وَقَالَ الْعَلَمَةُ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيْمِ الْجَوْزِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ طَرِيقِ الْهَجَرَتَيْنِ ص ۱۳۸
 لِأَنَّ الظُّلْمَ عِنْدَهُمْ هُوَ الْمُتَسَبُّغُ الَّذِي لَا يَدْخُلُ فِي الْمَقْدُورِ ذَلِكَ لَا يَدْرَأُ أَحَدٌ عَلَى

اور اس کی مانند ابوالاسود ذولی نے عمران بن حصین کو جواب دیا جب اس نے اس سے قدر کا مسئلہ پوچھا اور
 ابوداؤد اور ابن ماجہ ابن الدریمی سے روایت کرتے ہیں کہ اس نے ابی بن کعب سے سنا وہ کہتا تھا اگر اللہ تعالیٰ
 اپنے آسمان والوں اور زمین والوں کو عذاب کرے تو البتہ وہ انکو عذاب کریگا اور حال یہ کہ وہ انہیں ظالم نہ ہوگا
 اور اگر ان پر رحم کرے تو البتہ اسکی رحمت ان کیلئے ان کے اعمال سے بہتر ہوگی اور وہ (ابن الدریمی) ابن مسعود
 کے پاس آیا اور اسکی مثل اسکو کہا پھر زید بن ثابت کے پاس گیا ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی
 مانند حدیث سنائی، اور اس حدیث (کے صحیح ہونے میں) **اعمال** و **نظر** ہے اور وہ بے بن خالہ دھوا اس حدیث
 کے اسناد میں ایک راوی ہے، چنداں علم حدیث کے ساتھ مشہور نہیں اور یہ حدیث اس معنی پر معمول
 ہو سکتی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ان کے عذاب کرنے کو ارادہ کرتا تو ضرور ان کے لئے وہ مقدر کرتا جس کے سبب
 سے ان کو عذاب کرتا پس اس وقت وہ یعنی اللہ عزوجل ان پر غیر ظالم ہوتا نتیجہ، اور علامہ حافظ ابن القیم
 رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب طریق الحجرتین کے ص ۱۳۸ میں لکھتے ہیں کہو کہ ظلم ان کے نزدیک وہی امر متنع ہے جو قدرت
 کے نیچے داخل نہ ہو اور ایسے متنع غیر مقدر امر کے ترک پر کس کی تعریف انہیں کی جا سکتی اور ہر وہ امر جس
 کا وجود ممکن ہے، وہ ان کے نزدیک عدل ہے سو ظلم ان کے نزدیک مستعیل ہے کیونکہ وہ اس مستعیل لذت

تَرْكُهُ كُلُّ مَا امْكَنَ وَجُودُهُ فَوْعِنْدَهُمْ عَدَلٌ فَالظُّلْمُ مُسْتَحِيلٌ عِنْدَهُمْ اِذْ هُوَ عِبَادَةٌ مِّنَ الْمُسْتَحِيلِ لِذَاتِهِ الَّذِي لَا يَدْخُلُ حَقُّ الْمَقْدَرِ وَلَا يَنْتَهَوْنَ فِيهِ تَرْكُ اخْتِيَارِي فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهِمْ وَاخْبَارُهُ تَعَالَى عَنْ نَفْسِهِ بِقِيَامِهِ بِالْقِسْطِ حَقِيقَتُهُ عِنْدَهُمْ مَجْرُودَةٌ فَاعْلَا لَا اِنَّ هُنَاكَ شَيْئًا هُوَ تَسْطُّ فِي نَفْسِهِ يَكُنُ وَجُودُهُ عِنْدَكَ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ وَمَا سَرَبَكَ بِظُلْمٍ لِّلْعَبِيدِ نَفِي عِنْدَهُمْ لَمَّا هُوَ مُسْتَحِيلٌ فِي نَفْسِهِ لَا حَقِيقَةً لَهُ لِحُجْمِ فِي مَكَانَيْنِ فِي اَنْ وَاحِدٍ وَجَعَلَهُ مَوْجُودًا مَعْدُومًا فِي اَنْ وَاحِدٍ فَهَذَا اَوْحَى عِنْدَهُمْ هُوَ الظُّلْمُ الَّذِي تَنَزَّاهُ عَنْهُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ يَا عِبَادِي اِنِّيْ حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَيَّ نَفْسِيْ وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ وَخَوَافًا فَلَا تَطْلُمُوا فَاَلَّذِي حَرَّمَ عَلَيَّ نَفْسِيْ هُوَ الْمُسْتَحِيلُ لِذَاتِهِ كَالْجَمْعِ بَيْنِ النِّقِضَيْنِ وَلَكِنَّ هُنَاكَ مُمَكِّنٌ يَكُونُ ظُلْمًا فِي نَفْسِهِ وَقَدْ حَرَّمَ عَلَيَّ نَفْسِيْ وَمَعْلُومٌ اَنْهُ لَا يَدْرُغُ الْمُدَّ وَحُ بِتَرْكِ مَا لَوْ اَرَادَهُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ وَيُضَاهَا فَانَّهُ قَالَ وَجَعَلْتُهُ خَرًّا مَا بَيْنَكُمْ فَاَلَّذِي حَرَّمَ عَلَيَّ نَفْسِيْ هُوَ الَّذِي جَعَلَهُ عَزَمًا بَيْنَ عِبَادَةٍ وَهُوَ الظُّلْمُ الْمَقْدُورُ الَّذِي يَتَّبِعُوْا تَارِكًا الْحَمْدَ وَالشَّعَاءَ وَالذُّوْى اَوْ جَبَ لَهُمْ هَذَا

کام نام ہے جو نہ مقدور میں داخل ہوتا ہے اور نہ اس میں ترک اختیار تصور ہے پس حمد اور تعریف کو اس سے کوئی تعلق نہیں اور اللہ عزوجل نے جو اپنے نفس کے حق میں بر طریق اخبار فرمایا کہ وہ قائم یا قسط ہے سو اسکی حقیقت ان کے نزدیک صرف یہ ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ اسکا فاعل ہے نہ یہ کہ وہاں کوئی شے ہے جو فی نفسہ وسط و انصاف ہے اور اسکا ضد ممکن الوجود ہو اور اسے طرح اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ تیرا رب بندوں پر ظلم نہیں کرتا ان کے نزدیک ایسے امر کی نفی ہے جو فی نفسہ مستحیل اور اس کیلئے کوئی حقیقت نہیں جیسا کہ ایک جسم کا ایک وقت میں دو مکانوں کے اندر نہ ہونا اور ایک جسم کو ایک ہی آن میں موجود و معدوم گردانا فی نفسہ مستحیل اور بے حقیقت امر ہے پس یہ اور اس کی مثل ان کے نزدیک وہی ظلم ہے جس سے اللہ عزوجل نے اپنے آپ کو پاک فرمایا ہے اور اسے طرح اللہ تعالیٰ کے اس قول میں کہ میرے بندوں تحقیق میں نے ظلم کو اپنے نفس پر حرام کر دیا ہے اور اس کو تمہارے درمیان (دبی) حرام کیا ہے پس تم ایک دوسرے پر ظلم مت کرو جس ظلم کو اپنے نفس پر حرام کیا ہے وہ مستحیل اور جمع بین النقیضین کی طرح متع لذاتہ ہے وہ وہاں کوئی ایسا ممکن نہیں جو فی نفسہ ظلم ہو اور اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے نفس پر حرام گردانا ہوا اور امر معلوم ہے کہ گو معدوم ایسے امر کے ترک پر تعریف نہیں کیا جاسکتا جسکی طرف اگر وہ راو کرے

مناقضۃ القدریۃ المحموسیۃ ورداً صولہم وھدم قواعدهم ولكن سادوا باطلاً بباطل وقابلوا بدعةً بدعةً وسلطوا علیہم خصومہم بما التزموا من الباطل فصارت انقلب بئذیمون خصومہم مجالاً مرةً یغلبون ومرةً یغلبون لم یستقر لہم نصرةٌ ولا تأ النصرة الثابتة لأهل السنة المحضۃ الذین لم یخیروا الی فیتین غیر ما سؤل اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ولم یلتزموا غیر ما جاء بہ ولم یوصلوا اصلاً بدعةً یسلطون علیہم خصومہم بل اصلہم ما دل علیہ کتاب اللہ وکلامہما سؤل اللہ وشہدت بہ الفطرا والعقول۔

وقال العلامة المذكور فی کتابہ النجواب الکافی مثلاً وكذلك لم یقدرة حق قدرہا من قال انہ یجوز ان یعذب اولیاءہ ومن لم یعصہ طرفۃ علی اودیٰ خلمہ دار النعمیم وان کلا الامرین بالنسبۃ الیہ سواءً وانما الخبر المخص جملہ عندہ بخلاف ذلک فنحن اہل التخییر ولا لمخالفة حکمتہ وعدلہ وقد اُتکر سبحانہ فی کتابہ علی من جونا علیہ ذلک غایۃ

تو اس پر قادر نہ ہو سکے اور اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں نے اس کو تمہارے درمیان حرام گردانا پس جب کو اپنے نفس پر حرام کیا ہے اس کو اپنے بندوں کے درمیان حرام گردانا ہے اور یہ وہی ظلم ہے جس پر اس کو قدرت ہے جسکا تارک لائق حمد و ثنا ہے اور ان کو مجوس قدریہ کے مناقضہ اور ان کے اصول و قواعد کے رد اور ہدم نے ان باتوں پر مجبور کر دیا تھا لیکن انہوں باطل کو باطل کے ساتھ رد کیا اور بدعت کا بدعت کے ساتھ مقابلہ کیا اور اپنے ختم کو بسبب انزام ان باطل کے مسلط کیا پس ان میں اور ان کے ختم میں غلبہ و دول کی طرح ہو گیا کبھی غالب ہوتے ہیں اور گاہے مغلوب ان کیلئے نصرت ثابت و دائم نہ رہی واقعہ بات یہ ہے کہ نصرت ثابت و دائم ان خالص اہل سنت کیلئے ہے جو سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ ان دو فرقوں میں سے کسی کے ساتھ شامل نہیں ہوتے اور وہ سوا اس کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں اور کسی امر کا انزام نہیں کرتے اور وہ کسی اصل کو ایسے بدعی اصل کے ساتھ رد نہیں کرتے جس کے سبب سے ان پر ان کے دشمن مسلط ہوں بلکہ انکا وہ اصل ہے جس پر کتاب اللہ اور کلام رسول اللہ وال ہوں اور فطرت اور عقل اس کے گواہ ہوں اور علامہ مذکور رحمہ اللہ اپنی کتاب النجواب الکافی کے ص ۱۲ میں لکھتے ہیں اور اسی طرح اللہ عزوجل کی قدر دانی نہیں کی جس نے (یہ) کہا کہ اللہ عزوجل اگر اپنے اولیاء کو عذاب کرے جہنوں نے ایک طرفتہ العین بھی گناہ نہیں کیا تو حق جانتے ہے یا انکو دار النعمیم۔

الرِّكَارِ دَجَّلَ الْحَكْمَ بِهِ مِنْ أَسْوَأِ الْأَحْكَامِ وَقَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ الْهَيْثَمِ فِي الْمَسَائِرَةِ وَشَارِحُهُ
 (تَعَرَّقَ قَالَ صَاحِبُ الْعُدَّةِ مِنَ الْحَقِيقَةِ) وَهُوَ الْعَلَامَةُ أَبُو الْبَرَكَاتِ السَّقْفِيُّ (تَحْلِيلُ الْمُؤْمِنِينَ
 فِي الثَّانِي) وَالْكَافِرِينَ فِي الْجَنَّةِ يَجُوزُ عَقْلًا عَنْهُمْ) يَعْنِي الْأَشَاعِرَةَ قَالُوا (إِنَّا السَّمْعُ
 وَرَدَّ بِجَلَالَتِهِ) فَيَقْتَضِيهِ وَقَوْعُهُ لِدَلِيلِ السَّمْعِ وَعِنْدَنَا) مَعْتَرِ الْحَقِيقَةِ (لَا يَجُوزُ) (أَه) كَلَامُ
 الْعُدَّةِ مَعَ إِيضًا وَقَوْلُهُ لَا يَجُوزُ أَيُّ عَقْلًا قَالَ شَيْخُنَا الْمُصَنِّفُ (أَدُلُّ) يَعْنِي قَوْلَ الْأَشْعَرِيَّةِ
 (أَحَبُّ إِلَيَّ لَا الثَّانِي) يَعْنِي قَوْلَ الْحَقِيقَةِ فَلَيْسَ أَحَبُّ إِلَيَّ إِنَّهُ وَرَدَّ عَلَى ابْنِ الْهَيْثَمِ زَيْنُ الدِّينِ
 قَاسِمُ الْحَقْفِيِّ قَوْلُهُ هَذَا أَحَبُّ إِلَيَّ قُلْتُ هَذَا الْبَقْضُ إِلَى تَعَرَّقَ قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ الْهَيْثَمِ وَشَارِحُهُ
 كِتَابُهُ (وَعَنْ لَا نَقُولُ بِامْتِنَاعِهِ) هِيَ امْتِنَاعُ الْعَفْوَعِينَ الْكُفْرَ (عَقْلًا بَلْ) نَقُولُ بِامْتِنَاعِهِ
 (سَمْعًا) كَالْأَشْعَرِيِّ (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ) أَيُّ الْحَقِيقَةِ (رَأْيٌ) أَيُّ الْعَفْوَعِينَ الْكُفْرَ (مَضَاتٌ
 لِلْحَكْمَةِ لِعَدَمِ الْمُنَاسَبَةِ) أَيُّ لِعَدَمِ مَنَاسِبَةِ الْعَفْوَلَاتِ أَهْوَ بِالْكَفْرِ (غَلَطُ
 مِنْهُمْ وَمَرَدُّ عَلَيْهِ الْعَلَامَةُ الشَّيْخُ زَيْنُ الدِّينِ قَاسِمُ الْحَقْفِيِّ فِي حَاشِيَةِ عَلَى الْمَسَائِرَةِ فِي

دہشت) میں داخل کر دے اور یہ دونوں اسکی نسبت یکساں ہیں مگر چونکہ دلیل نقلی اس کے خلاف وارد ہے
 اس واسطے ہم اس کو ممتنع جانتے ہیں نہ اس وجہ سے کہ یہ خلاف عدل و حکمت ہے اور اللہ سبحانہ نے اپنی
 کتاب مجید میں ایسے شخص پر بہت سخت انکار کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کیلئے اسکو جائز جانے اور اللہ سبحانہ
 پر اسکا حکم کرنا بدترین احکام سے فرمایا ہے علامہ ابن ہمام اور اس کی کتاب (مسائره) کے شارح لکھتے
 ہیں: ابواب برکات نسفی حنفی فرماتے ہیں ہمیشہ رہنا مؤمنوں کا دوزخ میں اور کافروں کا بہشت میں اشاعرہ کے
 نزدیک عقلا جائز ہے مگر دلیل نقلی کے رو سے ممتنع ہے اور ہمارے حنفیہ کے نزدیک عقلا بھی ناجائز ہے
 ابن الہمام کہتے ہیں مجھکو اشعریہ کا قول بہت پسند ہے نہ حنفیہ کا زین الدین قاسم حنفی اس پر لکھتے
 ہیں جو قول آپ کو بہت پسند ہے اس قول کو میں بہت برا سمجھتا ہوں پھر ابن الہمام لکھتے ہیں
 کہ ہم اشعری کی طرح کافر کے عضو کو عقلا جائز جانتے ہیں نہ سمعا اور حنفیہ کا یہ گمان کہ کافر کا عضو حکمت کا
 منافی ہے غلط علامہ زین الدین قاسم حنفی نے اپنے حاشیہ علی المسائره کے صفحہ ۱۸ میں اسکا رد کیا لکھتے ہیں
 اگلی کلام جس قدر میرے پاس حاضر ہے ذکر کرتا ہوں تاکہ معلوم ہو جاوے کہ کیا امر اسبطرح ہے جس

قُلْتُ أَذْكَرُ مَا حَضَرَنِي مِنْ كَلَامِهِمْ لِيُظْهِرَ هَذَا الْأَمْرَ كَمَا زَعَمَ أَمَّا لَا فَاقُولُ قَالَ فِي الْكُفَايَةِ
 قَالَ أَصْحَابُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ لَا يَجُزُّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَخْفُو عَنِ الْكَافِرِينَ وَيَجْلُدُ هُمُ فِي
 الْجَنَّةِ وَيَجْلُدُ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّارِ لِأَنَّ الْحِكْمَةَ تَقْضِي التَّفَقُّتَ بَيْنَ الْمُسِيءِ وَالْمُحْسِنِ وَمَا يَكُونُ
 عَلَى خِلَافٍ قَضِيَةِ الْحِكْمَةِ يَكُونُ سُفْهًا وَإِنَّهُ يَسْتَحِيلُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُظْلَمَ وَالْكَذِبُ
 فَلَا يُوصِفُ اللَّهُ تَعَالَى بِكَوْنِهِ قَادِمًا عَلَيْهِ وَدَلَالَةُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا دَعَى مِنْ حُكْمِهِ
 بِالتَّسْوِيَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْمُجْرِمِ بِقَوْلِهِ أَنْتَجَعُلُ السُّلَيْمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ
 تَحْكُمُونَ وَكَذَلِكَ قَالَ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَنَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ سَوَاءً عَمَلِيَاهُمْ وَمَا نُهُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ثُمَّ لَا نَعْقُتُهُ بَيْنَ هَذَا وَفِي الدُّنْيَا
 فَلَا بُدَّ مِنَ التَّفَقُّتِ فِي الْآخِرَةِ وَلَا نَخْلِيهِ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّارِ وَتَخْلِيهِ الْكَافِرِينَ فِي الْجَنَّةِ يَكُونُ ظُلْمًا وَنَسْتَعِجِلُ
 مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا نَبِئُنَّ وَدَلَالَةُ أَنَّهُ ظَلَمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ وَضَعَ الشَّيْءُ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ وَالْإِسَاءَةُ فِي
 حَقِّ الْمُحْسِنِ وَالْإِكْرَامُ

طرح ابن ہمام کہتا ہے یا نہ سو میں کہتا ہوں کفایہ میں ہے ہمارے اصحاب (حنفیہ) نے کہا ہے کہ اللہ
 تعالیٰ کے حق میں یہ جائز نہیں کہ وہ کافروں کو معاف کر دے اور انکو بہشت میں ہمیشہ رکھے اور مومنین کو
 ہمیشہ آگ میں رکھے کیونکہ حکمت اس (بات) کی مقتضی ہے کہ بدکار اور نیکو کار کے درمیان فرق ہو اور جو
 کام قضیہ حکمت کے خلاف ہو وہ سغفہ (بے عقلی) ہے اور اللہ عزوجل سے اسکا صدور ظلم اور کذب
 کی طرح مستحیل ہے پس اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اس پر قادر ہے اور اس کی
 دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر رد فرمایا ہے جو مسلم اور مجرم کے درمیان تسویہ کافرتوی
 دیتا ہے اس آئیہ کریمہ میں کیا مسلمانوں کو مجرموں کی طرح کر دینے یعنی برگز نہیں کر دینگے، تم کو کیا ہوا دینا
 جائز تم حکم تم اللہ سبحانہ پر کس طرح کہا کرتے ہو اور اس طرح فرمایا ہے کیا ان لوگوں نے گمان کیا ہے جو برائی
 کرتے ہیں کہ ہم انکو ایماندار نیک ہمارے تابعداروں کی طرح کر دینگے ان کی حیات اور ممات یکساں ہوگی یعنی
 برگز ایسا نہیں ہوگا کہ مجرم اور محسن برابر ہو) برابر ہے وہ جو اللہ پر ایسا فتویٰ دیتے ہیں پھر جب دینا کے
 درمیان ان میں تفرقہ نہیں تو ضرور ہے کہ آخرت میں انکے درمیان تفرقہ ہو اور اس لئے کہ مومن کا ہمیشہ
 آگ میں رکھنا اور کافر ہمیشہ جنت میں رکھنا ظلم ٹھہرتا ہے اور اللہ سبحانہ سے اس کا وقوع میں آنا مستحیل ہے چنانچہ

وَلَا نَعَامُ فِي حَقِّ الْمَسْئِ الْمَلْعُونِ وَضَعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ فَيَكُونُ ظَلَمًا مُسْتَحِيلًا مِنَ اللَّهِ وَ
 مِثْلُ هَذَا سَفْهًا فِي الشَّاهِدِ فَلَا يَجُوزُ نِسْبَةُ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَقْلًا وَقَوْلُهُ تَصَرَّفَ فِي مَلِكِهِ
 قُلْنَا تَصَرَّفَ فِي الْمَلِكِ أَمَا يَجُوزُ مِنَ الْحَكِيمِ إِذَا كَانَ عَلَى وَجْهِ الْحِكْمَةِ وَالصَّوَابِ فَمَا التَّصَرُّفُ
 عَلَى خِلَافِ قَضِيَّةِ الْحَكْمَةِ يَكُونُ سَفْهًا وَأَمَّا لَا يَجُوزُ أَلَمْ وَقَالَ الْعَلَامَةُ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيْمِ الْجُوزِي
 رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ شِفَاءُ الْعَلِيلِ فِي مَسَائِلِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ وَالْحَكْمَةِ وَالتَّعْلِيلِ فِي الْمَبَابِ
 السَّابِعِ وَالْعَشْرُونَ أَمَّا الْقَدَرِيَّةُ وَالْجَبَرِيَّةُ فَعِنْدَهُمَا الظُّلْمُ لَا حَقِيقَةَ لَهُ بَلْ هُوَ الْمُنْتَعَمُ لِذَاتِهِ
 الَّذِي لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْقَدَرِ فَلَا يَقْدِرُ الرَّبُّ تَعَالَى عِنْدَهُمْ عَلَى مَا يَسْمِي ظُلْمًا حَتَّى يُقَالَ تَرَكَ
 الظُّلْمَ وَفَعَلَ الْعَدْلَ فَعَلَى قَوْلِهِمْ لَا فَاثَنَةٌ فِي قَوْلِهِ عَدْلٌ فِي قَضَائِكَ بَلْ هُوَ مُبْتَذَلٌ أَنْ يُقَالَ نَأْذِنُ فِي
 قَضَائِكَ وَلَا بَدَّ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ مَاضٍ فِي حُكْمِكَ فَيَكُونُ تَكْرِيرًا لَا فَاثَنَةً فِيهِ وَعَلَى قَوْلِهِمْ فَلَا
 يَكُونُ مَدَدًا وَحَاجًّا بِتَرْكِ الظُّلْمِ إِذَا لَا يَدْرُسُ بِتَرْكِ الْمُسْتَحِيلِ لِذَاتِهِ وَلَا فَاثَنَةٌ فِي قَوْلِنَا فِي حُرْمَتِ الظُّلْمِ عَلَى

ہم بیان کر چکے اور اس بات کی دلیل کہ یہ ظلم ہے یہ ہے کہ ظلم ایک شئی کو غیر موضع میں استعمال کرنا اور نیکو کار
 کے ساتھ برا کرنا اور بدکار کو مغفل کے حق میں انعام و اکرام کرنا وضعِ آشتی فی غیر موضع ہے پس یہ ظلم ہے اور اللہ سبحانہ
 کے بارے میں مستحیل ہوگا اور عقل کے رو سے ایسا کام سفہ شمار کیا جاتا ہے پس اسکی نسبت اللہ تعالیٰ کی
 طرف عقلاً جائز نہیں اور اسکا یہ قول کہ تصرف اسکی اپنی ملک میں ہے ہم کہتے ہیں حکیم کا تصرف اپنی ملک میں
 اس وقت جائز ہے جب کہ حکمت اور صواب کے طور پر ہو اور خلاف قضیہ حکمت کے تصرف کرنا سفہ ہے اور
 یہ اللہ تعالیٰ کے واسطے جائز نہیں ہے حافظ ابن القیم اپنی کتاب شفاء العلیل کے ستائیسویں باب
 میں لکھتے ہیں قدریہ اور جبریہ کے نزدیک ظلم کی کوئی حقیقت نہیں بلکہ وہ منتعَم لذاتہ ہے جو خدا کی قدرت
 کے اندر داخل نہیں ہیں ان کے نزدیک رب تعالیٰ اس پر قادر نہیں جس کو ظلم کہا جاتا ہے تاکہ کہا جاوے
 کہ اس نے ظلم کو چھوڑ دیا اور عدل کو فعل میں لایا پس ان کے قاعدہ کے مطابق رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے
 کہنے میں کہ میرے حق میں تیرا حکم عدل ہے کوئی فائدہ نہیں بلکہ یہ کہنا اور یوں کہنا کہ میرے حق میں تیرا حکم نافذ
 ہے یکساں ہو اور نفوذ والی معنی ماضی فی حکم میں ہو چکی تھی پس تکرار بلا فائدہ ہوگا اور ان کے قول
 کے مطابق اللہ تعالیٰ ترکِ ظلم کے ساتھ مدوح نہ ہوگا کیونکہ مستحیل لذاتہ کے ترک کے ساتھ مدح
 نہیں ہوتی ہے اور اس قول کہ میں نے ظلم کو اپنے نفس پر حرام کیا ہے کوئی فائدہ نہ لگایا یوں گمان کیا جاتا

نَفْسِي أَوْ يَضُنَّ مَعْنَاهُ إِنِّي حَرَمْتُ عَلَى نَفْسِي مَا لَا يَدْخُلُ حَتَّى قُدَّارَتِي وَهُوَ الْمُسْتَحِيلَاتُ وَلَا فَائِدَةً
فِي قَوْلِهِ فَلَا يَخَانُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا فَإِنْ كُلَّ أَحَدًا يَخَانُ مِنَ الْمُسْتَحِيلِ لِدَانِهِ أَنْ يَقَعَ وَلَا فَائِدَةً
مِنْ قَوْلِهِ وَمَا يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ فَقَوِّذْ حُكْمَهُ فِي عِبَادِهِ بِحُكْمِهِ وَمَعْلُومٌ فِيهِمْ عَمْدُهُ وَهُوَ مُبْحَنَةٌ
لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَنَظِيرُ هَذَا قَوْلُهُ سُبْحَانَ حِكَايَةٍ عَنْ نَبِيِّهِ هُوَ دَانَا
قَالَ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ سَاءَ مَا يَدَّبَّرُونَ دَابَّةً إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ سَاءَ مَا يَحْكُمُ مُسْتَقِيمٌ
فَقَوْلُهُ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا مِثْلُ قَوْلِهِ نَاصِيَتِي بِيَدِكَ مَا مِنْ فِي حُكْمِكَ وَقَوْلُهُ
إِنَّ سَاءَ مَا يَحْكُمُ مِثْلُ قَوْلِهِ عَدْلٌ فِي قَضَائِكَ أَيْ لَا يَتَصَرَّفُ فِي تِلْكَ النَّوَاجِ إِلَّا
بِالْعَدْلِ وَالْحُكْمِ وَالْمَصْلَحَةِ وَالرَّحْمَةِ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا بِهَا وَلَا يُعَاقِبُهُمْ بِهَا كَمَا يَعْتَدُوهُ وَلَا
يَهْضُمُهُمْ حَسَنَاتٍ مَا عَلَيْهِمْ فَهُوَ سُبْحَانَهُ عَلَى مَا إِطْمَقْتُمْ فِي قَوْلِهِ وَدَعَلِيهِ يَقُولُ
الْحَقُّ وَيَفْعَلُ الْخَيْرَ وَالرُّشْدَ الْخَيْرَ - قَالَ الْعَلَامَةُ عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ عَلِيٍّ الشَّهِيرُ بِشَيْخِ
سَاءَ آدَةٍ فِي كُتُبِهِ نَظَرُ الْعَمَائِدِ ذَهَبَ مَسَاحِيخُ الْخُنْفِيَّةِ إِلَى إِنْشَاءِ يَمْتَنِعُ تَخَالَفُ الْوَعِيدِ

ہے کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ میں نے اپنے نفس پر اس کو حرام کر دیا ہے جو میری قدرت کے اندر داخل نہیں ہے
مستقیم چیزیں اور اس قول میں کہ نہ ڈرے ظلم اور نہ ہضم سے کوئی فائدہ نہ ہوگا کیونکہ مستقیم لذاتہ کے
وقوع سے کوئی شخص نہیں ڈرتا اور اس قول میں کہ اللہ بندوں پر ظلم کا ارادہ نہیں کرتا اور نہ اس قول
میں کہ میں بندوں پر ظلم نہیں ہوں کوئی فائدہ نہ ہوگا، سو بندوں کے درمیان اللہ کے حکم کا نفوذ اس
کے مالک ہونے بسبب سے ہے اور اللہ تعالیٰ کا عدل ان کے درمیان بسبب جمید ہونے اس کے ہے
اور ملک اور حمد و فہم اس کیلئے خاص ہیں اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اور اسکی نظیر وہ قول ہے جو اللہ سبحانہ نے
اپنے بنی ہوئے کے بارے میں برہنہ حکایت بیان کیا ہے کہ ہوؤں نے کہا میں نے اس اللہ پر توکل کیا جو میرا
اور تمہارا رب ہے کوئی جاندار نہیں مگر اللہ اس کی پیشانی کو کھینچنے والا ہے بیشک میرا رب راہ مستقیم ہے
جو کہنا کہ کوئی جاندار نہیں مگر اللہ اسکی پیشانی کو کھینچنے والا ہے اسکی مثل ہے جو رسول اللہ نے کہا میری پیشانی تیرے
ہاتھ میں ہے میرے حق میں تیرا حکم کفر چکا ہے اور یہ قول کہ میرا رب راہ مستقیم ہے رسول اللہ کھے اس قول کے
برابر ہے کہ میرے حق میں تیرا حکم عدل ہے یعنی وہ عز و جل ان پیشانیوں میں بجز عدل اور حکمت اور مصلحت
اور رحمت کے تھ ف نہیں کرتا نہ ان پیشانیوں پر ظلم کرتا ہے اور نہ بغیر کئے انکو عذاب کرتا ہے اور نہ انکے

کَمَا مَتَّبَعْتُمْ الْوَعْدَ كَمَا فِي الْعَهْدَةِ لِلْإِمَامِ الشَّيْخِ وَالشَّارِحِ الْكَبِيرِ لِلْعَامِ الْقَافِي وَشَرْحِ الْفَقِيهِ الْأَكْبَرِ لِلشَّيْخِ عَلِيِّ الْقَارِي وَذَهَبَ الْمَشَافِقُ مِنَ الْأَشَاعِرَةِ إِلَى أَنَّ الْعِقَابَ عَدْلٌ أَوْ عَدْلٌ بِلَاغِيٍّ وَلَهُ أَنْ يُعْفَوْ عَنْهُ لِأَنَّ الْخُلْفَ فِي الْوَعْدِ لَا يَجْدُ نَقْصًا كَمَا فِي الْمَوَاقِفِ وَشَاحِجِ الشَّرَائِعِ وَالْتِقَادِ الْوَسِيطِ لِلْإِمَامِ الْوَاحِدِ وَشَرْحِ الْجَوْهَرَةِ لِلْإِمَامِ الْقَافِي إِحْتِجَ مَشَافِقُ الْحَقِيقَةِ بِأَنَّ الْخُلْفَ فِي الْوَعْدِ تَبْدِيلٌ لِلْقَوْلِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدُنِّي وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ وَمَا يَلِمْ جَوَانِمَ الْكُذِبِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي دَعْوِيهِ وَقَدْ تَامَ الْأَجْمَاعُ عَلَى تَذَرِهِ حَيْزِهِ عَنْهُ وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا قَالَ الْأَمَامُ فَخْرُ الدِّينِ الدِّمَشْقِيُّ إِذَا جَازَ الْخُلْفُ فِي الْوَعْدِ يَغْنُصُ الْكُفْرَ فَلَمْ لَا يَجُوزُ الْخُلْفُ فِي الْقِصَصِ وَالْأَخْبَارِ بِلَاغِيٍّ الْمَصْلِيحَةِ وَمَعْلُومٍ أَنَّ فُتْحَ هَذَا الْبَابِ يُقْصَى إِلَى التَّعْيِينِ فِي الْقُرْآنِ وَكُلِّ الشَّرَائِعِ إِنَّمَا يُلْفِظُهُ وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا ذَهَبَ أَيْضًا ذَهَبَ مَشَافِقُ الْحَقِيقَةِ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَفْعَلُ الْقَبِيحَ وَلَوْ فَعَلَ لَكَانَ مُبْغِضًا فَلَا يَجُوزُ عَقْلًا عِنْدَنَا تَخْلِيدُ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّارِ وَالْكَافِرِينَ فِي الْجَنَّةِ وَذَهَبَ الشَّيْخُ الْأَشْعَرِيُّ مَنْ تَابَعَهُ إِلَى أَنَّ تَعَالَى لَا يُوصَفُ بِالْقَبِيحِ وَلَوْ فَعَلَ لَا يُوصَفُ بِهِ حَتَّى لَوْ خَلَدَ الْأَنْبِيَاءُ فِي النَّارِ

کر دہ حسنات میں نقصان دیتا ہے پس وہ سہانہ اپنے قول اور اپنے فعل میں راہ مستقیم پر ہے اور حق کہتا ہے اور خیر اور در شکر کہتا ہے انتہی علامہ عبدالرحیم بن علی معروف شیخ زادہ اپنے کتاب نظم الغرائد میں لکھتے ہیں کہ مشائخ حنفیہ کا یہ مذہب ہے کہ مخالفت وعید مثل مخالفت وعید کے منہج ہے ایسا ہی عقدہ میں امام نسفی نے اور شرح کبیر میں امام تقانی نے شرح فقہ کبیر میں ملا علی قاری نے لکھا ہے اور مشائخ اشاعرہ کا یہ مذہب ہے کہ گناہگار کو عذاب کا وعید عدل ہے اور اللہ کو اختیار ہے کہ اسکو معاف کر دے کیونکہ وعید کی مخالفت کو نقصان شمار نہیں کیا جاتا ایسا ہی مواظف اور اسکی شرح شریعی اور تفسیر وسطیٰ امام واحد علیہ السلام شرح جوہرہ امام تقانی میں ہے اور مشائخ حنفیہ اس بات کے ساتھ دلیل پکڑتے ہیں کہ مخالفت وعید قول کا بدل دینا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدُنِّي وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ یعنی میرا قول بالکل نہیں بدلا جاتا اور نہ میں بندوں پر ظلم کرتا ہوں اور یہ بھی وجہ ہے کہ مخالفت وعید سے اللہ تعالیٰ پر جو الزام کذابانہ آتا ہے اور اجماع اسی بات پر قائم ہے کہ اللہ اس سے پاک ہے اور کہ ہر آدمی اللہ نے امام فخر الدین رازی کہتے ہیں کہ جب مہربانی کی غرض سے مخالفت وعید جائز ہو گئی تو قصص اور اخبار میں کسی مصیبت کے واسطے کیوں جائز نہیں ہو سکتی اور یہ بات تو ظاہر ہے کہ اگر اس بات کا دروازہ کھول دیا جائے تو قرآن مجید اور کل شریعت پر طعن ہو

وَالْكَفَّارِ فِي الْجَنَّةِ لَا يَقْبَحُ عِنْدَهُ لَمَّا فِي تَعْدِيلِ الْعُلُومِ وَشَرْحِهِ لِلصِّدِّيقِ الْعَلَّامِ وَالْعَمَدَةِ لِلْإِمَامِ
السَّفِيِّ وَالْمَسَائِرَةِ لِلْإِمَامِ ابْنِ الْهَيَّامِ اسْتَدَلَّ مَشَائِخُ الْحَنْفِيَّةِ بِأَنَّ الْحِكْمَةَ الْأَلَهِيَّةَ تَقْضِي
التَّفَرُّقَ بَيْنَ الْمُحْسِنِ وَالْمُسِيئِ وَمَا لِيَكُونَ عَلَى خِلَافِ قَضِيَّةِ الْحِكْمَةِ يُسْتَحِيلُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
وَلَا أَنْ تَخْلِيَهُ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّارِ وَتَخْلِيَهُ الْكَفَّارِ فِي الْجَنَّةِ وَضَعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ
هُوَ مُسْتَحِيلٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَيُّضًا ذَهَبَ مَشَائِخُ الْحَنْفِيَّةِ إِلَى أَنَّ الْعَفْوَ
عَنِ الْكَفْرِ لَا يَجُوزُ عَقْلًا كَمَا فِي التَّائِيدَاتِ لِلشَّيْخِ عَلَمِ الْهَدْيِ أَبِي مَنْصُورٍ الْمَازِنِيِّ عَمَّا
الْعَمَدَةِ لِلْإِمَامِ السَّفِيِّ وَشَرْحِهِ وَذَهَبَ الشَّيْخُ الْأَشْعَرِيُّ وَمَنْ تَابَعَهُ إِلَى أَنَّ الْعَفْوَ عَنِ
الْكَفْرِ يَجُوزُ عَقْلًا كَمَا فِي التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ لِلْإِمَامِ فَخْرِ الدِّينِ رَازِي وَكُشِفَ الْكُشُوفُ الْمَسَائِرَةِ
لِلْإِمَامِ ابْنِ الْهَيَّامِ اسْتَدَلَّ مَشَائِخُ الْحَنْفِيَّةِ بِأَنَّ حِكْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى تَوْجِبُ الْعِقَابَ عَلَى مَنْ عَصَى
الْقَوْلَ وَالْأَمْرَ فَإِنَّ لَيْسَ فِي الْحِكْمَةِ عَفْوَ عَنْ مِثْلِهِ الْخَمَّ وَبِاللَّهِ الْعَجَبُ مِنْ قَوْمٍ يَسْتَدِلُّونَ بِهَذَا

جائے گا اور کہا رحمہ اللہ ششماخ حنفیہ کا یہ مذہب ہے کہ قبیح ہی ہوگا اس واسطے مومنوں کا ہمیشہ دوزخ میں رکھنا اور
کفار کا ہمیشہ جنت میں رہنا ہمارے نزدیک عقلاً بھی جائز نہیں ہے اور شیخ اشعری اور اس کے تابعین کا یہ
مذہب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال قبیح کے ساتھ وصف نہیں کئے جاتے اور اگر اللہ تعالیٰ اس (قبیح) کو کرے تو
بھی اس کے ساتھ وصف نہیں کیا جائے گا یہاں تک کہ اگر انبیاء کو ہمیشہ دوزخ میں اور کفار کو ہمیشہ جنت میں رکھے تو
اسکو بھی اشعری کے نزدیک فعل قبیح نہ کہا جائیگا جیسا کہ تعدیل العلوم اور اسکی شرح صدرالعلامة اور عمدہ امام نسفی
اور مسائرہ امام ابن الہام میں ہے مشائخ حنفیہ اس بات کے ساتھ دلیل پکڑتے ہیں کہ نیکو کار اور بدکار کے تفرقہ کو
اوسمکت الہی مقتضی ہے اور جو کچھ اقتضائے حکمت کے خلاف ہے وہ اللہ تعالیٰ سے محال ہے اور یہ بھی وجہ
ہے کہ مومنوں کا ہمیشہ دوزخ میں رکھنا اور کفار کا ہمیشہ جنت میں رکھنا وضع اشئی فی غیر موضع یعنی شے کو اس کے
اصل مقام پر نہ رکھنا ہے اور یہ بات اللہ تعالیٰ پر مستحیل ہے اور مشائخ حنفیہ کا یہ مذہب ہے کہ کفر سے معافی عقلاً
جائز نہیں ہے ایسا ہی تاویلات شیخ علم الہدی ابی منصور مازنیری اور عمدہ امام نسفی اور اسکی شرح میں ہے اور
شیخ اشعری اور اسکے اتباع کا یہ مذہب ہے کہ کفر سے معافی عقلاً جائز ہے جیسا کہ کبیر امام رازی، اور کشف الکشا
اور مسائرہ ابن ہام میں ہے مشائخ حنفیہ اس بات کے ساتھ دلیل پکڑتے ہیں کہ جو کفر کو اعتقاد اور اسکا
انتزام کرے اس پر حکمت الہی عذاب کو واجب کرتی ہے اور ایسی باتوں سے معافی حکمت میں جائز نہیں ہے

الْآيَاتِ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَحُكْمُ مَا يُرِيدُ لَا يُسَلُّ مَا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْتَلُونَ يَعْذَابُ مَنْ يَشَاءُ وَيُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ عَلَىٰ أَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَوْ خَالَفَ وَعْدَهُ الَّذِي وَعَدَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْجَنَّةِ وَاسْتَكْبَحَهُ أَبَدًا فِي النَّارِ كَانَ عَذَابًا وَتَطَا وَهَذَا غَلَطٌ وَعَقْلُهُ مِنْهُمْ لَا تَنَالُ لَيْسَ فِي الْآيَاتِ الْمَذْكُورَةِ مَا يَدُلُّ عَلَىٰ هَذَا أَيْلُ الْمُرَادِ مِنَ الْآيَاتِ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَحُكْمُ مَا يُرِيدُ لَا تَنَالُ عَمَّا يَفْعَلُ وَخَالَفَ الْوَعْدَ وَادْخَالَ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّارِ وَالظُّلْمَ لَا يَشَاءُ وَلَا يُرِيدُ كَمَا قَالَ رَبُّنَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ فَلَا يَفْعَلُهُ وَلَا يَحْكُمُ بِهِ وَلَا يُسَلُّ عَنْهُ فَبِئْسَ الْآيَاتِ ذَكَرَ مَا يَشَاءُ وَيُرِيدُ وَبِئْسَ عَمَلُهُ وَحُكْمُ بِهِ وَلَيْسَ فِيهِ ذَكَرَ مَا يَشَاءُ وَلَا يُرِيدُ وَلَا يَفْعَلُهُ وَلَا يَحْكُمُ بِهِ وَهَذَا أَلَا اخْتَلَفَتْ فِيهِ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَهَذَا أَمْرٌ آخِرُ غَيْرُ الَّذِي كُنَّا نَصِدُّكَ وَأَمَّا تَوَلَّى يَعْذَابُ مَنْ يَشَاءُ وَيُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ فَتَفْسِيرُهُ يَعْذَابُ مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ الْكَافِرَةُ وَالْمُنَافِقُونَ وَيُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ. كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَاحِبَ فِي كِتَابِهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيُغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَقَالَ سَيِّئُ مَا عَمِلُوا مُنْتَفِرَاتٍ لَهُمْ لَهُمْ تَسْلِيمٌ لَهُمْ

اور تعجب ہے اس قوم سے جو آیه کریمہ یَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَحُكْمُ مَا يُرِيدُ اور آیه کریمہ لَا يُسَلُّ مَا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْتَلُونَ اور آیه یَعْذَابُ مَنْ يَشَاءُ وَيُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ سے استدلال کرتے ہیں اس بات پر کہ اگر اللہ عزوجل اپنے وعدے سے مخالفت کر کے مومنوں کو ہمیشہ دوزخ میں رکھے اور اپنے وعیدات و اجازات کے برخلاف کفرہ فخرہ کو ہمیشہ کے واسطے ہیشت دیوے پر عین عدل و انصاف ہے اور یہ ان کی ظلمی اور غفلت ہے کیونکہ آیات مذکورہ میں اسکا ذکر ہی نہیں بلکہ آیات مذکورہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ عزوجل جس چیز کو چاہتا ہے اور ارادہ کرتا ہے اور اسکا حکم دیتا ہے اور جس چیز کو کرتا ہے اس سے پوچھا نہیں جاتا اور اپنے وعدوں و اجازات سے مخالفت اور ظلم اور مومنوں کا ہمیشہ دوزخ میں رکھنا اللہ عزوجل انکو نہ چاہتا ہے اور نہ ان کے کرنے کا ارادہ کرتا ہے جیسا کہ آیه کریمہ وَمَا اللَّهُ بِرَبِّدٍ ظَلَمَ الْعَالَمِينَ میں ہے کہ اسکو کرے یا اسکا حکم دیوے یا اس سے پوچھا جاوے یہاں تو اس چیز کا ذکر ہے جو اللہ عزوجل کرتا ہے یا اسکا حکم دیتا ہے اور جس چیز کو نہ چاہتا ہے اور نہ اسکا ارادہ کرتا ہے اس کے کرنے یا حکم دینے یا پوچھا جانے کا ذکر کہاں اور یَعْذَابُ مَنْ يَشَاءُ سے کفار مراد ہیں اور یُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ سے مراد مومن ہیں، کیونکہ اللہ عزوجل نے قرآن شریف میں تصریح کے ساتھ فرمایا ہے إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

لَنْ يُغْفَرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يُغْفَرَ لَهُمْ وَقَالَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرًا عَظِيمًا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ فَعَلِمَ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ جُمْلَةٍ وَيُغْفَرُ لَهُمْ نِسَاءُ الْمُؤْمِنُونَ دَائِمًا حَدِيثٌ لَنْ يَجُودَ أَحَدًا مِنْكُمْ يَعْلَمُ قَالُوا كَذَبْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا إِنْ لَا أَنْ يَتَعَمَّدَ فِي اللَّهِ بِرَحْمَتِهِ فَلَا يُغْفَرُ لَنَا لَا نَأْثُرُ لِقَوْلِ بُو جُوبٍ لَا جَرَّ وَالْتَوَابِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ بَلْ هُوَ وَاجِبٌ عَلَى نَفْسِهِ بِغُضَبِهِ وَكَرَمِهِ الرَّحْمَةِ وَحَرَمَ عَلَى نَفْسِهِ أَنْتَاهُ كَمَا نَطَقَ بِهِ الْكَلَامُ فِي السُّنَّةِ فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى كَتَبَ رُحْمًا عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ وَقَوْلُهُ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ وَقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ أَلَا لَيْتَ الْفَجَّحُ يَا عِبَادِي إِنْ حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتَهُ بَيْنَكُمْ وَخِيَرًا وَأَمَّا أَنْ الْعِبَادَ يُوجِبُونَ عَلَيْهِ وَجْهًا مَوْجِبًا عَلَيْهِ فَمُسْتَعِظٌ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ كُلِّهِمْ فِي هَذَا الْكَلَامِ لَمِنْ لَهُ بَصَائِرُ وَأَرْجُو مِنَ اللَّهِ أَنْ يَنْفَعَهُ بِهِ كَثِيرًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى حَبِيبِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

اور فرمایا سو اعلیٰہما استغفرت لہما لکم تسغفر لہما لکن یعفر اللہ لہما اور فرمایا ان تسغفر لہم سبعین مرۃ فلن یعفر اللہ لہم اور فرمایا وعد اللہ الذین آمنوا وعملوا الصالحات لہم مغفرۃ واجر عظیم اور فرمایا الذین آمنوا وعملوا الصالحات لہم مغفرۃ واجر عظیم

پس آیات مذکورہ سے صاف معلوم ہو گیا کہ جملہ تعذیب من یشاء سے مراد مشرک و منافق ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ میں مشرک کو کبھی نہ بخشوں گا اور یعفر لمن یشاء سے مراد مومن ہیں کیونکہ قرآن مجید میں مومنوں کی مغفرت کے واسطے اللہ پاک کا وعدہ ہے اور حدیث لَنْ يَجُودَ أَحَدًا مِنْكُمْ يَعْلَمُ ہمارے مفسر نہیں کیونکہ ہم اپنے اعمالوں سے اللہ عزوجل پر وجوب حق کے قائل نہیں بلکہ اللہ عزوجل نے اپنے فضل و کرم سے مومنوں کا حکم اپنے اوپر واجب کر لیا اور ظلم کو اپنے اوپر حرام کیا جیسا کہ کتاب و سنت اسی پر ناطق ہے کَتَبَ رُحْمًا عَلَى نَفْسِهِ لِحَدِّمَتِہَا رے رب نے اپنے نفس پر رحمت کو فرض کر لیا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ نصرت مومنوں کی ہمارے اوپر حق ہے يَا عِبَادِي إِنْ حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتَهُ بَيْنَكُمْ وَخِيَرًا مَا اے میرے بندوں میں نے اپنے نفس پر ظلم کو حرام کر دیا اور تمہارے درمیان بھی حرام کر دیا اور یہ بات کہ بندے اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب کریں یا حرام کریں یہ تمام اہل سنت کے نزدیک متنع ہے وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى حَبِيبِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

سوال :- (۲) انصارِ مدینہ کا پیشہ پارچہ بانی تھا اس لئے ہر مسلمان جس کا پیشہ پارچہ بانی ہے انصار کہلایا جاسکتا ہے دہلی جیسے مرکزی شہر میں جہاں تقریباً ہندوستان کے ہر صوبے کے اور ہر قوم کے افراد آباد ہیں اور سی طرح پارچہ ہاف برادری کے افراد بھی ہندوستان کے مختلف حصص سے آکر آباد ہو گئے ہیں، بعض راجپوت ہیں اور بعض جاٹ وغیرہ ہیں بہت سے ہندو پارچہ ہافوں کی اولاد میں سے ہیں جن کے آباد اجداد کسی زمانے میں مسلمان ہو گئے تھے، اب سوال یہ ہے کہ کیا بغیر پورے ثبوت کے یہ لوگ اپنے ننیں انصار کہلوا سکتے ہیں؟ اور مَنْ نَسَبَ إِلَى غَيْرِ آبِيهِ اور مَنْ ادَّعى إِلَى غَيْرِ آبِيهِ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ وغیرہ احادیث کا کیا مطلب ہے

میںنا توجروا۔

جواب :- (۳) جواب صحیح ہے بے شک جو لوگ انصاری النسل سے نہیں ہیں ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے کو انصاری ظاہر کریں اور یہ دعویٰ کہ ہندوستان کے تمام پارچہ ہاف انصاری ہیں، بلا دلیل ہونے کی وجہ سے مردود ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- (۴) صحیح بلا شک و شبہ نسب اور نسل کا بدن حرام ہے پارچہ بانی اسلام میں کوئی حقیر پیشہ نہیں نہ پارچہ ہافوں کو اسلام کوئی ذلت ہے سب انسان اسلام کے نزدیک ایک ہی باپ کے بیٹے ہیں قرآن نے نسلی امتیاز اور پیشوں کی شرافت کا کلا گھونٹ دیا ہے ایک اصلی سید کا اور ایک جوتی کا ٹھٹھے والے مسلمان کا اسلام میں ایک ہی حکم ہے ذات پات پر فخریہ جاہلیت کا کام ہے پھر کسی برادری کو اپنا نصب نامہ گھڑنے کی کیا ضرورت؟ سوال میں جو حدیثیں ہیں ان کی بنا پر نسب بدن حرام ہے واللہ اعلم۔

صورت مرقومہ و مسئلہ بالا میں واضح و لاخ ہو کہ محض پارچہ بانی انصارِ مدینہ کی اولاد ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتی جو لوگ واقعی ان کی اولاد میں سے ہوں ان کے پاس اس کا ثبوت ہو وہ اللہ اپنے آپ کو ان کی طرف منسوب کر سکتے ہیں اور جن لوگوں کے پاس کوئی ثبوت نہیں محض پارچہ بانی کی بناء پر اپنے آپ کو ان کی اولاد میں منسوب کرتے ہیں یہ ان کی ذلیل غلطی ہے جو شرعاً گنہگار جائز نہیں فقط حورہ العاجزہ۔ حررہ العاجزہ ابو محمد عبدالستار غفرلہ الغفار

اس نسب نامہ کے گھڑنے کی وجہ دراصل ان مسلمانوں کی تعصب پرستی ہے جو ہندوؤں کی

صحبت میں رہا کہ بالکل ہندو ہی بن چکے ہیں، جن کی نظر میں داعی اسلام کے اس فرمان لَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى الْعَجَبِيِّ کے ہوتے ہوئے بھی کسی سید کی شادی کسی دھوبی سفہ جلا ہے وغیرہ سے نہیں ہو سکتی دہلی کے ان نوجوانوں کو اپنے ڈاکٹری وغیرہ پیشوں کو چلانا تھا مسلمانوں میں خدات کے خوف سے انہوں نے اپنے نسب نامہ بدرے بہر حال ان مومن حضرات کو اپنا نسب نامہ نہیں بدلنا چاہئے کیونکہ یہ فعل شرعاً گناہ ہے، وَاللّٰهُ اَعْلَمُ : ابوالقاسم ایم اے رزاق منزل لال درودہ دہلی۔

اخبار محمدی دہلی جلد ۱۸، اش ۲۲

سوال :- سائل یا مسافر یا پڑوسی یا قرابندار جو غیر متعصب پرہیزگار حنفی ہوں یا بے تمیزی ہوں یا تاثری باز، شرابخو رہوں ان کے ساتھ کھانا کپڑا پیشہ غلہ وغیرہ کے ذریعہ سلوک اور احسان کرنے سے ثواب ملیگا یا نہیں؟

جواب :- نیک صالح غیر متبدع مسلمان کے ساتھ سلوک و احسان کرنے سے ہر حال میں ثواب ملیگا۔ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ أَصْنَعًا كَثِيرَةً وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَخْتِجِدْ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ (قرآن کریم) وَخَيْرٌ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ۔ اور ناسق فاجر یا بدعتی و مشرک کے ساتھ سلوک کرنے کا ثواب اس وقت ملیگا جب وہ خستہ حال مضطرب و پریشان فاقہ زدہ ہو آنحضرتؐ فرماتے ہیں فِي كُلِّ كَيْدٍ رَطْبَةٌ آخِرٌ (بخاری)۔

عبد اللہ رحمانی محدث و صلے جلد ۹ شمار ۹

سوال :- کیا مندرجہ ذیل دو حکایتیں جن کو بعض مصنفین اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں کسی معتبر روایت سے ثابت ہیں (۱) حضرت آدمؑ کو پیدا کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو زمین میں بھیجا کہ مٹی لاوے وہ جب زمین میں آیا مٹی کہنے لگی کہ مجھے مت لیجاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ مجھ سے حضرت آدمؑ کو بنائے گا اور ان کی اولاد گناہ کرے گی اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو جہنم میں ڈالے گا اس میں مجھے تکلیف ہوگی اسی طرح تین فرشتے آئے اور سب کے سب واپس گئے ان کے بعد عزرائیلؑ آئے اور مٹی لے گئے کیونکہ ان کے دل میں رحم کم ہے،

جواب :- پہلی حکایت حسب ذیل کتابوں میں معمولی اختلاف اور فرق اور تفاوت کے ساتھ بطول قصہ کے ضمن میں مذکور ہے تفسیر فتح العزیز لملشاہ عبدالعزیز الدہلوی ص ۱۹، تفسیر روح

البیان، تفسیر خازن ص ۳۱۱ (عن وہب بن منبہ التلمیذی قولہ) سعید بن منصور، وابن المنذر، وابن ابی حاتم (عن ابی ہریرۃ الصحابی موقوفاً علیہ) ابن جریر و کتاب والصفات للبیهقی ص ۱۰۱ و ابن عساکر (عن ابن مسعود و ناس من الصحابۃ موقوفاً علیہم) ابوالشیخ بسند صحیح (عن ابن زبیر مرفوعاً) تفسیر درمنثور لسیوطی ص ۳۸۰، ۳۸۱۔ تفسیر السدی (عن ابی مالک و عن ابی صالح عن ابن عباس و عن ہزہ عن ابن مسعود و عن اناس من الصحابۃ مطلقاً موقوفاً علیہم) قال ابن کثیر فی تفسیرہ ص ۱۳۱ بعد ذکیر فہذا الاسناد الی ہذا کلام الصحابۃ مشہور فی تفسیر السدی و یقع فیہ اسرار ثبوتات کثیرۃ فکمل بعضہا مدرج لیس من کلام الصحابۃ اذ انہم اخذوہ من بعض الکتاب المتقدّمہ واللہ اعلم انہ میرے نزدیک یہ حکایت اسرائیلیات سے ماخوذ ہے اور چونکہ قرآن و صحیح حدیث میں اس کی تفصیل سے سکوت ہے اور ان دونوں سے اس کی تصدیق ہوتی ہے نہ تکذیب اس لئے ہم ابھی نہ اس کی تکذیب کرنے گئے اور نہ تصدیق فلا تؤمن بہ ولا نکذبہ بہا۔ عبید اللہ رحمانی محدث دہلی شمار ۱۲ سوال ۷۔ چند سال سے ہندوستان کے کئی مقامات میں رجبی شروع ہونے لگی ہے یعنی ۲۷ ۲۸ رجب کو حضور سرور کائنات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج کا حال پڑھا جاتا ہے اور بڑا مجمع ہوتا ہے اور کثرت سے روشنی کا سامان فراہم ہوتا ہے اور بعض جگہ اسی مجلس میں بعد بیان معراج شریف قوالی ہوتی ہے اور حال آتا ہے اور یوٹائیو اس کی ترقی ہے تو براہ مہربانی شریعت کے رو سے اس کے مضار و منافع سے مطلع فرمائے کہ اس کا کرنے والا اور شریک ہونے والا اور مدد دینے والا داخل حسنات ہو گا یا موجب سببات،

الجواب :- جلسہ بہیت متعارفہ زمانہ ہذا میں جو منکرات مجتمع ہیں وہ ظاہر ہیں، ۱، التزام مالا یلزم جس کی کراہت فقہاء کے کلام میں منصوص اور بہت فروغ فقیہ کو اس پر متفرع کیا ہے، گمکالا یحفظ علی الماہیر۔

۲ کثرت :- روشنی میں اسراف کا ہونا جس کی ممانعت منصوص قرآنی ہے، ۳ اوس :- میں قوالی کا اہتمام جو نطومات کے لئے مکروہ ہے اسی بناء پر جماعت ناقلہ کو

مکرہ کہا ہے اور بھیجی، جس قدرت منکرات کو محققین نے مجالس متعارفہ میلاد میں ذکر کیا ہے اکثر بلکہ کل مع شئی زائد اس میں مجتمع ہیں، بالخصوص اگر اس کے ساتھ قرآنی بھی ہوں تو منکرات مضاعف ہو جاوے گئے کیونکہ مجالس متعارفہ سماع میں شرائطِ ایاختہ محض مفقود ہیں اور عوارض مانع بکثرت موجود ہیں چنانچہ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق متعارف پر منطق کرنے سے اس کی تصدیق ہو سکتی ہے بنا بر وجہ مذکورہ جلسہ مذکورہ کے داعی اور ساعی وہابی و معین و شریک سب کے سب شرعاً قابلِ ملامت و تشنیع ہو گئے طالبِ حق کے لئے یہ مختصر کافی ہے اور غاصم کے لئے دفتر کے دفتر غبر وانی ہیں،

سوال :- ایک صاحب فرماتے ہیں کہ مجھ کو تعجب ہے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے بندوں کو ماں باپ سے بڑھ کر چاہتا ہے پھر کافروں کو خلود دائمی دوزخ میں کیوں فرماتے گا، اولاد چاہے کسی ہی بُری سے بُری ہو، لیکن باپ اس کی تکلیف ہرگز گوارا نہیں کرتا، اور اس کو مصیبت میں نہیں دیکھ سکتا۔

www.KitaboSunnat.com

الجواب :- یہ سوال خود جناب رسالت مآبیا صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت نے کیا تھا حَيْثُ قَالَتْ اَلَيْسَ اللّٰهُ اَذْهَرَ بَعَادِي مِنْ اَكْأَمَرٍ يَوْلِدُهَا قَالَ صَلَّ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَى قَالَتْ اِنَّ اَكْأَمَرَ لَا تَلْفِي وَلَدَهَا فِي السَّابِ فَكَأَبَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِي ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُعَذِّبُ مِنْ عِبَادِهِ اِلَّا الْمَارِدَ الْمُتَمَرِّدَ الَّذِي يَمْرُدُ عَلَى اُمِّهِ وَاَبِيْ اَنْ يَقُوْلَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مَا وَاٰ اِنْ مَاجَتْ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ كَذَا فِي الْمَشْكُوٰةِ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جواب ارشاد فرمایا اس کا حاصل اطلاقِ کلمہ الفاظ میں یہ ہے کہ عباد کو عام ہے مکر و دوسرے دلائل نے اس میں سے بعض کو خاص کر دیا ہے جو ملعون ہو کر دائرہ رحمت سے خود نکل گئے ہیں پس عباد دو قسم کے ہوئے ایک مروجین اور اُن پر اس قدر رحمت ہے کہ والدہ کو ولد پر نہیں دوسرے غیر مروجین سوا اُن پر آخرت میں رحمت ہی نہ ہوگی پھر زیادتی کی کیا ذکر یا یوں کہو کہ عبادہ عام نہیں ہے اضافت تخصیص کو مفید ہے یعنی بندگان خاص جیسے قرآن مجید میں عِبَادُ الرَّحْمٰن کو خاص کیا ہے و معروف بصفات خاصہ سے رہا یہ کہ والدہ کو تو سب اولاد پر رحمت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کو سب عباد پر کیوں

نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ رحمت والدہ کی اضطراری ہے مشیت پر موقوف نہیں اس لئے عام ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اختیاری ہے اور مشیت پر موقوف ہے جس کا سبب ظاہری اعمال صالحہ ہیں اس لئے آخرت میں خاص ہے البتہ دنیا میں عام ہے رہا مرحومین کو تکلیف ہو یا سودہ تہذیب ہے تغذیب نہیں، فقط واللہ اعلم

سوال :- وہابی کی کیا تعریف ہے۔۔

جواب :- قاعدہ کی رو وہابی اس کو کہنا چاہئے جو مجدد ملت شیخ الاسلام حضرت محمد بن عبد الوہاب نجدی رحمۃ اللہ علیہ (۱۱۵۰ھ - ۱۲۱۴ھ) کا مقلد اور پیرو ہو، جیسے چاروں اماموں کے مقلدین اور پیروں کو ملکی شافعی حنبلی حنفی کہا جاتا ہے لیکن نجد کے اس مجدد اور امام علمبردار توحید کی مبارک تحریک کے مخالفین نے سیاسی اغراض و مقاصد کی بنا پر دنیا کے سامنے اپنی غلط بیانیوں اور افتراء پر وازیوں کے ذریعہ اس تحریک ”وہابیت“ اور ”وہابی“ کو نہایت بھیانک اور خوفناک صورت میں پیش کیا تاکہ دینانے اسلام اس تحریک اور اس کے بانی اور حامیوں کی مخالف ہو جائے چنانچہ ۱۵ اپنی لپاک مقصد میں کسی قدر کامیاب بھی ہو گئے۔

ہندوستان میں ایک زمانہ وہابیت نام تھا حضرت سید احمد شہید (۱۲۰۰ھ - ۱۲۲۴ھ) اور مولانا اسماعیل شہید کی تحریک تجدید امامت کا اور وہابی نام تھا اس مجاہدانہ تحریک کے بانیوں اور حامیوں کا حالانکہ ہندوستان میں حضرت سید احمد شہید کی تحریک دعوت و تجدید کو نجد کی وہابی تحریک سے دور کا تعلق بھی نہیں یعنی ایک نے دوسرے کی تعلیمات سے بالکل فائدہ نہیں اٹھایا (ملاحظہ ہو سیرت حضرت سید احمد شہید)

پھر ایک دوسرا دور آیا اس دور میں غلط فہمی سے ”وہابیت“ اور ”وہابی“ نام ہو گیا ہندوستان میں مہریش اپریلزیم سے بغاوت اور باغی کا اس غلط فہمی کی بنا پر مسلمانوں پر وہ سب کچھ گدرا جس کے بیان کرنے کے لئے زبان میں طاقت نہیں اس کے بعد تیسرا موجودہ دور آیا اس میں وہابیت نام ہو گیا ہے شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب کی تقلید و اتباع کا اور نقویۃ الایمان پر ہنسنے پڑھانے کا اور ان غلط بیانیوں دروغ بافیوں افتراء پر وازیوں اور بے سرو پا توں کا جن کا سلسلہ بریلوی حقیقوں نے اہل حدیثوں کو بدنام کرنے اور حائل مریدوں کو اندھیرے میں

رکھنے کے واسطے جاری کر رکھا ہے اور اگر حقیقت اور واقعیت کا لحاظ کیا جائے تو انہوں نے وہابیت نام کر رکھا ہے » اہلحدیث، یعنی قرآن و حدیث کے اتباع اور اجتناب من البدعات کا اور وہابی نام رکھا ہے اس شخص کا جو سہیلوی رضائی، غفیدہ نہ رکھتا ہو اور ہر کسی قسم کی بدعتوں سے پرہیز کرتا ہو تقلید سے الگ رہ کر صرف قرآن و حدیث پر عمل کرتا ہو حالانکہ اہلحدیث جس طرح کسی امام کے مقلد نہیں اسی طرح شیخ الاسلام ابن عبد الوہاب کے مقلد اور پیرو بھی نہیں اور نہ ان کی تحریک شیخ الاسلام کی تعلیمات سے اخذ ہے اگرچہ دونوں تحریکوں کا مآخذ اور مقصد ایک ہے اسی طرح ان کا دامن ان بہتانوں اور خرافات سے بھی پاک اور منزه ہے جو ان کی طرف ناپاک مقصد کی خاطر منسوب کی جاتی ہے کیونکہ وہ تو صرف قرآن و حدیث پر عمل کرتے ہیں اور بس پس ان کو وہابی کہنا انتہائی ظلم ہے شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب کے صحیح حالات اور ان کی تحریک تجدید امامت کے مستند مفصل کوائف و نتائج معلوم کرنا چاہتے ہوں تو ذیل کی کتابوں کا مطالعہ کریں، کیجئے

- (۱) روضۃ الافکار والاہام لمرآۃ حال الامام و تعداد غلوں ذوی الاسلام لابن غنام (عربی)
- (۲) عنوان المجد فی تاریخ نجد لغمان بن بشر البغدی (عربی)
- (۳) البدریۃ السنیۃ و التحفۃ الوہابیۃ البغدیۃ لابن سحمان (عربی)
- (۴) تہریرۃ الشیخین الامامین (عربی)
- (۵) حاضر العالم الاسلامی الامیر شکیب ارسلان (عربی)
- (۶) تاریخ نجد حافظہ اسم حیراجپوری (اردو)
- (۷) سیرۃ محمد بن عبد الوہاب، مسعود عالم ندوی (اردو)
- (۸) اس موضوع پر قلبی وغیرہ کی انگریزی تصنیفات

عبید اللہ رحمانی محدث دھلے جلد ۱

سوال :- زید صبح العقیدہ ہے لیکن محض اس خیال سے کہ لوگ اس کی بات، توجہ سے سنکر اس پر عمل کرتے ہیں اور اس سے نفرت نہیں کرتے بعض رسوم و رواج مثلاً فاتحہ سویم و ہم جہلم وغیرہ میں شریک ہو جاتا ہے زید کہتا ہے کہ ان بدعات میں اس نیت سے شرکت کرنے پر اگر کوئی گناہ ہو گا تو مجھ پر ہو گا میرے ان کاموں میں شریک ہونے کی وجہ سے میری تبلیغ

سے لوگ ہارکتے نہیں بلکہ تبلیغ کے نتیجے میں شرمکے کاموں سے بچ جائیں گے اور راہ راست پر آجائیں گے کیا یہ طرز عمل شرعاً جائز ہے۔

جواب :- فی تحم، سویم، دہم، اہتم، چہلم، ہڑے پیر کی گیارہویں وغیرہ رسوم مروجہ بلاشبہ مشک کتب فقہ حنفی کی رو سے بھی بدعت ہیں اور ان مبتدعین کا زید کی تبلیغ سے متاثر ہو کر امور شرمکے (قبر پرستی، تعزیر پرستی، پیر پرستی، تندر نیاز، لغیر اللہ اہل قبور سے استمداد و استعانت وغیرہ) سے بچنا غیر قطعی بلکہ مشکوک ہے اس لئے محض اس وہم و خیال کی بنا پر امور بدعیہ میں شرکت جائز نہیں ہوگی زید کے اس طرز عمل سے شبہ ہوتا ہے کہ وہ مدائنت فی الدین کا مرتکب ہے اور دنیا طلبی کے لئے اس چیز کو حیلہ اور بہانہ بنا رہا ہے، پس اس کو بدعات و منکرات سے الگ نکلگ رہ کر حکمت عملی سے ہند و نصیحت کا وہ ڈھنگ اختیار کرنا چاہئے کہ اس کی تبلیغ مفید و نتیجہ خیز ثابت ہو اور دین بھی مجروح نہ ہو۔

ہاں اگر زید کو اس امر کا قوی اور غالب گمان ہو کہ یہ مبتدعین اس کی تبلیغ کے ذریعہ اور شرمکے سے توبہ کہیں گے اور ان کے عقائد کفریہ کی اصلاح ہو جائے گی تو اس شرط کے ساتھ ان رسوم غیر شرمکے میں علی سبیل الکرامۃ شریک ہو سکتا ہے کہ مناسب موقعوں اور موزوں اوقات میں ان رسوم کا بدعت اور منکر ہونا بھی ان پر ظاہر کرتا رہے یہاں تک کہ وہ ان رسوم بدعیہ کو بھی ترک کر دیں

عید اللہ رحمانی محدث دھلے جلد ۹ شمارہ

علماء حدیث کا عقیدہ

چونکہ عقیدے کی درستی اور صفائی تمام باتوں پر مقدم ہے اسی لئے علماء حدیث کے چند عقائد نہایت اختصار سے ساتھ قلم بند کئے جاتے ہیں انسان کو اس بات کا دل سے اعتقاد کرنا چاہئے کہ اس جہان فانی کا صانع اور موجد اللہ تعالیٰ ہے جس نے اسے عدم سے ایجاد کیا، اور انوارِ حکمت پر مرتب رکھا، جیسا کہ فرمایا: **إِنَّ دَنبَكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ** **فِي سِتْرٍ يَا أَهْلَ الْأَرْضِ اسْمُوا عَلَى الْعَرْشِ** اور فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** اور فرمایا **إِنَّ اللَّهَ مَنَّكَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** صانع کے ثبوت صفات پر قرآن مقدس میں تقریباً پانچ سو آیتیں دلیل ہیں:

عقیدہ ۱ :- جس قدر مخلوقات ہیں، کیا عالم ملک و اشباح اور کیا عالم ملکوت و ارواح سب کو وہی عدم سے وجود میں لایا۔

عقیدہ ۲ :- وہ تمام صفات و باکمال کے ساتھ متصف ہے مثلاً علم، قدرت، حیات، مع، بصر، ارادہ، تکوین، کلام، تزیین، تخلیق وغیرہ ۲۰۔ اور اس کے سارے لوازمات و لوازمات سے منزہ ہیں جیسے عجز و جہل، کذب اور موت وغیرہ،

عقیدہ ۳ :- وہ تمام ایزدیاں و ولیمات ممکنات و مستحیلات معلومات کو جانتا ہے زمین کی تہ سے آسمانوں کی چوٹی تک جو کچھ ہوتا ہے سب اسے معلوم ہے آسمانوں اور زمینوں میں ایک ذرہ بھی اس سے چھپا نہیں، اگر اندھیری رات میں سیاہ پتھر پر کالی جیوٹی چلتی ہے تو وہ اسے بھی جانتا ہے ایک ذرہ اگر ہوا میں حرکت کرتا ہے تو وہ اس سے بھی خبردار ہے دل کی مخفی باتوں سے اور سینے کے خظروں کو جانتا ہے،

عقیدہ ۴ :- تمام ممکنات پر اس کی قدرت چلتی ہے کوئی چیز بھی اس کی قدرت سے باہر نہیں،

عقیدہ ۵ :- تمام کائنات اس کے ارادے کے ساتھ وابستہ ہے یعنی تمام ملک و ملکوت میں جو کچھ جاری ہے یا ہوتا ہے معمولاً یا بہت نیک یا بد نفع یا نقصان، شیریں یا کہ تلخ، ایمان

یا کفر فوز یا خسران زیادت یا نقصان، طاعت یا عصیان، سب اللہ کے ارادے سے ہے، اس کی حکمت و تقدیر کے موافق مَا شَاءَ اللَّهُ وَكَانَ وَعَالَهُ لُيُشَاءُ لَكُمُ يَكُنْ اگرچہ ساری کائنات جمع ہو کر ایک ذرے کو جنبش دے یا پھر ہر دے کیا امکان، وَمَا تُشَاءُونَ لَا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ذُبُّ الْغَالِبِينَ عقیدہ ۷ :- اس کا کوئی تشبیہ اور ضد اور محسوس مثل نہیں، جس نے کسی مخلوقات کے ساتھ اسے تشبیہ دی کافر ہوا، سلف اُس کی صنعتوں کو ظاہر پر معمول کرتے اور اسے کسی سے تشبیہ نہ دیتے تھے اور تاویل و تعطیل وغیرہ سے بچتے تھے،

عقیدہ ۸ :- وجوب وجود اور استحقاق عبادت اور خلق و تدبیر میں اس کا کوئی شریک نہیں ہستی اسی کی باقی ہے سب کو فنا معبود وہی ہے باقی سب باطل، خالق و مدبر وہی ہے باقی سب مخلوق عاجز،

عقیدہ ۹ :- وہ اپنے غیر میں حلول نہیں کرتا نہ غیر اس میں حلول کرتا ہے وہ عالم سے جدا عرش پر جلوہ افروز ہے وہ کسی غیر کے ساتھ متحد نہیں ہوتا بلکہ اپنی ذات و افعال میں یکتا ہے عقیدہ ۱۰ :- اللہ عرش پر ہے مگر اس فوق اور استوا کی حقیقت اللہ کے سوا کسی کو معلوم نہیں ہم اس پر ایمان لاتے اور کیفیت اور تاویل سے کچھ غرض نہیں رکھتے،

عقیدہ ۱۱ :- ایمان و اقامت کے دن اللہ کو آنکھ سے دیکھیں گے جنت میں جانے کے بعد بھی اور پیشتر بھی، جیسے لوگ چودھویں رات کے چاند کو بے تکلف دیکھتے ہیں، عقیدہ ۱۲ :- تمنا کفر و معاصی، برے ہوں یا چھوٹے اسی کے خلق و ارادے سے ہیں گوہ کفر و عصیان سے ناراض اور اطاعت ایمان سے راضی ہوتا ہے کیونکہ ارادہ اور چیز ہے اور رضا اور شے وہ اپنی ذات و صفات ہیں سارے جہان سے بے نیاز ہے اس پر کوئی حکم نہیں بلکہ سب پر اس کا حکم چلتا ہے،

عقیدہ ۱۳ :- عقل کو اشیاء کے برے بھلے ہونے میں کچھ دخل نہیں نہ اس بات میں کہ فلاں کام ثواب کا باعث ہے اور فلاں عذاب کا موجب بلکہ ہر چیز کی برائی بھلائی اللہ کے قضا و قدر سے ہے اسی نے لوگوں کو اس کے ساتھ مکلف کیا ہے گو بعض چیزوں کی وجہ اور مصلحت و تناسب کا ثواب و عذاب عقل سے دریافت ہو جائے اور نہ بعض باتوں کا اور ایک رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے بغیر برگزیدہ معلوم نہیں ہو سکتا؛

عقیدہ ۱۸ :- اللہ تعالیٰ کی ہر ذاتی و فعلی صفت واحد بالذات ہے نہ متکرر و متعدد، وہ ایک ہی فعل سے تمام مفعولات کرتا ہے، مکرر و تعدد جو سمجھ میں آتا ہے وہ تاثر اسمائے صفات میں ہے نہ نفس صفات میں،

عقیدہ ۱۹ :- قرآن مقدس کلام اللہ ہے جو کہ پیغمبر خدا آخر الزماں جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔ اس پر عرف و صوت کا اطلاق کرنا صحیح ہے،

عقیدہ ۲۰ :- معاد جسمانی برحق ہے، اجسام کا حشر ہوگا، روح بدن میں ڈالی جائے گی یہی اجسام جو یہاں شرعاً و عرفاً ابدان کہلائے جاتے ہیں، وہاں ہونگے :-

عقیدہ ۲۱ :- جزا کا ملنا حساب و کتاب کا ہونا، پل صراط پر عبور کرنا، نامہ اعمال کا ملنا اعمال کا ترازو میں تکرار برحق ہے، جنت اور دوزخ اس وقت موجود ہیں اور اپنے لوگوں کے سمیت ہمیشہ باقی رہیں گے ان میں کسی کو فنا نہیں، کسی نفس سے ہر احتیاط بات ثابت نہیں ہوئی کہ جنت و دوزخ کو زمین کے نیچے بتایا گیا ہے دوزخ و جنت اور معاد جسمانی کا ثبوت توریت و انجیل سے بھی ملتا ہے،

عقیدہ ۲۲ :- جس مسلمان سے کبیرہ گناہ سرزد ہوئے ہیں وہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہے گا بشرطیکہ حنفی و حلی شرک سے بچ گیا ہو،

عقیدہ ۲۳ :- شفاعت برحق ہے مگر موعود صاحب کبیرہ کی ہوگی نہ کہ مشرک کی :-

عقیدہ ۲۴ :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اول شافع اور اول مشفع ہیں شفاعت کا مستحق وہی گنہگار ہوگا جس نے سچے دل اور سچی زبان سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کی گواہی دی ہو اور شرک و کفر سے الگ رہا ہو :-

عقیدہ ۲۵ :- قبر کا عذاب و ثواب اور مکرر نکیر کے سوال و جواب اور ضغط قبر برحق ہے علیٰ انصاف ہونا ہے جس کی وجہ سے روح جسم سمیت راحت میں رہتی ہے یا عذاب میں موت کی روح کا بدن اذیت میں رہتی ہے اور کفار اور منافقوں کی بھیشتیں میں رہتی ہے شہیدوں کی روح عرش کے نیچے اور

جنت میں پھرتی ہے:-

عقیدہ ۲۱:- اللہ کا ان رسولوں کو مخلوق کی طرف بھیجتا، اور بندوں کو امر و نہی کی تکلیف دینا حتیٰ کہ رسولؐ اور تمام لوگوں سے معجزات اور خارق عادات اور سلامت فطرت اور کمال اخلاق حسنہ وغیرہ وغیرہ باتوں میں ممتاز ہوتے ہیں:-

عقیدہ ۲۲:- تمام انبیاء علیہم السلام اور اہل اعلیٰ الکفر سے معصوم بلکہ گناہگاروں سے بحسب اصل فطرت متنفر ہوتے ہیں:-

عقیدہ ۲۳:- ہمارے حضرت خاتم النبیینؐ میں، اور آپؐ سے پیشتر کے تمام شرايع کے ناسخ و آپؐ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا آپؐ اللہ کے بندے اور اس کے برگزیدہ رسول ہیں آپؐ کبھی نہ بت پوجا نہ شرک کیا نہ موت سے پیشتر نہ بعد۔ نہ کسی صغیرہ گناہ کے مرتکب ہوئے نہ کبیرہ گناہ کے آپؐ کی دعوت تمام جن و انس کو شامل ہے آپؐ تمام انبیاء سے افضل ہیں:-

عقیدہ ۲۴:- کرامات اولیاء برحق ہے اللہ تعالیٰ جس نیک بندے کو چاہتا ہے اس کی عزت و تکریم کرامات سے کرتا ہے اور اپنی رحمت کے ساتھ مختص فرماتا ہے۔ ولی کی کرامت درحقیقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے

عقیدہ ۲۵:- ہم عشرہ مبشرہ اور حضرت فاطمہؓ خذہ بحکمہ، عائشہؓ، حسین علیہ السلام کے قطعی جنتی ہونے کی گواہی دیتے اور صحابہ و اہل بیت کی تعظیم و توقیر کرتے ہیں اسی طرح اہل بدر اور اہل بیعت رضوان کو جنتی کہتے ہیں:-

عقیدہ ۲۶:- اس بات کے ہم قابل ہیں کہ خلفاء اربعہ تمام صحابہ سے افضل ہیں پھر بیعت عقبہ عشرہ مبشرہ پھر اہل بیت، پھر اہل بدر پھر باقی اہل بیت رضوان پھر باقی صحابہ رضی اللہ عنہم۔

عقیدہ ۲۷:- یہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق ہیں، پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، صدیق اکبرؓ نے دوسریں تہیں مہینے خلافت کی اور فاروق اعظمؓ نے ساڑھے دس برس

۱:- عشرہ مبشرہ کے اسمائے گرامی یہ ہیں، حضرت ابوبکر صدیقؓ، حضرت عمر فاروقؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت سعدؓ، حضرت ابو عبیدہؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ رضی اللہ عنہم۔

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کتاب العقائد

بَابُ عَقِيدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فِي مَسْئَلَةِ الْأَسْتَوَاءِ وَالْمُبَايَنَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَمَّا مُحَمَّدٌ فَلِلَّهِ الْعِظَةُ الْأَعْلَى وَالصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى أَمَّا بَعْدُ
فَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَ مُعَلِّمِي نَارِ سَائِلِ رَدِّهِ بِأَقْوَلِ أَهْلِ السُّنَّةِ إِنَّ اللَّهَ بَائِنٌ مِنْ خَلْقِهِ عَلَى
الْعَرْشِ بِذَاتِهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ يَعْلَمُهُ قَالَ إِنَّهُ مَعَنَا فِي الْأَرْضِ بِذَاتِهِ كَمَا هُوَ عَلَى الْعَرْشِ
وَهَذَا أَقْوَلُ مُخْتَرَعٌ مُبْتَدَعٌ مُخَالَفٌ لِعَقِيدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَالْبَاحِثُ
عَلَيْهِمْ أَمْرَانِ اسْتِنَكَافُ عَنْ اتِّبَاعِ السَّلَفِ وَإِعْجَابُ بِأَرْأُسِهِمْ وَهَمَادُ إِعْزَازِهِمْ
قُلْتُ مَنْ ابْتَدَأَ بِهِمَا إِذَا هَلَكَ وَمَنْ شَأْنُ غُلَطِهِمْ قَوْلُ مَنْ قَالَ إِنَّ مَعِيْنَهُ
تَعَالَى فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيُّمَا كُنْتُمْ وَقَرَّبُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وَوَجْهُهُ فِي قَوْلِهِ
تَعَالَى فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا نَفْسَكُمْ وَجْهَ اللَّهِ مِنَ الْمُتَشَابِهَاتِ وَهَذَا الْقَوْلُ وَإِنْ لَقُلْتُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سبب تعریف اللہ بزرگ و بزرگی ہے اور صلوٰۃ و سلام اس کے بندوں پر چرن
کو پس نہ کیا اما بعد ہم نے اپنے بعض معصوموں کے رسائل میں دیکھا کہ انہوں نے اہل سنت کے اس
قول کو رد کر کے اللہ مخلوق اپنی سے مجدا ہے اور عرش پر ہے از روئے ذات اپنی کے اور ہر جگہ ہے از روئے
علم اپنے کے (رو کیا اور اس بات کے قائل ہوئے کہ وہ ہمارے ساتھ ہے از روئے ذات اپنی کے جیسا کہ
عرش پر ہے اور یہ قول مخترع مخالف عقیدہ اہل سنت و جماعت کے ہے باعث ان کے اس قول پر رد
امریں اتباع سلف سے تنگ رکھنا اور اپنی رائے کو پسند کرنا اور یہ دو فرض ہیں ہلاک کرنے والے جو
شخص ان میں مبتلا ہوا ہلاک اور خراب ہوا اور ان کے اس غلط قول کا باعث یہ قول ہے جو بعض نے کہا کہ
معییت اللہ بزرگی اس قول میں وَهُوَ مَعَكُمْ أَيُّمَا كُنْتُمْ اور قرب اس قول میں وَنَحْنُ أَقْرَبُ
إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ اور وجہ اس قول میں فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا نَفْسَكُمْ وَجْهَ اللَّهِ مِنَ الْمُتَشَابِهَاتِ میں سے ہیں اور یہ قول اگرچہ

عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَكِنَّ الْمُسْتَدَلِّينَ بِهِ عَقَلُوا عَنْ مُبَادِرِهِمْ وَذَهَبُوا عَنْ مَطْلَبِهِمْ
بِأَنَّ مَقْصُودَهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْمُتَشَابَهُ الْمُحْتَمَلُ لِلْمَعَانِي لَا الْمُتَشَابَهُ الَّذِي لَا يَدُورُ
وَلَا يُفَسَّرُ وَالْمُحْتَمَلُ قِسْمٌ مِنَ الْمُتَشَابَهِ عِنْدَهُمْ كَمَا صَحَّحَ بِهِ الطَّبِيبِيُّ وَ
الْقُطْلَابِيُّ وَالْبَغَوِيُّ وَغَيْرُهُمْ وَحُكْمُ هَذَا التَّخَرُّجِ مِنَ الْمُتَشَابَهِ الرَّدُّ إِلَى الْمُحْكَمِ
الَّذِي لَا يَحْتَمِلُ إِلَّا الْمَعْنَى وَاحِدًا أَوْ عَلَى هَذَا أَعْدُو وَمَعْنِيَّتُهُ وَخُرْبَةُ وَوَجْهُهُ فِي هَذَا
الْآيَاتِ مِنَ الْمُتَشَابَهِ ثُمَّ فَسَّرُوا الْمَعْنَى بِالْعِلْمِ وَالْقُرْبِ بِقُرْبِ الْمَلَكُوتِ أَوْ
الْعِلْمِ وَالْوَجْهِ بِالْجِهَةِ أَوِ الْمُرْصَاةِ وَتَوْضِيحُهُ ذَلِكَ إِنْ لَفْظًا مَعَ كَمَا يَسْتَعْمَلُ
فِي قُرْبِ ذَاتِ الشَّيْءِ بِالشَّيْءِ كَذَا لَيْسَتْ تَعْمَلُ فِي غَيْرِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَإِذَا اخْلَوُا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ أَيْ فِي الدِّينِ وَالْعَقِيدَةِ وَقَوْلِهِ هُنْدُ
جَلَّ أَرْزَلَهُ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ أَيْ فِي الْعَوْنِ وَالنَّصْرِ وَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ
أَقْوَامًا أَسْرَثُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطْعَتُمْ وَادِيًا إِلَّا كَأَنَّا مَعَكُمْ أَيْ بِالنَّصْرِ وَالنِّيَّةِ

بعض اہل علم سے منقول ہے لیکن اس قول کی دلیل الانبوا سے اس قائل کے مطلب و مراد سے غافل
و ذائل رہے، اُن کا مقصد اس متشابہ کہنے سے یہ ہے کہ یہ آیتیں معانی کثیرہ کی حامل ہیں، نہ یہ کہ
یہ آیتیں متشابہ ہیں ان کی تاویل و تفسیر نہ کی جائے اور نہ متحمل ان کے نزدیک متشابہ کی ایک قسم ہے تفسیر
کی ہے اس کی طبیی اور تسطانی اور بغوی وغیرہ نے اور حکم اس متشابہ محتمل المعانی کا یہ ہے کہ اس
کو رد کیا جائے حکم کے طرف جو ایک معنی کے سوا دوسرا احتمال نہ رکھے اسی بنا پر انہوں نے معیت
اور قرب اور وجہ کو ان آیتوں میں متشابہ ٹھہرا کر معیت علم اور قرب ملا لیا کہ یا علم اور وجہ کی جہت یا
خوشی تفسیر کی ہے تو ضیح یہی ہے کہ لفظ مع کا استعمال جیسا قرب ذات الشیء بالشیء میں ہے نیز ذک
میں بکثرت مستعمل ہے جیسا خداوند عالم فرماتا ہے وَإِذَا اخْلَوُا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ
یعنی جب منافق اپنے سرداروں کے پاس اکیلے جاویں کہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں
یعنی دین اور عقیدہ میں اور قول اللہ تعالیٰ كَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ یعنی اللہ صبر کرنے والوں
کے ساتھ ہے یعنی مدد و یاری میں اور بغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ان بالمدینۃ اقواما ما
نرم مسیرا ولا قطعتم الخ یعنی مدینے میں کئی قوم ہیں کہ نہیں سیر کرتے تم کوئی سیر اور نہیں طے

وَالدَّعَاءِ وَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ فِي الدُّنْيَةِ
وَالثَّوَابِ وَلَيْتَ تَعْمَلُ لِنَعَانِ أَخْرَجَ الْقَبْرَيْنِ وَالْمَقَامَ وَابْيَضَّ بِهِنَّ جَمْعُ الْمُكَلِّمِ
مَنْهَلًا كَانَ أَوْ مُفَصَّلًا كَمَا لَيَتَعْمَلُهُ الْمُعْظَمُ الْمَطَاعُ لِنَفْسِهِ كَذَلِكَ يَتَعَمَلُهُ فِي مَنْ
أَرْسَلَهُ وَيَجْعَلِي حُكْمَهُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ
نُمِيتُ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُمْنَى وَفِرْعَوْنَ
فَإِذَا اقْرَأْنَاكَ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ وَتَكْتُبُ مَا قَدْ مَوَّأْنَا رُحْمًا فَلَا نَزَالُ وَالْأَحْبَاءُ وَالْأَمَانَةُ
وَالْقَصَصُ وَالتَّلَاوَةُ وَالْقِرَاءَةُ وَالْكِتَابَةُ وَإِنْ كَانَ فَعَلُ الْمَلِكِ لَكِنْ أَسْتَدَاكَ
نَفْسِهِ لَا تَدْرِي الْأَمْرُ الْحَاكِمُ فَكَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ
الْوَبَرِ يُدْرِكُ وَإِنْ كَانَ قُرْبُ الْمَلِكَةِ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْأَعْمَالُ وَيَقْتُمُهَا إِلَهِي الَّتِي
يَعِدُّ هَازِلًا يَنْقُطُ الْمُتَلَقِّينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ

کرتے تم کوئی جھگڑا کرو تمہارے ساتھ ہیں یعنی ساتھ خیر خواہی اور نیت اور دعا کے اور قول آخر
کا الماهر بالقرآن مع السفرة الکرام یعنی جو شخص قرآن سے ماہر و واقف ہو وہ سفرہ کرام کے ساتھ ہے
یعنی رتبہ و ثواب میں اور قرینہ اور مقام کے موافق دوسرے معانی میں بھی مستعمل ہے اور بھی ضمیر جمع
متکلم کو منفصل ہوا منفصل بزرگ اور مطاع لوگ جیسا اپنے نفس کے واسطے استعمال کرتے ہیں اپنے
قاصدوں کے واسطے بھی استعمال فرماتے ہیں جیسا اللہ تعالیٰ و تقدس کے قول میں ہے إِنَّا نَحْنُ
نَزَّلْنَا الذِّكْرَ تحقیق ہم نے نازل ہے ذکر کو، وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ اور تحقیق البتہ ہم زندہ
کرتے ہیں اور مارتے ہیں نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ہم بیان کرتے ہیں تیرے پاس اچھا
بیان نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُمْنَى وَفِرْعَوْنَ ہم پڑھتے ہیں تیرے پاس موسیٰ اور فرعون کی خبر
سے فَإِذَا اقْرَأْنَاكَ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ پھر جب پڑھنے لگیں ہم اس کو تو ساتھ رہ اس کے پڑھنے کے
وَتَكْتُبُ مَا قَدْ مَوَّأْنَا رُحْمًا ہم لکھتے ہیں جو آگے بھیج چکے اور ان کے پیچھے نشان رہے ان سب آیتوں میں ابدال اور حیاء اور
امانت اور قصص اور مذکورہ فقرات اور کلمات اگرچہ فعل فرشتوں کا ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے ان سب فعلوں کا استوائی ذات کی طرف کیا ہے اس
واسطے کہ وہ حکم اور امر ان سب کام کا ہے اس طرح اللہ تعالیٰ کو اس قول میں ہے وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ اور ہم اس کے
نزدیک ہیں۔ و دیگر کسی گ سے مراد اس سے قرب مانگا ہے جو اعمال لکھتے ہیں اور مقرر ہیں اسکی وہ آیت جو بعد اس کے ہے یعنی اِذْ يَتَلَفَّظُ
الْمُتَلَقِّينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ جب لیتے

سَرِيبٌ عَتِيْدٌ فِي قَوْلِهِ وَنَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلٰكِنْ لَا تُبْصِرُوْنَ
 اِنْ كَانَ قُرْبُ الْمَلٰٓئِكَةِ الْمَوْتِ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ سِيَاقُ الْاٰيَةِ
 وَسَبَابُهَا لَكِنْ اَسْتَدَّ اِلَى نَفْسِهِ بِكَرْنِهِ الْاَمْرَ الْحَالِيَّ وَبِهِ قَالَ بَعْضُ
 اَهْلِ الْعِلْمِ اِنَّهُ الْقُرْبُ بِالْعِلْمِ وَالْقَوْلُ الْاَوَّلُ اَصَحُّ وَاَمَّا قُرْبُهُ
 مَعَ الدَّاعِيْنَ وَالذَّاكِرِيْنَ فِي قَوْلِهِ تَعَالٰى فَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ
 فَاِنِّيْ قَرِيْبٌ اُجِيْبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَانِ۔

وَقَوْلُهُ تَعَالٰى فَاَسْتَغْفِرُوْهُ ثُمَّ تَوْبُوْا اِلَيْهِ اِنَّ سَرِيْقَ قَرِيْبٌ
 مُّجِيْبٌ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنَّ الَّذِيْ تَدْعُوْنَهُ اَقْرَبُ اِلَى
 اَحَدِكُمْ مِنْ عَنِّيْ رَاحِلَتُهُ وَاَمَثَلُ ذَلِكَ خَقْرُبُ خَاصٍ ذَاقِي فِي بَعْضِ
 الْاَدْعَاةِ كَالذُّوْلِ اِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَانَّهُ يَنْزِلُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَقِيْبُ مِنْ خَلْقِهِ

جاتے ہیں وہ لینے والے رہنے بیٹھا نہیں بولتا کوئی بات گمراہ کے پاس ہے راہ دیکھنا یا راہ راہی
 طرح اللہ تعالیٰ کے اس قول میں دَعُوْا اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلٰكِنْ لَا تُبْصِرُوْنَ اور ہم اس کے بہت
 نزدیک ہیں لیکن تم نہیں دیکھتے اور مراد اس سے قرب ملائکہ موت ہے جیسا کہ آیت کے آگے چھپے
 ملانے سے معلوم ہوتا ہے لیکن اس قرب کی نسبت اپنی ذات کی طرف اس واسطے کی کہ وہی آمر اور
 حاکم ہے اس کا اور بعض اہل علم کہتے ہیں کہ مراد اس قرب سے علم ہے اور صحیح تر قول اول ہے اور
 قرب اللہ تعالیٰ کا دعا کرنے والوں اور یاد کرنے والوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں وَ اِذَا سَأَلَكَ
 عَنِّيْ فَاِنِّيْ قَرِيْبٌ اُجِيْبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَانِ اور جب تجھ سے پوچھیں بندے میرے مجھ کو تو
 میں نزدیک ہوں پہنچتا ہوں پکارنے والے کی پکار کو جب مجھ کو پکارتا ہے اور اللہ کے اس قول میں
 فَاَسْتَغْفِرُوْا اَللّٰهُ تَوْبُوْا اِلَيْهِ اِنَّ دَرِيْقَ قَرِيْبٌ مُّجِيْبٌ۔ اور غیر صلے اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں۔
 اِنَّ الَّذِيْ تَدْعُوْنَهُ اَقْرَبُ اِلَى اَحَدِكُمْ مِنْ حَقِّ رَاحِلَتِهِ تحقیق جس کو تم پکارتے ہو یعنی اللہ تمہارے بہت
 نزدیک ہے سوای کے اونٹ کی گردن سے اور ان کی امثال لیں، قرب خاص ذاتی ہے بعض وقتوں
 میں جیسا اترنا سما دینا کی طرف پس اللہ تعالیٰ اترتا ہے جیسا چاہئے اور نزدیک ہوتا ہے اپنی خلق

كَيْفَ يَسْأَلُ أَهْلَهُ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَيَا أَيُّهَا لَفْظُ الْوَجْهِ بِحَبِيٍّ مَجْعَى مُسْتَقْبِلُ كُلِّ شَيْءٍ وَنَحْنُ الشَّيْءُ وَسَيِّدُ
الْقَوْمِ وَالْجَلَاءُ بِحَبِيٍّ مَجْعَى الْخِيَرَةِ كَمَا فِي الْقَامُوسِ وَالْخِيَرَةُ بِالْمَعْنَى فَسَّرَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي تَفْسِيرِهِمْ قَوْلَهُ تَعَالَى
فَقَدْ حَبَّلَ اللَّهُ أُمَّيَّةَ النَّبِيِّ أَمْرًا بِهَا قَالَ الْعَلَمَةُ النَّقَّازَانِي فِي فَاصِحَةِ الْمُعْجِدِينَ ثُمَّ إِنَّ أَوْلِيكَ الْمَلَائِكَةِ
الَّذِينَ هُمْ خَوَارِ الشَّيْطَانِ يَجِدُونَهُمْ الْجَاهِلِينَ بِمَسْأَلِهِمْ فِي ذَلِكَ الضَّلَالِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ
الْإِنِّ بِتَفْسِيرِهِمْ وَجَّهَ اللَّهُ هَهُنَا بِذَاتِ اللَّهِ مَر_اقْبَالًا بِهِمْ بِالْجِهَةِ الَّتِي أَمْرًا بِهَا وَصِيَهَا عَلَى مَا هُوَ الْحَقُّ
الْمُبِينُ وَالْمُطَابِقُ لِقَوَاعِدِ الدِّينِ وَاجْتِمَاعِ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ إِنْتَهَى - وَنَحْنُ كَانَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ مُحْتَمِلَةٌ
لِلْمَعْنَى عِنْدَهَا الْبَعْضُ مِنَ الْمُتَشَابِهِ ثُمَّ فَسَّرَهَا هُوَ وَغَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ بِالْمَعْنَى الَّتِي لَا يَنَاقِضُ
النُّصُوصَ الَّتِي لَا تَحْتَاطِلُ إِلَّا مَعْنَى وَاحِدًا وَلَوْ كَانَ هَذَا مِنَ الْمُتَشَابِهِ الَّذِي لَا يَنْفِي مَا فَسَّرَ اللَّهُ وَالنُّصُوصُ
الَّتِي لَا تَحْتَاطِلُ إِلَّا مَعْنَى وَاحِدًا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْجَمُّ الطَّيِّبُ تَخْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

سے جیسا چاہئے ہم کو اس کا ایمان ہے سب ہمارے رب کے پاس سے ہے اور نیز وجہ کا لفظ جیسا معنی
میں سامنے ہر چیز کے اور ذات چیز کے اور مرد و ارقوم کے اور جاہ کے مستقل ہے ویسا جہت کے معنی
میں بھی آتا ہے، جیسا قاموس اور مختارہ میں ہے اور اسی معنی سے تفسیر کیا ہے اہل علم نے اپنی تفسیر
میں قول اللہ تعالیٰ کو قسم و حیمہ اللہ وہین ہی ہے وجہ اللہ کا یعنی جہت جو اللہ نے فرمائی، علامہ نقّازانی
نے فاصحۃ الملکدرین میں کہا ہے کہ یہ ملحد سب جو شیطان کے بجائی میں فریب دیتے ہیں جاہلوں
کو اپنی گمراہی میں اللہ کے اس قول سے تمسک کر کے وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وَجْهَ
اللَّهِ یعنی وجہ اللہ کو ساتھ ذات اللہ کے تفسیر کرنے میں نہ ساتھ جہت کے جس کا اللہ نے حکم فرمایا
اور پسند کیا جیسا کہ حق و ظاہر ہے اور موافق قواعد دین کے اور اجماع علماء مسلمین کے ہے انتہی
اور چونکہ یہ آیتیں کئی معنی کی متعلقیں لہذا بعض نے ان کو متشابہ کہا اور پھر انہوں ہی نے اور
اوروں نے اہل سنت میں سے ان کی تفسیر ایسے معنی سے کی ہے جو مناقض نہیں ہے ان نصوص
کے جن کے ایک ہی معنی ہیں اور یہ آیتیں اگر اس متشابہ سے ہوئیں جس کی تفسیر نہیں کی جاتی
تو ان کی بھی تفسیر نہ کرتے اور نصوص جن کے ایک ہی معنی ہیں یہ ہیں إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْجَمُّ الطَّيِّبُ
اسی کی طرف چڑھتا ہے کلام ستر اور تَخْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ چڑھتے ہیں فرشتے اور
روح اس کی طرف اور يَوْمَ الْقِيَامَةِ السَّمَاءُ إِلَى الْأَرْضِ تَخْرُجُ إِلَيْهِ تدریج سے اتارنا ہے کام

إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ لَجَأَ بِرَبِّهِ إِلَى مَتَوَفِّيكَ وَمَا أُنْفَعَكَ إِلَى بَلِّ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ
عَاصِمَتُهُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُخْصِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ
عِبَادَتِهِ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ وَهُوَ قَالُ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي مَرَحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ
أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطْلِعْ إِلَى آلِهِ هُؤُلَاءِ وَقَالَتْ لَهَا فَكُلِّي وَتَقْنِي غَدًا تَكُونِ الْكَاذِبَةُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى وَقَوْلُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ الْمَعْمُورِ فَذَلِكَ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مَا قَرَعَنَ رَبُّكَ عَلَى
أَمْرِكَ قُلْتُ خَمْسِينَ صَلَواتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ قَالَ أَمَا جِئَ إِلَى سَابِكٍ نَسَلًا تَحْقِيقَ
فَلَمْ أَزَلْ أَمَا جِئَ بَيْنَ سَابِقِي وَبَيْنَ مُوسَى حَتَّى قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّهُمْ خَمْسَ صَلَواتٍ كُلَّ
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ الْحَدِيثُ -

وقوله صلى الله عليه وسلم إِنَّ اللَّهَ لَمَّا خَلَقَ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابٍ عِنْدَهُ قَوْلَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي

آسمان سے زمین تک پھر چڑھتا ہے طرف اس کی اور انی متوفیک ورافک الی میں تجھ کو پھر لوگا اپنی طرف
اور بل رفعہ اللہ الیہ بلکہ اٹھایا اس کو اللہ نے طرف اپنی اور عَاصِمَتُهُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُخْصِفَ بِكُمْ
الْأَرْضَ کیا غم نہ ہوئے تم اس سے جو آسمان پر ہے دھسا دے تم کو زمین میں اور فالذین عند ربک لا یتکبرون
عن عبادتہ بخافون رہم من فوقہم جو لوگ پاس میں تیرے رب کے بڑائی نہیں کرتے اس کی بندگی
سے ڈر رکھتے ہیں اپنے رب کا اور پر سے اور وقال فرعون یا ہامان ابن لی مراحا لعلی ابلیغ الاسباب اسباب
السموات فاطلع الی الہ موسیٰ وانی لا ظنہ کا دیا، اور بل لا فرعون کہ لے یا مان بنا میرے واسطے ایک محل شاید میں
پہنچوں رستوں میں رستوں میں آسمان کے پھر جہاں کے دیکھوں موسیٰ کے معبود کو اور میری اٹکل میں تو وہ
جھوٹا ہے اور الرحمن علی العرش استوی وہ بڑی جہر والا ہے نیت کے اور قائم ہوا اور قول آنحضرت
کا حدیث معراج میں کہ پھر میں اترنا موسیٰ کی طرف تو کہا کیا فرض کیا ہے تیرے رب نے تیری امت پر میں
نے کہا پچاس نمازیں ہر رات دن میں کہ پھر میرا اپنے رب کی طرف اور تحقیق چاہا سو میں اپنے رب اور
موسیٰ کے درمیان آتا جانا رہا یہاں تک کہ جب پانچ رہیں تو اللہ نے فرمایا کہ اے محمد یہ سب پانچ نمازیں
میں رات دن میں یعنی اس سے کم نہ ہوں گی انہم قول: آنحضرت صلعم کا جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا
کیا تو ایک کتاب میں جو عرش پر اس کے پاس ہے یہ لکھ دیا کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَقَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ، وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَرُ نَجْمٍ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي، وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا نَامُوتُ فِي جَانَا إِمِينٍ مَنْ فِي السَّمَاءِ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَابِئَةِ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ وَجَارِيَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الثَّرِيدِ وَجَارِيَةِ عَكَاشَةَ وَجَارِيَةِ حَاطِبٍ وَجَارِيَةِ رَجُلٍ أُخْرَايْنِ اللَّهُ قُلْنَ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا قُلْنَ أَمْتُ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ أَعْتَقْتُهَا إِنَّمَا مَوْمِنَةٌ وَكُلُّ هَذَا وَقَائِعٌ مُخْتَلِفَةٌ فِي جِهَالِ شَيْءٍ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْزِلُ رَبَّنَا كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا. وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو أُمَّتَنَا إِلَى فِرَاشِكَ نَتَابِي عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ سَاحِطًا عَلَيْهَا. وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ الْأَوْعَالُ بَيْنَ أَظْلَانِ فِئَةٍ وَرَكِبَهُمْ مِثْلُ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ وَفَوْقَ ظُهُورِهِمُ الْعَرْشُ اسْفَلًا فَعَلَهُمْ مِثْلُ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ ثُمَّ اللَّهُ فَوْقَ ذَلِكَ.

اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اٹھایا جائے اللہ کی طرف رات کا کام دن کے کام سے پہلے اور دن کا کام رات کے کام سے پہلے اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ کچھ چڑھتے ہیں وہ فرشتے جو رات کو تم میں رہے تھے تو ان سے رب ان کا پوچھتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا انہم اور قول آنحضرت معلوم کیا کہ تم مجھ کو امین نہیں جانتے حالانکہ مجھ کو امین جانتا ہے وہ جو آسمان پر ہے یعنی اللہ اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معاویہ بن حکم اور محمد بن بشریر اور عکاشہ اور حاطب اور ایک شخص اور کی لونڈیوں سے کہ اللہ کہاں ہے سب نے کہا کہ آسمان پر فرمایا کہ میں کون ہوں سب نے کہا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ان کے ہر ایک مالک کو کہا کہ اس کو آزاد کر دے وہ مسلمان ہے اور یہ پوچھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف واقعات اور متفرق مجلسوں میں تھا اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہمارا پروردگار ہر رات آسمان دنیا کی طرف اترتا ہے اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو آدمی اپنی عورت کو اپنے بستر پر بلا دے اور وہ نکاح کرے تو عورت پر غصہ ہوتا ہے وہ جو آسمان پر ہے یعنی اللہ اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اودعال یعنی حاملہ عرش جو بزرگوں کی شکل میں ہیں ان کے کبروں اور نفوس کے درمیان اس قدر مسافت ہے جیسا ایک آسمان تک سے دوسرے آسمان تک اور ان کی پیٹھ پر عرش ہے اس کا نیچا اور اوپر یعنی مٹا دھیا آسمان سے آسمان تک پھر اللہ اور پر اس کے ہے۔

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دُعَاءِ الْمُرْفِيعِ رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَعْوِذِ الْمُؤْمِنِ حِينَ يَقُولُ لَهَا الْمَلَكَةُ أَخْرِجِي حَمِيدَةً وَابْشُرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ عَصْفَانِ فَلَا يُنَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ وَأَمثال ذلك مما لا يمكن أن يُحصَرَ فِي هَذِهِ الْوَبَقَاتِ وَكُلُّ مَا ذَكَرْنَا مِنْ الْأَحَادِيثِ مُوجُودٌ فِي الصَّحَاحِ وَغَيْرِهَا صَحْحاً مُتَمِّماً لِلْحَدِيثِ وَمَا ذَكَرْنَا لَكَ مِنْ تَفْصِيلِ الْآيَاتِ الَّتِي اسْتَدَلَّ بِهَا هُوَ قَوْلُ السَّلَفِ أَهْلِ الشُّعْرِ وَخَلَفِهِمْ فَمِنْ هَذِهِ تَقَابِيرُ أَهْلِ الشُّعْرِ مَنْ لَدُنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا كَلَامُهُمْ مُتَّفَقُونَ بِلسانٍ وَاحِدٍ مَعِيتُهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ مَزُوجَلٌ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْ مَا كُنْتُمْ مَعِيَّةً عِلِّيَّةً وَقَرِيبَةً فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَخَنَّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وَخَنَّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ كَاتِبُهُمْ وَنَاقِبُهُمْ قَرِيبٌ مَلِكُهُمْ أَوْ قَرِيبٌ عَلِيُّ إِلَّا الشَّوْاذَ النَّاجِثَةَ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ كَأَمَّا الْكَلِمَةُ الْهِنْدِيَّةُ وَأَمثَالُهَا وَبَعْضُ الصَّرْفِيَّةِ مِنْ لَا يُعْبَأُ وَلَا يُحْتَجُّ بِهِمْ فِي مُقَابَلَةِ السَّلَفِ قَالِ الْعَلَامَةُ الْفَنَّاَنِي فِي وَقْفِ صَحِيحَةٍ

www.KitaboSunnat.com

اور قول آنحضرت صلعم کا مرہض کی دعا میں کہ پروردگار عباد اللہ ہے جو آسمان پر ہے اور قول آنحضرت صلعم کا روح مومن کے بیان میں جب فرشتے اسے کہتے ہیں کہ نکل تو ابھی ہے اور خوشخبری ہو تجھ کو ساتھ راحت اور زندگی کے اور پروردگار غیر ناراض کے پس ہمیشہ یہی کہا جاتا ہے اس کو یہاں تک کہ پہنچایا جاتا ہے اس آسمان تک کہ جس پر اللہ ہے اور امثال ان کے اس قدر کہ حضور ان کا ان چند ور قوں میں نہیں ہو سکتا اور جتنی حدیثیں کہ ہم نے ذکر کیں سب صحاح میں اور غیر ان کے میں موجود ہیں اور ائمہ حدیث نے ان کی تصحیح کی ہے اور جن آیتوں کو وہ دلیل لاتے ہیں ان کی تفسیر موافق سلف و خلف و اہل سنت کے وہی ہے جو ہم نے ذکر کی جیسے یہ تفسیریں ہیں اہل سنت کی زائد صاحب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آج تک کی سب متفق ہیں ایک زبان سے کہ معیت اللہ تعالیٰ کی وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْ مَا كُنْتُمْ مَعِيَّةً عَلِيٌّ ہے اور قرب اللہ تعالیٰ کا وَخَنَّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وَخَنَّ أَقْرَبُ مِنْكُمْ وَلَكِنْ كَاتِبُهُمْ وَنَاقِبُهُمْ قَرِيبٌ مَلِكُهُمْ أَوْ قَرِيبٌ عَلِيُّ إِلَّا الشَّوْاذَ النَّاجِثَةَ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ جیسے ملا جیون ہندی اور مثل اس کے اور بعض صوفی جن کا اعتبار نہیں اور نہ سلف کے مقابلہ میں ان کا قول حجت ہو سکتا، علامہ تفتازانی فاضل

الْمُحَدِّثِينَ الْمَادِّ بِالْعَيْنَةِ هُنَا عَلَى مَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُحَدِّثِينَ الْعِلْمَ لَا تَنْفُسُ الذَّاتُ وَلَا تَجِدُ عَنْ أَحَدٍ مِنَ السَّلَفِ - قَالَ إِنَّ اللَّهَ مَعْنَايَا تِي فِي الْأَرْضِ كَمَا هُوَ عَلَى الْعَرْشِ بَلْ يُنْقَلُ كَثِيرٌ مِنْ حِفْظِ الْمُحَدِّثِينَ كَالْحَافِظِ أَبِي عَمْرٍاءَ الطَّلْمِيكِيِّ وَابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ بْنِ بَطْمٍ وَالْحَافِظِ أَبِي بَكْرٍ الْأَجْرِيِّ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ أَجْمَاعٍ أَهْلُ السُّنَنِ إِنْ مَعْنَى قَوْلِهِ وَهُوَ مَعَكُمْ عَلَيْهِ كَمَا سَدَّ كُرْأَقَا وَيُلْهِمُهُمْ عَنَقَرِيْبٌ وَمَا اسْتَدْلُوا بِهِمْ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ مَا كُمْ وَجْهَكُمْ وَمَا اسْتَدْلُوا بِهِمْ أَيْضًا مَحْتَمَلَةٌ لِلْعَاقِلِ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ الطَّبْرِيُّ وَغَيْرُهُ مَا حَاصِلُهُ الْوُقُوفُ عَلَى فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ مَا كُمْ وَجْهَكُمْ كَرَجُلَةٍ عَلِيَّةٍ قَالَ الدُّجَابِرُ فِيهِ تَقْدِيرٌ وَتَأْخِيرٌ تَقْدِيرُهُ وَهُوَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا كُمْ وَجْهَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ وَ قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ عَامِلُ الظَّرْفِ تَحْدُوثٌ وَهُوَ الْمُدْبِرُ أَيْ وَهُوَ اللَّهُ الْمُدْبِرُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ وَقَالَ الْجَمْعُ هُوَ قَوْلُهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ مُتَعَلِّقٌ بِالتَّخْيِيرِ مِنْ حَيْثُ

المحدثين میں فرماتے ہیں کہ موافق اجماع مفسرین کے یہاں معیت سے معیت بالعلم ہر ادبہ نہ معیت بالذات اور سلف سے کسی کو نہ پاوے گا کہ اس نے کہا ہو کہ اللہ ہمارے ساتھ ہے اپنی ذات سے زمین میں جیسا وہ عرش پر ہے بلکہ بہت حفاظ محمد بن مائند حافظ ابو بکر طلسمینی اور ابن عبد البر اور ابن بطمہ اور حافظ ابو بکر اجری وغیرہ محدثین نے اہل سنت کا اجماع نقل کیا ہے کہ معنی دُھو مَعَكُمْ کے علم ہیں یعنی معیت علمی ہے جیسا کہ ان سب کی تقریریں عنقریب ذکر ہوں گی اور وہ لوگ یعنی بعض متاخرین اس آیت سے بھی دلیل لاتے ہیں وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ مَا كُمْ وَجْهَكُمْ اور یہ آیت بھی کئی معنی کے محتمل ہے محمد بن جریر طبری وغیرہ نے کہا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ سموات پر وقف ہے اور وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ مَا كُمْ وَجْهَكُمْ جملہ علیحدہ ہے زجاج نے کہا اس میں تقدیم اور تاخیر ہے اصل یوں تھا وَهُوَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا كُمْ وَجْهَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ عامل ظرف کا محذوف ہے کہ وہ مدبر ہے یعنی وہ اللہ مدبر ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور جزوہ دور نے کہا کہ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ متعلق ہے ساتھ خبر کے کہ وہ لفظ

مَلَا حَظَّ الوُصْفِ الَّذِي تَضَمَّنَهُ وَهُوَ كَوْنُهُ مَعْبُودًا وَهُوَ الْأَوَّلَى لِأَنَّ الْعِلْمَ يَحْصِلُ فِي الظَّرْبِ
لَمَّا تَضَمَّنَتْ مِنَ الْمَعْنَى قَالِ الدَّارِيُّ وَكَلِمَةُ هُوَ أَيْ تَذَكُّرُهُمْ لِلْعَادَةِ الْحَصْرِ وَهَذِهِ الْفَائِدَةُ
تَحْصِيلُ إِذَا جَعَلْنَا لَفْظَ اللَّهِ اسْمًا مُشْتَقًّا فَأَمَّا لَوْ جَعَلْنَاهُ اسْمًا عَلَمًا شَخْصًا فَأَيُّ مَقَامٍ لَتَعَيَّنَ
لَمْ يُجِبْ إِدْخَالَ هَذِهِ اللَّفْظَةِ عَلَيْهِ، وَ(إِذَا جَعَلْنَا قَوْلَنَا اللَّهُ لَفْظًا مُفِيدًا أَصَارَ مَعْنَاهُ وَهُوَ
الْمَعْبُودُ فِي السَّمَاءِ وَفِي الْأَرْضِ إِنَّهُ) وَفِيهَا وَجُوهٌ أُخْرَى ذَكَرَهَا الْمُفَسِّرُونَ لَكِنْ مَا رَأَيْتُ قَوْلَ أَحَدٍ
مِنْ سَلَفِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَخَلَفِهِمْ يُوَافِقُ قَوْلَ شَوَازِ أَهْلِ عَصْرِنَا فِي هَذِهِ الْأَيَّةِ فَاسْتَدَلُّوا أَيْضًا بِقَوْلِهِ
مَعْلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَذَكَّرْتُمْ حَبِيلَ إِلَى الْأَرْضِ اسْتَفْلَى لِهَبْطِ عَلَى اللَّهِ قُلْتُ هَذَا الْحَدِيثُ
لَمْ يَبْلُغْ دَرَجَةَ الصَّحِيحِ كَمَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا أَحَدِيثٌ عَرَبِيٌّ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَيُرْوَى
مِنْ أَيُّوبَ وَبُيُوتِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبِيٍّ بْنِ سَائِدٍ قَالُوا لَمْ يَسْمَعْ أَحَدٌ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
فَكَيْفَ الْأَعْتِقَادُ عَلَى ظَاهِرِهَا فِي الْأَعْتِقَادِ خُصُوصًا إِذَا كَانَ ظَاهِرُهَا

مبارک اللہ ہے باعتبار ملاحظہ کرنے اس وصف کے جس کو خبر شال ہے یعنی اس کا معبود ہونا
اور یہی تقریر یہ ہے اس لئے کہ علم طرف میں عمل کرتا ہے کیونکہ وہ معنی کو شال ہے امام رازمی نے
کہا کہ لفظ صُوح کا یہاں اس واسطے ذکر کیا گیا کہ ہر کا فائدہ دے اور یہ فائدہ جب حاصل ہو گا کہ لفظ
اللہ کو اسم مشتق بناویں معبود کے معنی میں لیں اور اگر اس کو اسم علم شخصی قائم مقام تعین کے ٹھہرائیں
تو اس پر لفظ صُوح کا داخل کرنا صحیح نہ ہو گا اور جب لفظ اللہ کا مفید معنی ٹھہرائیں تو معنی اس آیت
کے یہ ہوں گے کہ وَهُوَ الْمَعْبُودُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ انتہی اور اس میں وجہیں اور بھی ہیں جو
مفسرین نے ذکر کی ہیں لیکن ہم نے کسی سلف اور خلف اہل سنت کا قول نہیں دیکھا جو اس آیت
میں ہمارے شواذ معاصرین کے قول کے موافق ہو اور اس حدیث کو بھی دلیل لاتے ہیں کہ انحضرت
نے فرمایا اگر تم سب سے نیچے کی زمین تک رسی کو پھینکو تو اللہ پر گہرے گی میں کہتے ہوں کہ یہ
حدیث درج صحیح کو نہیں پہنچی جیسا کہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے اس وجہ سے اور مروی
ہے ایوب اور یونس بن عبد اللہ اور علی بن زید سے انہوں نے کہا کہ حسن ابو ہریرہؓ سے نہیں
سنائیں اعتقادات میں اس حدیث کے ظاہر پر کیونکہ اعتقاد کیا جاوے خصوصاً صاحب ظاہر کو

مُخَالَفَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ وَالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ مَعَ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ سَأَلَهُ الْمُتَمِيزِي وَتَالَ
 قِرَاءَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَلَادَ الْهَبَطَ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ
 وَقُدْرَتِهِ وَسُلْطَانِهِ وَعِلْمُ اللَّهِ وَقُدْرَتُهُ وَسُلْطَانُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَهُوَ عَلَى الْعَالَمِينَ كَمَا وَصِفَ
 نَفْسَهُ فِي كِتَابِهِ نَقَلَ عَنْهُ صَاحِبُ الْمُشْكُوتَةِ وَكَذَا شَاءَ اللَّهُ فِي الْمَظْهَرِيِّ عَنِ التِّرْمِذِيِّ وَلَوْ طَالَعْتَ
 رِسَائِلَ مُعَاصِرِينَ الَّذِينَ ابْتَدَعُوا هَذِهِ الْمَقَالَةَ مَا وَجَدْتَ فِيهَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ السَّلَفِ
 قَالٍ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ مَا قَالَهُ هَذِهِ الْمُخْتَرِعُونَ مَعَ أَنَّهُمْ سَوَّدُوا أَوْدَاقًا كَثِيرَةً وَجَهَدُوا
 فِي ثَبَاتِ مَا ادَّعَوْا جَهْدًا بَلِيغًا وَأَطْلَبُوا الرُّطَابَ كَثِيرًا لَهَا كَمَزِيدٍ عَلَيْهِ لَكِنْ مَا تَوَابَتْ شَيْءٌ يُرِيدُ
 غَلِيلاً أَوْ يُشْفِي غَلِيلاً بَلْ كُلُّهَا أَدَانُهُمُ الْعِلْمُ فَانْكَارُهُمُ السَّقِيمَةُ الَّتِي لَا تَشْفِي وَلَا تُغْنِي مِنْ
 جُوعٍ كَيْفَ لَا وَحَسَنَ ثَبَاتِ الْأَرْضِ مِنْ كَرَمِ الْبَذْرِ فَكَلَدَتْ أَنَّ أُبَيْنَ لِلْخَوَافِ فِي الدِّينِ مَذْهَبُ
 أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ نَاتِلًا عَنْ أُمَّةِ الْحَدِيثِ وَالْفَقْرِ كَيْلًا تَعْرِهُمُ دَسَائِلُ الْقَوْمِ وَمُزْحَفَاتُهُمْ
أَقْوَالُ الصَّحَابَةِ وَمَذْهَبُهُمْ

مخالف ہوا بات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ کے نیز امام ترمذی نے اس کو روایت کیا اور کہا کہ آنحضرت صلعم
 کا اہت کو پڑھنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ نے سی کا گرا نا اللہ کے علم اور قدرت اور سلطان پر اور
 یا ہے اور اس کا علم اور قدرت اور سلطان ہو مکان میں ہے اور وہ عرش پر ہے جیسا اس نے اپنی
 کتاب میں اپنی ذات کی وصف کی ہے اس کو صاحب مشکوٰۃ اور قاضی ثناء اللہ نے تفسیر منظر ہی
 میں ترمذی سے نقل کیا ہے اور اگر تو ہمارے معاصرین اس نئی بات گھڑنے والوں کے رسائل میں
 دیکھتے تو ان آیتوں کی تفسیر میں کسی سنف سے ان کا قول منقول نہ ہو گا حالانکہ انہوں نے بہت
 درقوں کو سیاہ کیا اور اپنے دعویٰ کے ثبات میں کوشش بلوغ کی اور بہت ہاتھ پاؤں پھیلانے اور
 اپنی طرف سے کوئی دقیقہ باقی نہ رکھا لیکن تب بھی کوئی بات کام کی نہیں لائے جو پہلے سے کو سیر کرے
 یا بیمار کو شفا دے بلکہ سب کی سب راہیں ہیں بیمار اور فکرین ہیں ضعیف جن سے بھوک نہیں جاتی
 موٹا ہو تا تو بہت دور ہے یہ کیوں کر ہو چہا پہل تو اچھے ہی بیچ سے ہو گا پس میں نے چاہا کہ اپنے دینی
 بھائیوں کیلئے اہل سنت و جماعت کا مذہب ائمہ حدیث و فقہ سے نقل کر کے بیان کروں تو کہ ان
 کے رسائل کے مفرخات بھائیوں کو دھوکے میں نہ ڈالیں، بیان صحابہ کے اقوال اور ان کے مذہب

فِي هَذَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا أَقْدَمَاتُ
وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ سَمِيَّ لَا يَمُوتُ سَأَلَهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَقَالَ عُمَرُ
ابْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِحَوْلَةِ بِنْتِ حَكِيمٍ هَذِهِ امْرَأَةٌ سَمِعَتْ اللَّهَ شِكَاَهَا مِنْ فَوْقِ
سَبْعِ سَحَابٍ أَخْرَجَهُ عُثْمَانُ الدَّارِمِيُّ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ حَدَّثَنَا مِنْ وَجْهِ عَنْ عُمَرَ مِثْلَهُ
وَقَالَتْ مَا لَيْسَتْ عَلِمَ اللَّهُ فَوْقَ عَرْشِهِ إِنْ لَمْ أَحِبُّ قَتَلَ عُثْمَانُ أَخْرَجَهُ عُثْمَانُ الدَّارِمِيُّ

وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَبِئْسَ مِنْ وَجْهِ مَخَاطَرُ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِجَاحَةَ ۝

وَأَنَّ الْعَرْشَ فَوْقَ الْمَاءِ طَائِفٌ وَفَوْقَ الْعَرْشِ رَأْسُ الْعَالَمِينَ
قَالَ ابْنُ سَعْدٍ الْعَرْشُ عَلَى الْمَاءِ وَاللَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ وَيَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَتِهِ
خَلَقَ أَفْعَالُ الْعِبَادِ-

وَالدَّارِمِيُّ وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الْأَمَامِ أَحْمَدُ فِي كِتَابِ السُّنَنِ
لَهُ وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَالْعَسَّالِ وَالطَّبْرَانِيُّ وَاللَّكَاثِيُّ

کا اس مسئلہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پوجتا تھا تو وہ فوت ہو گئے اور جو اللہ کو
پوجتا تھا تو وہ آسمان پر زندہ ہے کبھی نہیں مرے گا روایت کیا اس حدیث کو امام البخاری نے اپنی کتاب تاریخ
میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا غولہ بنت حکیم کے حق میں کہ یہ عورت وہ ہے جس کا شکوی اللہ نے سنا
ساتوں آسمان کے اور یہ ہے روایت کیا اس حدیث کو عثمان دارمی نے ابن عبد البر نے کہا کہ حضرت عمر سے
مثل اس کے کئی طریقوں سے ہمیں پہنچا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ نے کہا کہ اللہ عرش کے اوپر جانتا ہے
کہ میں عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کو نہیں چاہتی روایت کیا اس کو عثمان دارمی نے اور ابن عبد البر نے کہا کہ صحیح طریقوں
سے ہمیں روایت پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن رواحہ نے کہا

گو اسی دیتا ہوں کہ پانی پر عرش بریں ہے اور عرش کے اوپر رب العالمین ہے

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ عرش پانی پر ہے اور اللہ اوپر عرش کے ہے اور تمہارے سب حالات
کو جانتا ہے روایت کیا اس کو بخاری نے اپنے رسالہ خلق افعال العباد میں اور دارمی نے اور روایت کیا
اس کو عبد اللہ بن امام احمد نے اپنی کتاب السنہ میں اور ابن منذر اور عسسال اور طبرانی اور لاکانی اور

وَالْعَلَمَيْنِ وَالْبَيْتِ وَأَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي تَوَالِيهِمْ بِلَفْظِ الْعَرْشِ عَلَى الْمَاءِ وَاللَّهُ خَوِيَ الْعَرْشُ
وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِكُمْ قَالَ الذَّهَبِيُّ اسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي تَوَالِيهِمْ نَحْنُ
هُوَ مَعَكُمْ أَيْ مَا كُنْتُمْ هُوَ عَلَى الْعَرْشِ وَعِلْمُهُ مَعَهُمْ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
لَمَّا أُنْفِيَ إِبْرَاهِيمُ فِي النَّارِ قَالَ اللَّهُ إِنَّكَ فِي السَّمَاءِ وَاحِدٌ وَأَنَا فِي الْأَرْضِ وَاحِدٌ عَبْدُكَ
أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيِّمِ وَقَالَ عَدِيُّ بْنُ عَمْرَةَ خَرَجَتْ مِنْ أَجْرٍ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مِنْ مَعَهُ يَسْجُدُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ وَيَزْعُمُونَ
أَنَّ إِلَهُهُمْ فِي السَّمَاءِ أَخْرَجَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ فِي مُعَذِّدٍ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّبِّيُّ الْقَتَيْبِيُّ
وَعُلَمَاءُ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ الَّذِينَ حَمَلَتْهُمْ التَّأْوِيلَ قَالُوا فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى
مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُورًا بَعْضُهُمْ هُوَ عَلَى الْعَرْشِ وَعِلْمُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَمَا خَالَفَهُمْ
أَحَدٌ فَوَ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِهِ وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ الْمَالِكِيُّ فِي شَرْحِ عَقِيدَةِ الْإِمَامِ مَالِكِ الصَّغِيرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافٍ

حکیمینی اور بیہقی اور ابن عبد البر نے ان سب نے اپنی کتابوں میں ساتھ ان فقہوں کے کہ عرش اور
پانی کے ہے اور اللہ عرش کے اوپر ہے اور اس پر تہا بہت علموں میں سے کچھ پوشیدہ نہیں کہا وہی نے
کہ اسناد اس حدیث کی صحیح ہے اور ابن عباس نے اللہ تعالیٰ کے اس قول دھو مَعَكُمْ أَيْمَا كُنْتُمْ
کی تفسیر میں کہا کہ اللہ اور پر عرش کے ہے اور علم اس کا ساتھ ان کے ہے روایت کیا اس کو ابن حاتم نے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب ابراہیم آگ میں ڈالے گئے تو کہا کہ یا اللہ تو آسمان پر ایک ہے اور میں
زمین پر ہوں بندہ تیرا روایت کیا اس کو دارمی نے ساتھ اسناد بخیر کے کہا اس کو حافظ ابن قیم نے اور عدی
بن عمرہ نے کہا کہ میں ہجرت کر کے پیغمبر خدا کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ اور آپ کے ساتھ کے منہ پر سجدہ
کرتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ ان ہا معبود آسمان پر ہے روایت کیا اس کو یحییٰ ابن سعید نے اپنی کتاب
منازی میں اور ابن عبد البر نے تہذیب میں کہا کہ علماء صحابہ اور تابعین جن سے تفسیر اور تاویل لی جاتی ہے انہوں
نے اللہ تعالیٰ کے اس قول مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُورًا بَعْضُهُمْ هُوَ عَلَى الْعَرْشِ کی تفسیر میں یوں کہا ہے
کہ اللہ تعالیٰ اور پر عرش کے ہے اور علم اس کا ہر مکان میں ہے اور اس میں ان کا کسی نے خلاف نہیں
کیا جس کی حجت پیش کی جائے اور ابن وہب مالکی نے شرح عقیدہ امام مالک صغیر عبد اللہ بن ابی راف

قَوْلَ مَا لِكِ مِنْهَا فَهْمُهُ عَنْ جَمَاعَةٍ مِمَّنْ أَذْرَكَ مِنَ التَّالِعِينَ . مِمَّا فَهَمُوهُ عَنِ الصَّحَابَةِ مِمَّا
فَهَمُوهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ بِمَعْنَى فَوْقَهَا وَعَلَيْهَا وَقَالَ ابْنُ
بَطَّةٍ فِي كِتَابِ الْأَبَانَةِ وَكَانَ مِنْ كِبَارِ الْأَيْمَةِ فِي الْمِائَةِ الرَّابِعَةِ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ مِنَ الصَّحَابَةِ
وَالتَّالِعِينَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى عَرْشِهِ فَوْقَ سَمَوَاتِهِ بِأَيْشٍ مِنْ خَلْقِهِ فَأَمَّا قَوْلُهُ وَهُوَ مَعْلُومٌ فَهُوَ كَمَا
قَالَتِ الْعُلَمَاءُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ فِي كِتَابِ الْعُلُومِ مَقَالَةُ السَّلَفِ وَأَيُّمَةُ النَّسَبِ بِلَدِ
الصَّحَابَةِ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي السَّمَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ فَوْقَ سَمَوَاتِهِ
وَأَنَّهُ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَقَالَتِ الْجَاهِلِيَّةُ إِنَّ اللَّهَ فِي جَمِيعِ الْأَمْكِنَةِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِمْ
بَلْ هُوَ مَعَنَا أَيُّهَا كُنَّا يَعْلَمُونَهُ .

أَقُولُ التَّائِبِينَ

[illegible]

قَوْلِهِ تَعَالَى وَهُوَ مَعَهُ يَقُولُ عَلَيْهِ مَعَهُ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ الذَّهَبِيُّ وَمُقَاتِلٌ هَذَا ثِقَةٌ إِمَامٌ مَا هُوَ بَيْنَ سَلِيمَانَ ذَلِكَ مُبْتَدِعٌ لَيْسَ بِثِقَةٍ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ سَمِعْتُ الْأَوْزَاعِيَّ يَقُولُ كُنَّا وَالتَّابِعُونَ مُتَوَافِرُونَ فَقَوْلُ إِنْ اللَّهَ ذَكَرْنَا نَوَقَّ عَرْشُهُ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ -

وَرَوَى الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانُوا فِي كِتَابِ سَيِّدِ الْفُقَهَاءِ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيْمِ هُوَ كِتَابُ عَزِيزِ الْعِلْمِ وَقَالَ سَلِيمَانُ النَّبِيُّ لَوْ سَأَلْتُ إِيْنَ اللَّهِ لَقُلْتُ فِي السَّمَاءِ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَتِيْمَةَ فِي تَارِيخِهِ -
أَقْوَالُ تَابِعِي التَّابِعِينَ: - قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ رَوَى الدَّارِمِيُّ وَالْأَوْزَاعِيُّ الْبَيْهَقِيُّ بِأَحْمَدٍ إِسْنَادًا إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ يَقُولُ عَرَفْتُ دَبَّابًا أَنَّهُ فَوْقَ سَبْعِ مَحَوِّاتٍ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى بَاقِينَ مِنْ خَلْقِهِ وَلَا نَقُولُ كَمَا قَالَتِ الْجَهْمِيَّةُ قَالَ الذَّهَبِيُّ الْجَهْمِيَّةُ يَقُولُونَ إِنْ اللَّهَ فِي جَمِيعِ الْأَمْكَانَةِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ رَبُّهُ هُوَ مَعَنَا أَيَّمَا كُنَّا يَعْلَمُهُ وَرَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ مَعْدَانَ

وَهُوَ مَعَهُ كِ تَفْسِيرِ مِثْلِ كَہا ہے کہ علم اس کا ان کے ساتھ ہے روایت کیا اس کو بیہقی نے ذہبی نے کہا کہ یہ مقاتل ثقہ اور امام ہے نہ مقاتل بن سلیمان کہ وہ مبتدع ہے اور ثقہ نہیں ہے ،
 اور محمد بن کثیر نے کہا کہ میں نے اوزاعی سے سنا کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم اور بیشتر تابعین بھی کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ اوپر عرش اپنے کے ہے روایت کیا اس کو بیہقی نے اپنی کتاب الاسماء والصفات میں اور اعمش نے ابراہیم سے نقل کیا کہ اصحاب عبد اللہ بن مسعود کے اس کہنے کو کہ اللہ جہاں ہے اور اللہ ہر مکان میں ہے برا جا۔ تھے روایت کیا اس کو یحییٰ بن ابراہیم نے کتاب سیر الفقہاء میں حافظہ ابن قیم نے کہا کہ وہ کتاب کثیر العلم ہے اور سلیمان یحییٰ نے کہا کہ اگر میں پوچھا جاؤں کہ اللہ کہاں ہے تو کہوں کہ آسمان پر ہے روایت کیا اس کو ابن ابی حاتم نے اپنی کتاب تاریخ میں تابع تابعین کے اقوال ابن قیم نے کہا کہ روایت کیا دارمی اور حاکم اور بیہقی نے صحیح ترا سند سے علی بن حسن نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن مبارک سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ ہم اپنے رب کو یوں پہنچاتے ہیں کہ وہ سات آسمانوں کے اوپر عرش پر قائم ہے اور اپنی مخلوق سے جدا ہے اور نہیں کہتے جیسے جہیدہ کہتے ہیں ذہبی نے کہا کہ جہیدہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ ہر مکان میں ہے پاک ہے اللہ ان کے اس قول سے بلکہ وہ اپنے علم سے ہمارے ساتھ ہے جہاں ہم ہوں اور کوئی ایک نے معذ ان سے روایت کیا اس

قَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْمًا كُنْتُمْ قَالَ عَلَيْهِ نَقْلُهُ الَّذِي هِيَ فِي كِتَابِ الْعُلُوِّ - وَ
قَالَ الْإِمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فِي السَّمَاءِ دُونَ الْأَرْضِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ أَلَا يَتَقَوْلُ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْمًا كُنْتُمْ قَالَ هُوَ كَمَا تَكْتُبُ إِلَى الرَّجُلِ إِنْ مَعَكَ وَأَنْتَ عَنْهُ
 غَائِبٌ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مُسْنَدًا ثُمَّ قَالَ الْمَيْهَقِيُّ لَقَدْ أَصَابَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
 فِيمَا نَفَى عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْكُونِ فِي الْأَرْضِ وَأَصَابَ فِيمَا ذَكَرَ مِنْ تَأْوِيلِ آيَةِ -

وَتَبِعَ مَطْلُقُ السَّمْعِ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ فِي كِتَابِ الْعُلُوِّ لِلدَّهْبِيِّ وَابْنِ أَبِي حَتْمٍ وَابْنِ الْقَيْمِ
وَقَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ - اللَّهُ فِي السَّمَاءِ وَعِلْمُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ أَخْرَجَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ
 حَنْبَلٍ فِي كِتَابِ الدَّرَجَةِ عَلَى الْجَمْعَيْنِ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي التَّمْهِيدِ **وَقَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ** - أَلَيْسَ أَنَا عَلَيْهِمَا
 وَلَا يَتَّخِذَانِ عَلَيْهِمَا مَثَلُ سَفِيَانِ الثَّوْرِيِّ وَمَالِكٍ وَغَيْرِهِمَا الْأَقْدَارُ بِأَنَّ اللَّهَ عَلَى شَيْءٍ فِي سَمَاءٍ يَقُوبُ مِنْ
 حَنَافَةٍ كَيْفَ يَشَاءُ وَإِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كَيْفَ شَاءَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ -

نہ کہہ میں نے سفیان ثوری سے الش کے اس قول وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْمًا كُنْتُمْ کی تفسیر پوچھی تو کہا کہ علم
 اس کا ساتھ تمہارے ہے نقل کیا اس کو ذہبی نے کتاب الْعُلُوِّ میں اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آسمان
 پر ہے نہ زمین پر تو ایک آدمی نے کہا کہ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْمًا كُنْتُمْ کا آپ کیا جواب دینے کے انہوں
 نے کہا کہ وہ ایسا محاورہ ہے کہ جیسا تم ایک آدمی کو کہتے ہو کہ میں تمہارے ساتھ ہوں حالانکہ تم اس سے
 غائب ہو تے ہو روایت کیا اس کو بیہقی نے اپنی اسناد سے پھر بیہقی نے کہا ٹھیک کہا ابو حنیفہ نے جو
 نفی کی اس بات کو اللہ زمین میں ہے اور روایت کی تفسیر میں ہے ٹھیک کہا اور بغیر تاویل کے قبول کیا
 اس بات کو کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے ایسا ہی مذکور ہے ذہبی کی کتاب الْعُلُوِّ اور ابن قیم کی کتاب حیثیت
 میں اور امام مالک نے کہا کہ اللہ آسمان پر ہے اور علم اس کا ہر مکان میں ہے روایت کیا اس کو عبد اللہ
 بن احمد بن حنبل نے کتاب الدَّرَجَةِ علی الجہمیین میں اور ابن عبد البر نے تمہید میں اور امام شافعی نے
 کہا کہ طریقہ میرا اور میرے استادوں کا مثل سفیان ثوری اور مالک وغیرہ کا یہ ہے کہ اقرار کرتے ہیں
 اس کا کہ اللہ آسمان پر اپنے عرش کے اوپر ہے قریب ہوتا ہے اپنی مخلوق سے جیسا چاہے اور یہ کہ
 اللہ تعالیٰ اترتا ہے آسمان دنیا کی طرف جس طرح چاہے روایت کیا اس کو ابن ابی حاتم نے اور

وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ

فِي عَقِيدَتِهِ فَإِنْ اخْتِجَ مُبْتَدِعٌ أَوْ خَالَفَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَيْدِ وَيَقُولُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَا كُنْتُمْ أَوْ يَقُولُهُ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةِ إِكْهُورٍ بَعْضُهُمْ وَخَوْفُهُ مِنْ مُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ قِيلَ إِنَّمَا يَعْزِي بِذَلِكَ الْعِلْمُ وَآخِرُ الْحَلَالِ فِي كِتَابِ السُّنَنِ قِيلَ لَا أَحَدًا ابْنُ حَنْبَلٍ رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ عَلَى عَرْشِهِ تَابِعُ مِنْ خَلْقِهِ وَقُدْرَتِهِ وَعِلْمُهُ بِكُلِّ مَكَانٍ قَالَ نَعَمْ هُوَ عَلَى عَرْشِهِ وَلَا يَخْلُو شَيْءٌ عَنْ عِلْمِهِ وَقَالَ أَبُو طَالِبٍ سَأَلْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ عَنْ رَجُلٍ قَالَ اللَّهُ مَعَنَا وَتَلَاهَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةِ إِكْهُورٍ بَعْضُهُمْ فَقَالَ قَدْ هَذَا يَأْخُذُونَ بِآخِرِ الْأَيْتِ وَيَدْعُونَ أَوَّلَهَا هَلَّا قَرَأْتَ عَلَيْهِ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ نَعْلَمُهُ مَعَهُمْ كَذًا فِي كِتَابِ الْعُلُوِّ لِلذَّهَبِيِّ وَقَدْ أَطَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي هَذَا فِي كِتَابِهِ الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ فَمَنْ سَاءَ فُلِيطَالُهُ فَإِنَّهُ

امام احمد نے اپنے عقیدہ میں کہا کہ اگر کوئی بدعتی یا مخالف دلیل پکڑے ساتھ اس قول اللہ تعالیٰ کے وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَيْدِ یا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ یا مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةِ إِكْهُورٍ بَعْضُهُمْ اور مانند اس کے متشابہ قرآن سے تو اس کا جواب یہ ہے کہ مراد اس سے علم اس ہے اور غلال نے کتاب السنہ میں روایت کیا کہ احمد بن حنبل کو کہا گیا کہ رب ہمارا ساتویں آسمان کے اوپر عرش پر اپنی مخلوق سے جدا ہے اور اس کی قدرت اور علم ہر مکان میں ہے تو کہا کہ ہاں وہ اپنے عرش پر ہے اور علم اس کے سے کوئی چیز ایک نہیں اور ابو طالب نے کہا کہ میں نے احمد بن حنبل سے پوچھا کہ ایک شخص کہتا ہے اللہ ہمارے ساتھ ہے اور اس آیت مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةِ إِكْهُورٍ بَعْضُهُمْ دلیل لاتا ہے کہا کہ بیشک وہ شخص جہمی ہے لوگ آخر آیت کو یہ ہیں اور اول آیت کو چھوڑتے ہیں تو نے اس شخص کو اول سے کیوں نہیں پڑھ سنا یا کہ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ پس علم اس کا ساتھ ان کے ہے ایسا ہی مذکور ہے ذہبی کی کتاب العلوم میں اور امام احمد نے اپنی کتاب البدع علی الجہم میں اس مسئلہ کو بہت طول سے بیان کیا ہے جس کو خواہش ہوا سے مطالعہ کرے وہ ایک بہت

كِتَابٌ مُفِيدٌ جَدًّا اَوَدَّ طَبِيعَ فِي الدَّهْلِ مَمِيحَةً لِّجَامِعِ الْبَيَانِ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَهَذَا الْاَمَامُ
 قَالَن لَمْ يَكُنْ مِنْ تَابِعِي التَّابِعِينَ لَكِنْ ذَكَرْتَهُ تَبَعًا لِلْاُئِمَّةِ الثَّلَاثَةِ .
 وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الدَّهْلِيُّ اخْبَرَنِي صَالِحُ ابْنُ الْعَرَّائِيْنَ قَالَ جَعَلَ عَبْدُ اللَّهِ
 يَضْرِبُ رَأْسَ قِرَابَةٍ لَمْ يَرَى بِرَأْيِ جَهْلٍ فَدَايَتْهُ يَعْزُبُ بِالْمَعْلِ عَلَى رَأْسِهِ وَ
 يَقُولُ لَا حَتَّى تَقُولَ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرَّاشِ اسْتَوَى بِأَيُّنٍ مِنْ خَلْقِهِ اَخْرَجَهُ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ
 وَقَالَ الْخُفَافُ جَاءَ بِشَرُّ ابْنِ الْوَلِيدِ اِلَى الْقَاضِي اَبِي يُوسُفَ فَقَالَ بَشِّرْ الْمُرِّيْسِيَّ وَعَلَيْهِ
 الْاَحْوَلُ وَفُلَانٌ يَقُولُونَ اَللَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ فَقَالَ اَبُو يُوسُفَ عَلَى بِهِمْ فَانْتَهَوْا
 اِلَيْهِمْ وَقَدْ قَامَ بِشَرٌّ فَجِئْتُ بِعَلَى الْاَحْوَلُ وَبِالْاَخَرِ شَيْخٌ فَقَالَ اَبُو يُوسُفَ وَنَظَرُ
 اِلَى الشَّيْخِ لَوْنٌ فِيكَ مَوْضِعٌ اَدَبٌ لَا وَجَعْتُكَ وَضَابَ الْاَحْوَلُ وَطَوْتُ بِهِ
 اَخْرَجَهُ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ وَقَالَ يَحْيَى ابْنُ عَلِيٍّ بَنِ عَاصِمٍ قُلْتُ لَا بِي اِنْ بَشَّرَا
 الْمُرِّيْسِيَّ يَقُولُ الْقُرْآنُ مَخْلُوقٌ .

ہی مفید کتاب ہے اور خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ وہ دہلی میں تفسیر جامع البیان کے ساتھ چھپ چکی ہے
 اور یہ امام اگرچہ تابعین سے نہیں ہیں لیکن ائمہ ثلاثہ کے ساتھ اس کا ذکر بھی مناسب سمجھا اور
 محمد بن یحییٰ دہلی نے کہا کہ مجھ کو صالح بن فریس نے خبر دی کہ عبد اللہ اپنے ایک رشتہ دار کو جو جہم کا مذہب
 رکھتا تھا جو حق سے پیٹ رہا تھا اس کے سر پر جوتے لگاتا تھا اور کہتا تھا کہ نہیں چھوڑوں گا یہاں تک
 کہ تو قائل ہو اس کا کہ اللہ عرش پر ہے اور اپنی مخلوق سے جدا ہے روایت کیا اس کو ابن ابی حاتم نے
 اور خفاف نے کہا کہ بشر بن ولید قاضی ابو یوسف کی طرف آیا اور کہا کہ بشر مرے اور علی احول اور
 علی احول اور فلاں شخص یہ کہتے ہیں کہ اللہ ہر مکان میں ہے ابو یوسف نے کہا کہ ان کو میرے
 پاس لاؤ جب ان کے پاس لے گئے تو بشر وہاں سے چل دیا اور علی احول اور دوسرے کو جو بوڑھا
 تھا لائے ابو یوسف نے بوڑھے کی طرف دیکھ کر کہا کہ اگر تجھ میں کچھ طاقت ہوتی تو میں تجھے
 پٹوٹا اور شہر میں پھر واپس روایت کیا اس کو ابن ابی حاتم نے اور یحییٰ بن علی بن عاصم نے کہا کہ میں
 نے اپنے باپ سے کہا کہ بشر مرے کہتا ہے کہ قرآن مخلوق ہے ۔

وَأَنَّ اللَّهَ مَعَهُ فِي الْأَرْضِ وَكَلَامًا ذَكَرْتَهُ فَمَارَ آيَتُهُ إِشْتَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا اشْتَدَّ فِي إِرَةِ اللَّهِ مَعَهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ الْقُرْآنَ مَخْلُوقٌ ذَكَرَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي كِتَابِ الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ.

اقوال اتباع تابعی التابعین

قَالَ نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ أَخْبَأْنِي شَيْخُ الْبُخَارِيِّ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ مَعَكُمْ مَعْنَاهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ يَعْلَمُهَا أَخْرَجَهُ ابْنُ مُخْلَدٍ وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ الْمَدِينِيِّ قَالَا أَسْمَعُ مَا قَوْلُ أَهْلِ الْجَمَاعَةِ قَالَ يُؤْمِنُونَ بِالرُّؤْيَةِ وَبِالْكَلَامِ وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَوْقَ السَّمَوَاتِ عَلَى عَرْشِهِ امْتَوَى فُسِّلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ فَقَالَ أَقْدَامُ مَا قَبْلَهُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَخْرَجَهُ أَبُو السَّمْعِيلِ الْيَهُودِيُّ عَلَى ابْنِ الْمَدِينِيِّ شَيْخُ الْبُخَارِيِّ قَالَ الْبُخَارِيُّ مَا اسْتَصْغَرْتُ نَفْسِي إِلَّا بَيْنَ يَدَيِ ابْنِ الْمَدِينِيِّ وَقَالَ خَالِدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ السَّمْنِيُّ لِحَبِيبِهِ

اور اللہ زمین میں اس کے ساتھ ہے اور دوسری باتیں اس کی میں نے ذکر کیں تو اس قدر اس کی کسی بات سے خفا نہ ہوئے جس قدر کہ ان دو باتوں سے خفا ہوئے ایک یہ کہ اللہ اس کے ساتھ زمین میں ہے دوسری یہ کہ قرآن مخلوق ہے ذکر کیا اس کو ابن ابی حاتم نے کتاب البدع علی الجہمیہ میں، اتباع تابعی کے اقوال نعیم بن حماد خزاعی اسناد بخاری نے وہو معکم کی تفسیر میں کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کے علم سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں روایت کیا اس کو ابن مخلد نے اور حسن بن محمد نے کہا کہ علی بن مدینی سے کسی نے پوچھا اور میں سنا تھا کہ اہل سنت و جماعت کا ان مسائل میں کیا مذہب ہے کہا کہ ایمان لاتے ہیں کہ اللہ کا بدلا ہوگا اور اللہ کلام کرتا ہے اور اللہ اوپر آسمانوں کے اپنے عرش پر ہے پھر مسائل نے یہ آیت مَایُکُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ ان کے پیش کی جواب میں کہا کہ اس کے پہلے آئو تَرَاكَ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ كَوْمٌ مَعَهُ یَعْنِی مَاقَبْلُ دَلَالَتِ كَرْتَا ہے کہ مراد اس سے علم ہے روایت کیا اس کو ابو السمعیل ہروی نے علی بن مدینی امام بخاری کے استاد ہیں، بخاری کہتے ہیں کہ میں نے اپنے کو کسی کے سامنے چھوٹا نہیں سمجھا مگر علی بن مدینی کے سامنے اور خالد بن سلیمان نے کہا کہ تنبیہ نے جہم سے کہا کہ

مِثْلَ لَنَا رَبِّكَ الَّذِي تَعْبُدُ فَقَالَ هُوَ هَذَا إِلَهُي مَعَ كُلِّ شَيْءٍ وَفِي كُلِّ شَيْءٍ وَلَا يَخْلُقُ مِنْهُ شَيْءٌ قَالَ خَالِدُ بْنُ سَلَمَانَ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ عَلَى الْعَرْشِ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ۔ وقال اسحاق بن داهويه قال الله تعالى الرحمن على العرش استوى أجمع أهل العلم إنه فوق العرش ويعلم كل شيء في أسفل الأرض السابعة قال حرب بن أَسْعِدٍ قُلْتُ لَا سَمْعَ بْنَ دَاهُوِيَةَ قَوْلُهُ تَعَالَى مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ كَيْفَ تَقُولُ فِيهِ قَالَ حَيْثُ مَا كُنْتُ فَهُوَ أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وَهُوَ بَاقٍ مِنْ خَلْقِهِ ثُمَّ رَدَّ كَرَمَ ابْنُ الْمُبَارَكِ قَوْلَهُ هُوَ عَلَى عَرْشِهِ بَاقٍ مِنْ خَلْقِهِ أَخْرَجَهُمَا الْخَلَّالُ وَقَالَ قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَوْلُ الْأَمَةِ فِي الْأَسْلَامِ وَالشُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ يَعْرِفُ رَبَّنَا فِي السَّمَاءِ عَلَى عَرْشِهِ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ أَسْمَعُ وَبَيَّحَ إِلَى هَذِهِ الْأَمَامِينَ كَيْفَ تَقُولُ الْأَجْمَاعُ عَلَى هَذِهِ الْمُسْئَلَةِ قَالَ مُوسَى الطَّرُوسِيُّ قُلْتُ لِسَيِّدِ بْنِ أَبِي دَاوُدَ هُوَ عَلَى عَرْشِهِ بَاقٍ مِنْ خَلْقِهِ قَالَ نَعَمْ أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ تَعَالَى

وصف بیان کر اپنے رب کے جس کو تو پوجتا ہے کہا وہ یہ ہوا ہے ہر چیز کے ساتھ اور ہر چیز میں اور اس سے کوئی چیز خالی نہیں تو خالد نے کہا جھوٹا ہے، اللہ کا دشمن تحقیق اللہ تعالیٰ اور پر آسمانوں کے عرش پر ہے، روایت کیا اس کو ابن ابی حاتم نے اور اسحق بن داہویہ نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ رحمن عرش پر قائم ہوا اہل علم نے اجماع کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے اور ہر چیز کو ہاتھوں میں زمین کے نیچے تک جاتا ہے، حرب بن اسماعیل نے کہا کہ میں نے اسحق بن داہویہ سے پوچھا کہ آپ اللہ کے اس قول مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ میں کیا فرماتے ہیں کہا کہ جہاں تو ہو وہ شاہر کے بھی تیرے قریب ہے (یعنی ساتھ علم کے) اور وہ مخلوق سے جدا ہے پھر ابن مبارک کا یہ قول ذکر کیا کہ وہ اپنے عرش پر ہے اور مخلوق سے جدا ہے روایت کیا ان سے دو ائمہ خلال نے اور قتیبہ بن سعید نے کہا کہ ائمہ مسلمین اہل سنت و جماعت کا یہ قول ہے کہ ہم اپنے رب کو آسمانوں پر عرش کے اوپر جانتے ہیں روایت کیا اس کو حاکم نے افسوس ثم یہ بھلا ان دو اماموں کے قول تو گوش ہوش سے سنو کہ انہوں نے اس مسئلہ میں کیسا اجماع نقل کیا ہے موسیٰ طروسی نے کہا کہ میں نے سفید بن ابی داؤد سے پوچھا کیا اللہ اپنے عرش پر مخلوق سے جدا ہے کہا کہ ہاں کیا تو نے نہیں سنا اللہ تعالیٰ

دَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ أَخْرَجَهُ الْوَحَاتِمِ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَ
شَيْخُ الْأِسْلَامِ بِإِسْنَادٍ جَمًّا أَنَّ هِشَامَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيَّ حَبَسَ رَجُلًا فِي التَّجْرِيمِ
فَتَابَ فَجِئَ بِهِ إِلَى هِشَامٍ لِيُخْرِجَهُ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى التَّوْبَةِ -

فَقَالَ الشَّهْدَانُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى عَرْشِهِ بَابِئٍ مِنْ خَلْقِهِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى
عَرْشِهِ وَلَا أُدْرِي مَا بَابِئٍ مِنْ خَلْقِهِ فَقَالَ مَا دُوَّكَ إِلَى الْحَبْسِ فَإِنَّهُ لَمْ يَتُبْ
بَعْدَ قَالَ الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مِنَ أَئِمَّةِ الْفُقَهَاءِ عَلَى مَذْهَبِ
أَبِي حَنِيفَةَ تَفَقَّهَ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ كَانَ ذَا جَلَالَةٍ عَجِيبَةٍ وَحُرْمَةٍ
عَظِيمَةٍ يَبْكُ بِهِ وَقَالَ أَصْبَغٌ وَهُوَ مُتَوَدِّعٌ عَلَى عَرْشِهِ وَبِكُلِّ مَكَانٍ
عِلْمُهُ وَاحْطَاطُهُ وَأَصْبَغٌ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ وَأَفْقَهُهُمْ
نَقَلَ الْحَافِظُ ابْنُ الْقَيِّمِ وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ
الدَّارِمِيُّ صَاحِبُ يَحْيَى بْنِ مُعِينٍ وَعَلَى بْنِ الْمَدِينِيِّ فِي كِتَابِ النَّقْضِ
عَلَى بَشِيرٍ وَاللَّهُ فَوْقَ سَمَوَاتِهِ بَابِئٍ مِنْ خَلْقِهِ

کے اس قول کو دَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ روایت کیا اس کو ابو حاتم نے اور روایت کیا ابن
ابی حاتم اور شیخ الاسلام نے اپنی سندوں کے ساتھ کہ ہشام بن عبد اللہ رازی نے ایک شخص کو سبب
جہمی ہونے کے قید کیا پھر جب اس نے توبہ کی اور ہشام نے آزمانے کو اپنے پاس بلوایا تو کہا کہ سب تعریف
کو ہے جس نے تم کو توبہ کی توفیق دی ہشام نے پوچھا کیا تو اقرار کرتا ہے کہ اللہ عرش پر ہے اور اپنی
مخلوق سے جدا ہے کہا کہ اقرار کرتا ہوں کہ اللہ عرش پر ہے لیکن اس کا اقرار نہیں کرتا کہ اپنی مخلوق سے
جدا ہے ہشام نے حکم دیا کہ اس کو قید خانہ میں بھر لے جاؤ ابھی تک اس نے مذہب جہم سے توبہ
نہیں کی حافظ ذہبی نے کہا کہ ہشام ابو حنیفہ کے مذہب میں فقہ کا امام ہے امام محمد بن حسن
سے فقہ کو حاصل کیا اپنے شہر میں اس کی بڑی جلالت اور عزت تھی اور اصبع نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
عرش پر ہے اور علم اور احاطہ اس کا ہر مکان میں ہے اور اصبع امام مالک کے شاگردوں میں سے ہے
بڑا فقیہ تھا نقل کیا اس کو حافظ ابن قیم نے اور عثمان بن سعید دارمی صاحب یحییٰ بن معین اور
علی بن مدینی نے اپنی کتاب النقص علی بشر میں کہا کہ اللہ آسمانوں پر اپنی مخلوق سے جدا ہے

فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفْ إِلَهَهُ الَّذِي يَعْبُدُهُ وَقَالَ فِيهِ أَيْضًا وَلَكِنَّا
 نَقُولُ إِلَّا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلَى عَرْشٍ عَظِيمٍ مَخْلُوقٌ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ دُونَ
 مَا سِوَاهَا مِنْ أَلَمَّا كَيْنَ مَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ بِذَلِكَ كَانَ كَافِرًا بِهِ وَيَعَارِشُهُ قَالَ
 الذَّهَبِيُّ قَالَ أَبُو الْفَضْلِ الْفُرَاتُ مَا رَأَيْنَا مِثْلَ عُثْمَانَ بْنِ سَعِيدٍ وَلَا رَأَى
 هُوَ مِثْلَ نَفْسِهِ قُلْتُ وَمَا هُوَ فِي الْعِلْمِ بِدُونِ أَبِي مُحَمَّدٍ الدَّارِمِيِّ السَّمْعَانِيُّ أَنَّهُ
 وَقَالَ عَبْدُ الْوَهَّابِ الْوَرَّاقُ شَيْخُ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ
 هَهُنَا فَهَذَا جَاهِلِي خَبِيثٌ إِنَّ اللَّهَ فَوْقَ الْعَرْشِ وَعِلْمُهُ مُحِيطٌ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْآخِرَةِ
 قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ صَحَّ ذَلِكَ عَنْهُ حَكَاهُ عَنْهُ مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ فِي رِسَالَتِهِ فِي الْفَرَقَةِ
 وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ سَأَلْتُ أَبِي وَابَا زُرْعَةَ عَنْ مَذْهَبِ أَهْلِ الشَّعْبِ فِي أَصُولِ
 الدِّينِ وَمَا أَذْرَكَ عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ وَمَا يَعْتَقِدُونَ فِي ذَلِكَ فَقَالُوا أَذْرَكُنَا الْعُلَمَاءُ فِي
 جَمِيعِ الْأُمُورِ حِجَابًا وَعَرَاقًا وَمَصْرًا وَمِثْلًا وَمِثْلًا نَكَانَ مِنْ مَذْهَبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ

www.KitaboSunnat.com

جس نے یہ نہ پہچانا اس نے اپنے معبود کو نہ پہچانا اور اسی کتاب میں کہا ہے کہ لیکن ہم اہل سنت یہ کہتے
 ہیں کہ معبود آسمان اور زمین والوں کا عرش پر ہے جو ایک بڑی مخلوق ہے ساتوں آسمان سے اوپر
 اور سوائے عرش کے اللہ اور کسی مکان میں نہیں ہے جو کوئی اس کو اس طرح نہیں پہچانتا وہ منکر ہے
 اس کا اور اس کے عرش کا ذہبی نے کہا کہ ابو الفضل نے کہا کہ تم کل عثمان بن سعید کے کوئی نہیں دیکھا
 اور اس نے اپنے جلیل کسی کو دیکھا میں (ذہبی) کہتا ہوں کہ وہ علم میں ابو محمد دارمی سمرقندی سے
 کم نہ تھا اور عبد الوہاب ورراق استاذ ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے کہا کہ جو کوئی قائل ہو اس کا کہ
 اللہ اس جگہ (زمین میں) ہے وہ بھی ضعیف ہے تحقیق اللہ اور پر عرش کے ہے اور علم اس کا دنیا
 اور آخرت کو محیط ہے ابن قیم نے کہا کہ یہ روایت صحیح ہے حکایت کیا اس کو اس سے محمد بن عثمان نے
 اپنے رسالہ فوقیت میں اور عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کہا کہ میں نے اپنے باپ ابو حاتم سے اور ابو زرعہ سے پوچھا کہ
 اس مسئلہ میں اہل سنت کے ایسا اور نہ حال علماء کا جیسے شہروں میں کیا مذہب ہے اور کیا عقیدہ رکھتے ہیں دونوں
 نے کہا کہ حجاز و عراق اور مصر و شام اور یمن سب شہروں میں جن علماء کو ہم نے پایا سب کا یہی مذہب تھا کہ اللہ تبارک

عَالٍ عَلَى سَرْمِشِهِ دَانٌ يَعْلَمُهُ مِنْ خَلْقِهِ وَإِضًا قَالَ قَبِيْلٌ قَرِيْبٌ بِالْاِجَابَةِ
عِنْدَ السَّوَالِ بَعِيْدٌ بِالْبَعْدِ لَا يَبِيْنُ عَلَى عَرْمِشِهِ بَابِيْنٌ مِنْ خَلْقِهِ وَذَكَرَ سَابِقُ
الْمُعْتَقِدِ ثُمَّ قَالَ وَهَذِهِ مَقَالَاتٌ اُحْقَمَ عَلَيْهَا الْمَاهِرُونَ الْاَوَّلُونَ مِنْ اُمَّةٍ
الْهَدْيِ وَبِتَوْفِيْقِ اللّٰهِ اِعْتَصَمَ بِهِ السَّابِعُونَ قُدَّةً وَرِضًا قَالَ اِبْرَاهِيْمُ
الْحَرَبِيُّ فَيَا حَيَّ عَنْهُ .

قَالَ اَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ وَسُئِلَ عَنْ عِلْمِ اللّٰهِ فَقَالَ عِلْمُ اللّٰهِ مَعْنَاوَهُو عَلَى
عَرْشِهِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ فِي كِتَابِ الْعَرْشِ كَمَا نَسَرَّتِ الْعُلَمَاءُ
وَهُوَ مَعَكُمْ يَعْني عِلْمُ ثُمَّ تَرَاتُوبُ الْاَخْبَاءُ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰى خَلَقَ الْعَرْشَ
فَاسْتَوٰى عَلَيْهِ فَوْقَ الْعَرْشِ مُتَخَلِّصًا مِنْ خَلْقِهِ بَابِيْنًا مِنْهُمْ .

اَقْوَالُ اُئِمَّةِ الْحَدِيْثِ الْفِقْهِ وَالنَّصْرِ وَالْكَلَامِ بَعْدَ الْمِائَةِ الثَّلَاثَةِ اِلَى تَمَامِ الْمِائَةِ السَّادِسَةِ

قَالَ حَمَّادُ بْنُ هَمَّادٍ هَذَا مَا دَايِنَا عَلَيْهِ اَهْلُ الْأَمْصَارِ وَمَا دَكَّتْ عَلَيْهِ
بَانْدَہ اور اپنے علم کے ساتھ مخلوق سے قریب ہے اور اسی میں کہا کہ از روئے قبول کرنے سے سوال کے قریب
ہے اور ساخت میں بعید ہے ایسا کہ کوئی وہاں تک نہیں پہنچ سکتا اپنے عرش پر ہے اور مخلوق سے جدا
ہے اور دیگر اعتقادات کو بیان کر کے کہا کہ یہ باتیں جو ہم نے ذکر کی تھیں ان پر پہلے لوگوں ائمہ ہدیٰ دینے
صحابہ کا اتفاق ہے اور اللہ کی توفیق سے تابعین نے بھی جو مقتدا اور برگزیدہ ہیں اس کے ساتھ اعتقاد
کیا ہے اور ابراہیم حربی نے کہا کہ احمد بن نصر اللہ کے علم سے پوچھے گئے تو کہا کہ علم اللہ کا ہمارے ساتھ
ہے اور وہ عرش پر ہے اور محمد بن ابی شیبہ اپنی کتاب العرش میں فرماتے ہیں کہ اہل علم نے یہ عقول معلوم
میں معیت کی علم سے تفسیر کی ہے اور متواتر حدیثوں سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کو پیدا
کیا پھر اس پر قرار رکھا تو وہ اور پر عرش کے اپنی مخلوق سے علیحدہ اور جدا ہے ائمہ محدثین اور نقباء
اور اہل تصوف اور اہل کلام جو بعد تیسری صدی کے آخر چھٹی صدی تک گذریں ان کے
اقوال کا بیان حماد بن حماد نے کہا کہ ہم نے سب شہروں کے علما اہل سنت کو اس طریق اور

مَذَاهِبُ حُرَيْثٍ وَارِثُهَا مِنْهَا جِ الْعُلَمَاءُ وَصِفَةُ السُّنَنِ وَأَهْلُهَا إِنَّ اللَّهَ تَوَقَّى
 الْعَمَاءُ السَّابِعَةَ عَلَى عَرْشِهِ بَابٌ مِنْ خَلْقِهِ وَعِلْمِهِ وَسُلْطَانِهِ وَقُدْرَتِهِ بِكُلِّ مَكَانٍ أَخْرَجَهُ
 شَيْخُ الْإِسْلَامِ الْهَرَوِيُّ، وَأَخْرَجَ الْحَاكِمُ فِي مُلُوكِ الْحَدِيثِ وَفِي تَارِيخِهِ نِسَابُ مَنْ مَعْتَبَرٍ
 مَالِحٍ يَقُولُ سَمِعْتُ الْأَمَامَ الْأَثَمَةَ أَمَا يُكُونُ خَزَنَةَ يَقُولُ مَنْ لَمْ يُقْرَأَنَّ اللَّهُ عَلَى عَرْشِهِ
 بَابٌ مِنْ خَلْقِهِ فَهُوَ كَأَفْرِئْتَنَابُ فَإِنْ تَابَ وَإِلَّا ضَرَبَتْ عَنْقَهُ وَانْقَى عَلَى مَزَلِكَةٍ لَمْ يَلَا
 يَتَأَذَى بِرَيْحِهِ أَهْلُ الْقِبْلَةِ وَأَهْلُ الدُّنْيَةِ كَانَ ابْنُ خُزَيْمَةَ رَأْسًا فِي الْحَدِيثِ رَأْسًا فِي
 الْفَقْهِ مِنْ دُعَاةِ السُّنَنِ قَالَهُ الدَّهْلِيُّ وَكَفَى لَهُ مُنْقَبَةٌ إِنَّ اشْتَهَرَيْنِ الْمُسْلِمِينَ بِأَمَامِهِ
 الْأَثَمَةَ وَقَالَ ذَكَرِيَّا السَّاجِي الْقَوْلُ فِي السُّنَنِ الْكَلْبِيِّ رَأَيْتُ عَلَيْنَا أَصْحَابَنَا أَهْلَ الْحَدِيثِ الَّذِينَ
 لَقِينَا هُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى عَرْشِهِ فِي سَمَائِهِ يَهْبُتُ مِنْ خَلْقِهِ كَيْفَ شَاءَ أَخْرَجَهُ ابْنُ بَطَّةٍ قَالَ
 الْحَافِظُ اللَّطْفِيُّ الَّذِي قَالَ فِيهِ الدَّهْلِيُّ مُحَدَّثُ الدُّنْيَا انْتَهَى إِلَيْهِ عُلُوُّ الْأَسَادِ فِي كِتَابِ السُّنَنِ لَهُ
 بَابٌ مَا جَاءَ فِي سُبُكُوهِ اللَّهِ عَلَى عَرْشِهِ بَابٌ مِنْ خَلْقِهِ فَسَأَلَ حَدِيثُ الْأَوْعَالِ وَغَيْرِهِ فِي الْبَابِ

نزد سب پر پایا کہ اللہ ساتویں آسمان پر اوپر عرش کے مخلوق سے جبرائے اور اس کا علم غلبہ اور قدرت ہر مکان
 میں ہے روایت کیا اس کو شیخ الاسلام ہروی نے اور حاکم نے علوم الحدیث اور تاریخ نسا پر اور محمد بن
 صالح سے نقل کیا وہ کہتے ہیں کہ میں نے امام الاثمہ ابو بکر بن خزیمہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ جو کوئی اس بات
 کا اقرار نہ کرے کہ اللہ عرش پر ہے اور مخلوق سے جدا ہے تو وہ کافر ہے اس سے تو یہ کہے تو نبیہا ورنہ
 قتل کر کے گندگی کی جگہ ڈال دیا جاوے تو اس کی بدبو سے اہل قبلہ اور ذمی ایذا نہ پاویں ابن خزیمہ رئیس
 تھے حدیث میں اور رئیس تھے فقہ میں سنت کی طرف بلانے والے تھے کہ اس کو ذہبی نے اور ان
 کی بزرگی کے لئے ہی کافی ہے حوالہ اسلام میں امام الاثمہ کے لقب سے مشہور میں ذکر کیا ساجی نے کہا
 کہ قول موافق سنت کے جس پر میں نے اپنے اصحاب اہل حدیث کو پایا اور ان سے ملاقات کی
 یہ ہے کہ اللہ عرش پر ہے آسمان کے اوپر قریب ہوتا ہے مخلوق سے جس طرح چاہے روایت کیا
 اس کو ابن بطہ نے حافظ طبرانی جن کے حق میں ذہبی نے کہا کہ وہ استاد حدیث ہیں سب
 لوگوں کے علم اسناد انہیں کی طرف منتہی ہے وہ کتاب السنہ میں فرماتے ہیں کہ یہ باب ہے
 اس بیان میں کہ اللہ عرش پر ہے اور مخلوق سے جدا ہے پھر اس باب میں حدیث ہو گئی کی

وَقَالَ الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ الْأَجْرِيُّ إِمَامُ عَصَمَةٍ فِي الْحَدِيثِ وَالْفَقِيرُ فِي كِتَابِ السُّنَنِ فَإِنْ قِيلَ فَإِنَّ شَيْءَ مَعْنَى قَوْلِهِ مَا يَكُونُ مِنْ جُحْوِي ثَلَاثَةٍ الْأَوَّلُ رَأْيُهُ قِيلَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَى عَرْشِهِ عَلَيْهِ حُجْرٌ بِهَا كُنَّا نَسَاهُ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْآيَةُ تَدُلُّ أَوَّلَهَا وَآخِرُهَا عَلَى أَنَّهُ الْعِلْمُ وَهُوَ عَلَى عَرْشِهِ هَذَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ قَالَ الْحَافِظُ أَبُو نُعَيْمٍ صَاحِبُ الْحَلِيقَةِ فِي عَقِيدَتِهِ وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ بَاطِنٌ مِنْ خَلْقِهِ وَخَلْقُهُ بَاطِنُونَ مِنْهُ بِإِلْحَادٍ وَلَا مَسَازِيحَ وَلَا إِخْلَاطٍ وَلَا مِلَاحِقَ لِأَنَّهُ الْبَاطِنُ الْفَرْدُ وَقَالَ أَيْضًا طَرِيقًا طَوِيلُ السَّلَفِ الْمُتَّبِعِينَ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَةِ وَاجْتِمَاعِ الْأُمَمِ وَمَسَاقِ دُكُلٍ عَقِيدًا لَهُمْ ثُمَّ قَالَ وَمِمَّا أَعْتَقَدُوهُ أَنَّ اللَّهَ فِي سَمَائِهِ دُونَ أَنْصِبِهِ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْمُعْتَقَدِ لَهُ وَفِيمَا كَتَبْنَا مِنَ الْآيَاتِ دَلَالَةً عَلَى إِبْطَالِ قَوْلِ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْجَهَنَّمَ بَانَ اللَّهُ بِذَاتِهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَقَوْلُهُ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْ مَا كُنْتُمْ إِنَّمَا أَرَادَ بِعَلَيْهِ لَا بِذَاتِهِ شَهَادَةُ الْبَيْهَقِيِّ وَحَلَالَتُهُ تُعْنَى عَنِ التَّعَرُّيفِ -

(جو پہلے مذکور ہو چکی ہے) اور کئی حدیثیں بیان کیں حافظ ابوبکر آجری جو اپنے زمانہ میں حدیث اور فقہ کے امام تھے کتاب السنن میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کہے کہ آیہ مَا يَكُونُ مِنْ جُحْوِي ثَلَاثَةٍ الْأَوَّلُ رَأْيُهُ کے کیا معنی ہیں تو کہہ جاوے گا کہ علم اُس کا ساتھ ان کے ہے اور وہ عرش پر ہے اور علم اس کا سب کو محیط ہے اہل علم نے اس کی اس طرح تفسیر کی ہے اور آیت کا اول اور آخر بھی دلائل کرتا ہے کہ مراد اس سے علم ہے اور وہ عرش پر ہے یہی قول ہے مسلمانوں کا حافظ ابونعیم صاحب طبع اپنے عقیدہ میں فرماتے ہیں کہ وہ مخلوق سے جدا ہے اور مخلوق اس سے جدا ہے کسی طرح کا دوزخ میں نہ حلول ہے اور نہ ملاؤ اور نہ اختلاط اور اجماع کیونکہ وہ جبراً اکیلا ہے اور اسی میں کہا کہ ہمارا طریقہ وہی ہے جو متبعین کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور اجماع امت کا تھا اور ان کے اعتقاد کو ذکر کیا پھر کہا کہ ان کے اعتقاداتوں میں سے ایک یہ ہے کہ اللہ آسمان پر ہے نزد زمین پر اور بیہقی نے اپنی کتاب المعتقد میں کہا کہ ہم نے جو انہیں کہی ہیں اس پر دال ہیں کہ جہیمہ کا یہ قول کہ اللہ بذاتہ ہر مکان میں ہے باطل ہے اور اس پر دال ہے کہ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْ مَا كُنْتُمْ میں معیت علمی مراد ہے نہ فانی بیہقی کی شہرت اور بزرگی ایسی ہے جو بیان کرنے کی حاجت نہیں،

وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ اللَّيْثِيُّ فِي كِتَابِ شَرْحِ اعْتِقَادِ أَهْلِ السُّنَّةِ قَدَلَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ أَنَّ
 فِي السَّمَاءِ وَحْدَهُ كُلَّ مَكَانٍ رَوَى ذَلِكَ عَنْ عُمَرَ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأُمِّ سَلَمَةَ وَبَنِي
 النَّبَيعِينَ رُبَيْعَةَ وَسُلَيْمَانَ الشَّيْبِيَّ وَمُقَاتِلَ بْنَ حَيَّانٍ وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَالثَّوْرِيُّ وَاحْمَدُ
 وَقَالَ أَبُو عُمَرَ الطَّلَبِيُّ الْمَالِكِيُّ فِي كِتَابِ الْوُصُولِ إِلَى مَعْرِفَةِ الْأَصُولِ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ
 أَهْلِ السُّنَّةِ عَلَى أَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ وَهُمْ مَعَكُمْ أَيْمَانًا كُنْتُمْ وَغَوْذًا لَكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ إِنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى فَوْقَ السَّمَوَاتِ بِذَاتِهِ مُسْتَوِيٌّ عَلَى عَرْشِهِ وَقَالَ الْأَمَامُ مَالِكُ الصَّغِيرُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زَيْدٍ
 فِي كِتَابِهِ الْمُقَادِ فِي السُّنَّةِ فَصْلٌ فِي إِجْمَاعِ أَهْلِ الْأُمَّةِ مِنْ أُمُورِ الدِّيَانَةِ فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ
 الْمُعْتَقِدَ إِلَى أَنَّ وَاتَّهَ فَوْقَ سَمَوَاتِهِ عَلَى عَرْشِهِ دُونَ أَرْضِهِ وَأَنَّ فِي كُلِّ
 مَكَانٍ يَعْلَمُهُ ثُمَّ قَالَ وَكُلُّ مَا قَدْ مَنَّا ذِكْرَهُ فَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ السُّنَّةِ
 وَائِمَّةِ النَّاسِ فِي الْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ وَكُلُّهُ قَوْلُ مَالِكٍ
 وَقَالَ ابْنُ زَيْنَبٍ الْمَالِكِيُّ فِي كِتَابِ أَصُولِ السُّنَّةِ

ابو القاسم اللیثی فی کتاب شرح اعتقاد اہل السنہ میں فرماتے ہیں کہ یہ آیتیں اس پر دلالت کرتی ہیں
 کہ اللہ آسمان پر ہے اور علم اُس کا ہر مکان میں ہے یہی مروی ہے حضرت عمر اور ابن مسعود اور ابن عباس
 اور ام سلمہ سے اور تابعیوں میں ربیعہ اور سلیمان بن ابی و مقاتل بن حیان سے اور یہی قول ہے مالک
 اور ثوری اور احمد کا ابو عمر طلحہ سکی مالکی کتاب الوصول فی معرفۃ الاصول میں فرماتے ہیں کہ اہل
 سنت مسلمانوں نے اس پر اجماع کیا ہے کہ وہو معکم ایماناً کنتم وغوذاً لکم من القرآن اور ماہنامہ اس کے بعد آیتوں
 کے یہ معنی ہیں کہ علم اُس کا ان کے ساتھ ہے اور اس پر کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں کے اوپر عرش پر بذاتہ
 ہے اور امام مالک صغیر۔ یعنی عبد اللہ بن ابی زید اپنی کتاب المفرد فی السنہ میں فرماتے ہیں
 فصل ان مسائل دینی کے بیان میں جن پر امت کا اجماع ہے پس ذکر کیا سب معتقدات کو
 جہاں تک کہ کہا اللہ اوپر آسمانوں کے عرش پر ہے نہ زمین پر اور وہ اپنے علم کے ساتھ ہر مکان میں
 ہے پھر کہا کہ یہ سب مسائل جو ہم نے ذکر کئے اہل سنت کا مذہب ہے اور ائمہ محدثین اور فقہاء
 اسی پر ہیں اور امام مالک کا بھی قول ہے، اور ابوبکر بن زینب مالکی کتاب اصول السنہ میں فرماتے ہیں

مَنْ قَوْلِ أَهْلِ السُّنَّةِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَاطِنٌ مِنْ خَلْقِهِ مُخْتَبِئٌ عَنْهُمْ بِالْحَجَبِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ هَلْوَ كَيْدًا وَقَالَ إِمَامُ الشَّافِعِيَّةِ أَبُو يَحْيَى التَّمِيمِيُّ لَا مَبْلَى خَلْفَ مَنْ يُنْكِرُ الصِّفَاتِ وَلَا خَلْفَ مَنْ لَمْ يُثَبِّتِ الْقُدْرَانَ فِي الْمُصْحَفِ وَلَا يَقْرَأُ بِأَنَّ اللَّهَ تَوَقَّ عَرْشُهُ بِأَمْنٍ مِنْ خَلْقِهِ مَا وَكَاةُ الْحَافِظِ عَبْدُ الْقَادِرِ مُسَدَّدٌ وَقَالَ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُؤَصِّلِ الشَّافِعِيُّ فِي كِتَابِ سَيْفِ السُّنَّةِ فِي قُطْعِ رِقَابِ الْجَهْمِيَّةِ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ بَيَّنَّ فِي الْقُرْآنِ غَايَةَ الْبَيَانِ أَنَّهُ فَوْقَ سَمَوَاتِهِ وَأَنَّهُ مُسْتَوًى عَلَى عَرْشِهِ وَإِنَّمَا بَاطِنٌ مِنْ خَلْقِهِ وَإِنَّ الْمَلَكُوتَ تَحْتَهُ إِلَهُ وَإِنَّهُ دَفِيعُ الْمَيْمِ إِلَيْهِ وَإِنَّهُ يَصْعَدُ إِلَيْهِ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ إِلَى سَائِرِ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ النُّقُوصُ مِنْ مَبَائِنَتِهِ لِحَقِّهِ وَعُلُوِّهِ عَلَى عَرْشِهِ وَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ إِمَامُ الْأَشْعَرِيَّةِ فِي الْوَلَايَةِ وَدَايِمَا السُّلَيْمِيِّ جَبِيعًا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِذَا دَعَوْا نَحْوَ السَّمَاءِ لِأَنَّ اللَّهَ مُسْتَوًى عَلَى الْعَرْشِ الَّذِي هُوَ فَوْقَ السَّمَوَاتِ فَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ عَلَى الْعَرْشِ لَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ نَحْوَ الْعَرْشِ وَقَدْ قَالَ قَائِلُكَ مِنْ الْمُعْزَلَةِ وَالْجَهْمِيَّةِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَنَّ مَعْنَى اسْتَوًى اسْتَوًى وَلِأَنَّهُ تَعَالَى فِي كُلِّ مَكَانٍ وَجَعَلَهُ

کہ اہل سنت کا یہ قول ہے اللہ تعالیٰ مخلوق سے جدا ہے اور کئی حجابوں میں ان سے قوسے پاک ہے اور برتر ہے اللہ اس بات پر جو ظالم لوگ دینے جہیم کہتے ہیں اور ابو بکر بنی امام الشافعی نے کہا کہ اس منکر صفات کے پیچھے نماز نہیں پڑھتا۔ اور نہ اس کے پیچھے جو قرآن کو اس مصحف میں نہیں جانتا اور نہ اس کے پیچھے جو اقرار نہیں کرتا اس کا کہ اللہ اپنے عرش پر ہے اور مخلوق سے جدا ہے روایت کیا اس کو حافظ عبد القادر نے سند سے اور امام محمد بن موسیٰ شافعی کتاب سیف السنہ فی قطع رقاب الجہمیہ میں فرماتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے قرآن میں بہت واضح طوے پر بیان فرمایا ہے کہ وہ اوپر آسمانوں کے ہے اور وہ عرش پر ہے اور مخلوق سے جدا ہے۔ اور یہ کہ فرشتے اس کی طرف چڑھتے ہیں اور یہ کہ مسیح علیہ السلام کو اپنی طرف اٹھایا اور یہ کلمات اس کی طرف چڑھتے ہیں اور کئی آیتیں جو دلالت کرتی ہیں کہ وہ مخلوق سے جدا ہے اور عرش کے اوپر ہے اور ابو الحسن اشعری امام اشعریہ ابانہ میں فرماتے ہیں کہ ہم نے سب مسلمانوں کو دیکھا کہ دعا کے وقت آسمان کی طرف ہاتھ اٹھاتے ہیں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے جو آسمانوں کے اوپر ہے۔ اگر اللہ عرش پر نہ ہوتا تو اپنے ہاتھ عرش کی طرف نہ اٹھاتے اور معتزلہ اور جہمیہ اور مروسیہ یہ کہتے ہیں کہ معنی استوی کے استوی ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے اور انکار کرتے ہیں

اَنْ يَكُونَ عَلَىٰ مَرْثِيهِ كَمَا قَالَ اَهْلُ الْحَقِّ وَقَالَ فِيهِ اَيْضًا ذَمِّنْ دُعَاءُ اَهْلِ الْاِسْلَامِ جَبِيحًا
اِذَا هُمْ رُغِمُوا اِلَى اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ فِي الْاَمْرِ النَّازِلِ بِهِمْ يَقُولُونَ جَبِيحًا يَا سَاكِنَ الْعَرْشِ وَمَنْ
خَلَقَهُمْ جَبِيحًا لَا دَلَّيْ اِحْتَجَبَ بِسَبْحِ مَمَوْتِ .

قُلْتُ فِيهِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ مَوْفُورًا اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ مَمَوْتٍ سَبْعًا فَاَخْتَارَ الْعُلَيَّا مَكَلَهَا
وَاَسْكَنَ مَمَوْتِهِ مَنْ شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ اَخْرَجَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ قَالَ
الذَّهَبِيُّ هُوَ حَدِيثٌ مُنْكَرٌ وَفِيهِ دُعَاءُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِلَيْكَ رَأَيْتُ رَأَيْتُ
يَا عَامِرَ السَّمَاءِ نَظَرَ الْعَبِيدِ اِلَى اَرْبَابِهِمَا يَا سَاكِنَ السَّمَاءِ وَصَلَهُ الذَّهَبِيُّ اِلَى
ثَابِتِ الْمُبَنَّى قَالَ اِسْنَادُكَ صَالِحٌ وَفِيهِ دُعَاءُ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَيِّدِي
فِي السَّمَاءِ مُسْكِنُكَ وَفِي الْاَرْضِ قُدْرَتُكَ وَتَبَاهِيُكَ فِي سُنْدِكَ الْيُوحَنَّا يَقُولُ
الْبُخَارِيُّ كَذَّابٌ قَالَ الذَّهَبِيُّ حَدِيثٌ بَاطِلٌ فَمَثَلُ هَذِهِ التَّوَايَاتِ
لَا يَصِلُ إِلَى الْاِحْتِجَاجِ فَالْاُخْلَاقُ هَذَا لِلْفِظِّ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ عِنْدِي وَاللّٰهُ اَعْلَمُ

www.KitaboSunnat.com

اس کے عرش ہونے کا جیسا کہ اہل حق کہتے ہیں اور اس میں کہا کہ سب اہل اسلام وقت نزول بلا کے
اللہ کی طرف رغبت کر کے اس کو اس طرح پکارتے ہیں کہ اے رہنے والے عرش کے اور قسم ان سب
کی یہ ہے کہ قسم ہے اس ذات کی جو سات آسمانوں کا حجاب رکھتا ہے، میں کہتا ہوں کہ اس حدیث
مرفوع بھی ابن عمر سے مروی ہے، کہ اللہ نے سات آسمان بنائے پھر سب سے بلند پر سکونت اختیار
کی اور آسمانوں میں خلقت بسائی روایت کیا اس کو ابن خزیمہ نے کتاب التوحید میں ذہبی نے کہا کہ
یہ حدیث منکر ہے اور اسی کی اطلاق سکونت میں ہے دعا داؤد کی کہ تیری طرف اٹھایا میں نے سر پہنے
کو اے آباد کرنے والے آسمان کے مانند نظر بندوں کی طرف ملکوں اپنوں کے لئے رہنے والے
آسمان کے وصل کیا اس کو ذہبی نے ثابت بنائی تک اور کہا کہ اسناد اس کی صالح ہے اور اسی
میں ہے دعا یونس کی کہ اے سردار میرے آسمان پر ہے جائے سکونت تیری اور زمین پر ہے قدرت
تیری اور عجب نمونے قدرت تیری کے اس کی سند میں ابو حنیفہ بخاری کذاب ہے ذہبی
نے کہا کہ یہ حدیث باطل ہے پس ایسی روایتیں حجت کے لائق نہیں اور حقیقت حال تواتر تعالیٰ

مَا حُذِرَ مِنَ الْاِسْتَوَاءِ كَالِاسْتِقْاِ اِرْكَاكَ اِسْتَوَاءٍ وَالْاِسْتِقْاِ اِرْوَ السُّكُونِ بِمَعْنَى وَقَالَ اَبُو الْحَسَنِ
الطَّبْرِيُّ تَلْمِيزًا اَلشَّعْرِي فِي كِتَابٍ مُشْكَلٍ الْاَيَاتِ فِي بَابٍ قَوْلِهِ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ
اَسْتَوَى اَعْلَمُ اَنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ مُسْتَوِيٌّ عَلَى عَرْشِهَا بِمَعْنَى اَنَّهُ عَالٍ
عَلَيْهِ وَمَعْنَى الْاِسْتَوَاءِ الْاِعْتِلَاءُ كَمَا تَقُولُ الْعَرَبُ اِسْتَوَيْتُ عَلَى ظَهْرِ الدَّابَّةِ فَاَسْتَوَيْتُ
عَلَى السَّطْحِ بِمَعْنَى عُلُوِّيهِ وَاسْتَوَيْتُ الشَّمْسُ عَلَى رَأْسِي فَاَسْتَوَيْتُ الطَّيْرُ عَلَى قُنْدَرٍ رَأْسِي
بِمَعْنَى عَلَى فِي الْجَوْفِ وَجَدَ قُوَى رَأْسِي اِلَى اَنْ قَالَ فَاِنْ قَبِيلٌ فَمَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِهِ وَهُوَ اللَّهُ
فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْاَرْضِ -

قِيلَ لَمَّا كَانَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ يَجْعَلُ الْوَقْفَ فِي السَّمَوَاتِ ثُمَّ يَتْبَعُهُ فِي الْاَرْضِ يَعْلَمُ دَكَيْفَ مَا كَانَ
قُلُوبًا قَائِلًا قَالَ فَلَانٌ بِالشَّامِ وَالْعِرَاقِ مَلِكٌ كَذَلِكَ عَلَى اَنَّ مُلْكَهُ بِالشَّامِ وَالْعِرَاقِ لَا اِنَّ
فَاتَهُ فِيهَا قَالَ لَدَّهُ الطَّبْرِيُّ رَأْسٌ فِي الْمُسْكَلِينَ وَقَالَ ابْنُ كَلَابٍ لَا وَجَدَ نَا حَادًا غَيْرَ الْجَهَنَّمِ يُسَالُّ عَنْهَا

خوب جانتا ہے لیکن لفظ سکونت کا اللہ تعالیٰ پر مانند استقراء کے استواء سے ماخوذ ہے پس استواء
اول استقراء اور سکون کے ایک ہی معنی ہیں اور ابو الحسن طبری شاگرد اشعری سے شکل الایات میں
بیچ باب آیت الرحمن علی العرش استوی کے کہا ہے کہ جان اور یقین کر اس بات کا کہ اللہ آسمانوں
پر ہر چیز سے بلند عرش پر مستوی یعنی بلند ہے اور استواء کے معنی اعتدال یعنی بلندی کے ہیں جیسا
عرب بولتے ہیں کہ میں دایہ کی پیٹھ پر مستوی ہوں یعنی اس پر چڑھا اور چہیت پر مستوی ہوں یعنی چڑھا
اور سورج میرے سر پر مستوی ہوں یعنی سر کے برابر چڑھا آیا اور جانور میرے سر کی چوٹی پر مستوی
ہو یعنی اوپر خلا میں میری چوٹی کے برابر قائم ہوا آگے چل کر کہا کہ اگر کوئی کہے کہ اس آیت دُحُو اللہ
فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْاَرْضِ میں کہتے ہو کہ جادوئے گاہ کہ اول تو بعض قراء فی السموات
پر وقف کرتے ہیں اور فی الارض یعلم کو ماقبل سے علیحدہ کر کے پڑھتے ہیں ثانیاً اگر وقف نہ بھی
کیا جائے تو بھی اگر کوئی کہے کہ فلان شام اور عراق میں بادشاہ ہے تو اسی پر دلالت کرتا ہے کہ بادشاہ
اس کی شام اور عراق میں ہے نہ یہ کہ اس کی ذات ان میں ہے وہی نے کہا کہ طبری متکلمین میں
سرور ہے اور ابن کلاب نے کہا کہ ہم نے سوائے جہیم کے کسی کو نہیں پایا جو اپنے رب سے

فَيَقُولُ فِي كُلِّ مَكَانٍ كَمَا يَقُولُونَ وَهُمْ يَدْعُونَ زَاهِمًا فَضَّلَ النَّاسُ كُلَّهُمْ فَتَنَاهُ الْعُقُولُ وَسَقَطَ
الْأَخْبَارُ وَاهْتَدَى جِهَمٌ وَخَمْسُونَ رَجُلًا مَعَهُ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ مُضَلَّاتِ الْفِتَنِ نَقْلًا مِنْ قَوْلِهِ فِي مَا جُمِعَ مِنْ
مَقَالَاتِهِ وَقَالَ شَيْخُ الصُّوفِيَةِ الْإِمَامُ الْعَارِفُ مَعَهُ الْأَصْبَهَانِيُّ أَحْبَبْتُ أَنْ أُدْخِلَ أَصْحَابِي بِوَصِيَّتِهِ مِنَ السَّنَةِ
وَأَجْمَعَ مَا كَانَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْحَدِيثِ وَأَهْلُ الصُّوفِ وَالْعَرَفَةِ فَذَكَرَ أَمْرًا إِلَى أَنْ قَالَ وَإِنَّ اللَّهَ اسْتَوَى
عَلَى عَرْشِهِ بِلَا كَيْفَ وَلَا تَشْبِيهَ وَلَا تَأْوِيلَ وَلَا اسْتَوَاءَ مَعْقُولٍ وَالْكَيفُ جَهْمُولٌ وَإِنَّهُ بَاقٍ مِنْ خَلْقِهِ
وَالْحَلْقُ بَاقٍ مِنْهُ فَلَا حُلُولَ وَلَا مَبَادِجَ وَلَا مَلَأَصَقَةَ نَقْلًا لِمَا حَافِظُ الذَّهَبِيِّ وَقَالَ شَيْخُ الْأَسْلَامِ
الْأَنْصَارِيُّ إِمَامُ الصُّوفِيَةِ فِي كِتَابِ الصِّفَاتِ لَهُ بَابٌ أَثْبَاتِ اسْتَوَاءِ اللَّهِ عَلَى عَرْشِهِ فَوَقَّى التَّمَارِثَ
بَيْنَ مَنْ خَلَفَهُ مِنَ الدِّبَابِ وَالسَّنَةِ فَسَأَلَ حُجَّةً مِنَ الْآيَاتِ وَالْحَدِيثِ إِلَى أَنْ قَالَ وَفِي أَخْبَارِ شِي إِذَا
وَالسَّمَاءُ السَّابِعَةُ عَلَى الْعَرْشِ يَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ وَعِلْمُهُ وَقُدْرَتُهُ وَإِسْمَاعُهُ وَنَظَرُهُ وَدَعْوَتُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ قَالَ
الْعَارِفُ عَبْدُ الْقَادِرِ جَلِيلًا فِي الْغَنِيِّ وَهُوَ بَاقٍ مِنْ خَلْقِهِ وَلَا يَخْلُو مِنْ عَلَيْهِ مَكَانٌ كَمَا حُجَّزُوا وَصَفِيَّةً فِي كُلِّ مَكَانٍ بِمَا

پر چھا جاوے تو کہے کہ وہ ہر مکان میں ہے جیسا کہ یہ کہتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم سب سے افضل
میں سب کی عقلوں پر پر وہ اگر اور سب حدیثیں ساقط ہو گئیں اور ایک جہم اور اس کے ساتھ بچا اس آدمی ہدایت و اہل
مومن اللہ ان کے امیوں سے پناہ میں رہے نقل کیا اس کو ابن فورک نے اس مجموعہ میں جس میں مقالات ابن کلاب کو چھ
کیا اور شیخ صوفیہ امام عارف معمر صہبانی نے کہا میں چاہتا ہوں کہ اپنے یاروں کو وصیت کروں سنت کی اور
جس پر اہل حدیث اور اہل تصوف اور معرفت چلے آتے ہیں پس ذکر کیا کئی چیزوں کو یہاں تک کہ کہا کہ اللہ عرش پر
مستوی ہے سوائے کیفیت اور تشبیہ اور تاویل کے استواء معلوم ہے کہ کیفیت اس کی نامعلوم اور وہ مخلوق سے جدا
ہے اور مخلوق اس سے جدا ہے پس یہ مسئلہ ہے اور نہ ملاؤ اور پیوندی نقل کیا اس کو ذہبی نے اور شیخ الاسلام انصاری
امام صوفیہ کے اپنی کتاب الصفات میں فرماتے ہیں کہ کہ باب اس بیان میں کہ اللہ کا عرش ساتویں آسمان کے اوپر ہونا
اور اس کا مخلوق سے جدا ہونا ہر دو قرآن و حدیث سے ثابت ہیں پھر کیا آیتوں اور حدیثوں کو یہاں
تک کہ کہا کہ کئی حدیثوں میں ثابت ہے کہ بدانہ ساتویں آسمان کے اوپر عرش پر ہے۔ اور دیکھتا ہے جیسا
کچھ کرتے ہو اور اس کا علم اور قدرت اور سننا اور رحمت ہر مکان میں ہے عارف شیخ عبد القادر جیلانی
غفرلہ الطالین میں فرماتے ہیں کہ اللہ مخلوق سے جدا ہے۔ اور اس کے علم سے کوئی مکان خالی نہیں۔
اور جانتے نہیں یہ کہنا کہ وہ ہر مکان میں ہے بلکہ یہ کہا جاوے کہ وہ آسمان پر عرش کے اوپر ہے اور

يُقَالُ إِنَّهُ فِي السَّمَاءِ عَلَى الْعَرْشِ وَكَوْنُهُ عَلَى الْعَرْشِ مَذْكُورٌ فِي كُلِّ كِتَابٍ أُنْزِلَ عَلَى كُلِّ نَبِيٍّ أُرْسِلَ بِمَا كُفِيَ إِنَّهُ مِثْلُ مُخْتَصَرٍ وَقَالَ (سَمَاعِيلُ التَّيْمِيُّ) فِي كِتَابِ الْحُجَّةِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى عَرْشِهِ وَبَارِئٌ مِنْ خَلْقِهِ وَقَالَتِ الْمُعْتَزَلَةُ هُوَ يَذَاتُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَقَدْ صَحَّ بِفَوْقِيَّةٍ تَعَالَى عَلَى الْعَرْشِ وَمُبَايَنَتُهُ عَنِ الْمَخْلُوقِ ابْنُ وَهَبٍ الْمَالِكِيُّ فِي شَرْحِهِ لِرِسَالَةِ ابْنِ أَبِي نَرِيدٍ وَالْبُوعَمَانُ الصَّابُغِيُّ فِي مَسَالِكِهِ الْمُشْهُورَةِ فِي السُّنَّةِ وَامَامُ الصُّوفِيَّةِ مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الْمَكِّيُّ فِي كِتَابِهِ آدَابُ الْمُتَرِيدِينَ وَيَحْيَى ابْنُ عَمَارٍ فِي مَسَالِكِهِ وَالْقُرَاطِيُّ فِي شَرْحِهِ دَلَالَةِ الْقَاضِي الْبُوكَيْرِيِّ الْبَاقِلَانِيِّ فِي كِتَابِ التَّمْهِيدِ وَغَيْرُهُمْ مِمَّنْ يَطُولُ بِذِكْرِهِمُ الْوُصْفُ وَهَذَا بَابٌ لَا يُمَكِّنُ اسْتِيعَابَ لَكثْرَةِ مَا يَوْجَدُ مِنْ كَلَامِ أَهْلِ السُّنَّةِ فِيهِ وَقَدْ ذَكَرْتُ مِنْهُ أَنَّ مَوْزَحًا يَكُونُ سِمَةً عَلَى مَا سِوَاهُ الْمُنْصَفِ يَكْفِيهِ هَذَا الْقَلِيلُ وَالْمُنْتَعَصِبُ مُحَرَّمٌ وَإِنْ أَقْنَمْتَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا نَقَلْتَ فِي هَذِهِ الْوَرِيقَاتِ فَالْكَثْرُ مِنْ كِتَابٍ

اس کا عرش پر ہونا بلا کیفیت کے سب کتابوں میں جو اللہ نے پیغمبروں پر نازل فرمائیں مذکور ہے اور اسمعیل تیمی کتاب الحجۃ میں فرماتے ہیں کہ علماء اہل سنت کہتے ہیں کہ اللہ عرش پر ہے اور مخلوق سے جدا ہے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ وہ بذاتہ ہر مکان میں ہے اور فوقیت اللہ تعالیٰ کی عرش پر اور مباہنیت اُس کی مخلوق سے ان ہر دو امر کی تصریح کی ہے ابن وہب مالکی نے شرح رسالہ ابن ابی نرید میں اور ابو عثمان صابونی نے اپنے رسالہ سنت میں اور قرطبی نے اپنی شرح میں اور قاضی البوکر باقلانی نے کتاب التہمید میں اور بہت علماء نے جن کے ذکر میں دفتر چاہئے اس مسئلہ میں کلام اہل سنت کا اس کثرت سے ہے جو استیعاب اس کا ممکن نہیں اور میں نے بطور نمونہ بہت ہی قلیل نقل کیا ہے تو کہ باقی کے لئے یہ مشتے نمونہ از خروارے ہو اور منصف کو یہ قلیل بھی کافی ہے اور منتعصب حق سے محروم ہے اگرچہ اس کو سب قرآن اور تورات اور انجیل پڑھ سنا لیں اور میں نے جو کچھ ان چند ورثوں میں نقل کیا ہے پس اکثر تو کتاب حافظ

الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ وَالْحَافِظُ ابْنُ الْقَيْمِ وَبَعْضُهَا مِنْ غَيْرِهِمَا وَقَلِيلٌ مَّا هُوَ قَائِلٌ لَا۔ قَالَ الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ فِي كِتَابِ الْعُلُومِ مَا تَكْفِيرُ مَنْ قَالَ يَخْلُقُ الْقُرْآنَ فَقَدْ وَدَّعَنْ سَائِرِ أُمَّةِ السَّلَفِ فِي عَصْرِ مَالِكٍ وَالثَّوْرِيِّ ثُمَّ عَصَى ابْنُ الْمُبَارَكِ وَذَكِيْعٌ ثُمَّ عَصَى الشَّافِعِيُّ دَعْفَانِ ثُمَّ عَصَى أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَعَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ ثُمَّ عَصَى الْجُبَّارِيُّ وَأَبِي زُرْعَةَ الدَّرَازِيُّ ثُمَّ عَصَى مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ الْمَازِيُّ وَالسَّائِقِيُّ وَحُمَيْدُ بْنُ جَرِيْدٍ وَابْنُ خُزَيْمَةَ اسْتَمَى۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجُبَّارِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْغَزَنَوِيُّ عَنِ اللَّهِ عَنْهُمَا

ذہبی اور ابن قیم سے ماخوذ ہے اور بعض اور اہل علم سے اور وہ قلیل ہے، فائدہ: حافظ ذہبی نے کتاب العلویہ کہا، نہ تکفیر اس شخص کی جو قرآن کو مخلوق کہتا ہے ثابت اور منقول ہے سب ائمہ سلف سے زمانہ مالک اور ثوری میں پھر زمانہ ابن مبارک اور ذکیع میں پھر زمانہ شافعی اور عفنی میں پھر زمانہ احمد بن حنبل اور علی بن مدینی میں پھر زمانہ بخاری اور ابو نعیم دازی میں پھر زمانہ محمد بن نصر مروزی اور نسائی اور محمد بن جریر اور ابن خذیمہ میں،

مسئلہ: کتب الہیہ و احادیث نبویہ و اقوال صحابہ اور ائمہ اربعہ جمیع اہل سنت سے اللہ عزوجل کا ہونا عرش پر ثابت ہے جیسا کہ جواب سوال میں اس کا مفصل ذکر ہے فتاویٰ مذکور سے بخوبی ثابت ہوا کہ مولوی محمد شاکر صاحب کا رسالہ جس میں اللہ عزوجل کے عرش پر ہونے سے انکار ہے، برخلاف اہل سنت و جماعت ہے معتزلہ اور جہمیہ کی طرز پر ہے ایسے رسائل قابلِ جلا نے دلائق تلف کرنے کے ہوئے ہیں صاحب رسالہ نے تو صحابہ کرام اور سلف صالحین و ائمہ اربعہ و تمام اہل سنت کو یہ عیناً ذاب اللہ کافر بنا یا کیونکہ یہ سب اللہ کے عرش پر بلا کیف ہونے کے قائل ہیں حدیث شریف میں ہے جو کوئی کسی مسلمان کو کافر کہے وہ خود کافر ہو جاتا ہے پس جو کوئی اعتزال و جہمیت کا طریق پسند کرے جمیع اہل سنت کافر بناوے اس کا کیا ٹکنا ہے محمد بن حزم میر جس کو محدثین امام الایمہ کہتے ہیں اس شخص کے حق میں اللہ عزوجل کے عرش پر بلا کیف ہونے سے منکر ہے کہتے ہیں کہ وہ کافر ہے اگر توبہ نہ کرے واجب القتل ہے مقابلہ مسلمانوں میں دفن نہ کیا جائے بلکہ اور مٹی پر ڈالا جاوے۔

اٰخِرِهِ الْحَاكِمُ فِيْ عُلُوْمِ الْحَدِيْثِ وَفِيْ تَارِيْخِ نَبِيَّائِ بُرْعَن مُحَمَّدٍ بِنِ صَالِحٍ يَقُوْلُ سَمِعْتُ
اِلَّامَ الْاٰمَةِ اَبَا بَكْرٍ خَزِيْمَةَ يَقُوْلُ مَنْ لَمْ يَقْرَأَنَّ اللّٰهَ عَلٰى عَرْشِهِ بَاثِنٌ مِّنْ خُلُقِهِ فُوْ
كَافَرٌ يَّسْتَأْتِ ابْنَ تَابٍ وَالْاَضْمَاتُ عُنُقُهُ وَالْفَقُّ عَلَى مَذْبَلَةِ لِمَلَا يَتَاذَى بِرَبِّهِمْ اَهْلُ
الْقِبْلَةِ وَاَهْلُ الدَّمَةِ

قال الامام ابو عمرو بن عبد البر في شرحه على الموطا اهل السنة مجمعون على الاقرار بالصفات
الواردة كلها في القرآن والاحاديث بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز الا انهم لا يكيفون
شيئا من ذلك ولا يجادون فيه صفة مخصوصة واما اهل البدع الجهمية والمعتزلة
والخوارج فكلهم ينكرونها وحملون منها شيئا على الحقيقة وينعمون ان من

امام ابن عبد البر شرح موطا میں لکھتے ہیں کہ اہل سنت کا اجماع ہے اس بات پر کہ صفات
باری کے معنی حقیقی ہیں نہ مجازی ہاں معنی حقیقی کر کے بلا کیف کہے اور معتزلہ اور جہمیہ اور خوارج
صفات باری کے حقیقی معنی نہیں کرتے ہیں مجازی معنی لیتے ہیں اس واسطے اہل سنت ان
کو اللہ عزوجل کے نفعی کرنے والے کہتے ہیں اور وہ اہل سنت کو مشتبہ کہتے ہیں۔

حاکم نے علوم الحدیث اور تاریخ نسیا پور میں محمد بن صالح سے روایت کی ہے کہ وہ
کہتے تھے میں نے امام الائمہ ابو بکر بن خزیمہ کو یہ فرماتے سنا کہ جو کوئی اس بات کا اقرار نہ کرے کہ
اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر ہے اور اپنی مخلوق سے جدا ہے وہ کافر ہے اس سے توبہ کر لائی جاوے
اگر توبہ کرے تو بہتر ورنہ اس کی گردن مار کر اور رومی پر ڈالا جاوے تاکہ اس کی بدبو سے اہل
قبلہ اور فرعی ایذا نہ پاوے عبد الوود دہلوی غفرلہ

امام عمرو بن عبد البر نے اپنی شرح موطا میں کہا کہ اہل سنت (اللہ تعالیٰ کی) حقیقی صفات
قرآن شریف میں وارد ہیں سب کے ساتھ اقرار کرنے اور ایمان لانے اور ان کو مجاز چھوڑ کر
حقیقت پر حمل کرنے پر مجتمع ہیں مگر وہ ان میں سے کسی کی کیف بیان کرتے بے خلاف اہل
بدع جہمیہ اور معتزلہ اور خوارج کے وہ سب کے سب (اللہ تعالیٰ کی) صفات سے منکر ہیں
اور ان میں کسی ایک کو بھی حقیقت پر حمل نہیں کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو کوئی (اللہ تعالیٰ کی)

اَقْرَبًا مِّثْلَهُ وَهُمْ عِنْدَ مَنْ يُقَرَّبُ بِنَاثُونَ لِمَعْبُودٍ وَالحَقُّ فِيمَا قَالَهُ الْقَائِلُونَ بِمَا نَقَى بِهِ
الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَهُمْ اُمَّةٌ الْجَمَاعَةُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۔

قَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الرَّحْمَنَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى عَلَى خِلَافٍ مَا يَقِفُ فِي قُلُوبِ
الْعَامَّةِ فَهُوَ جَبْهِيٌّ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ مَنْ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ عَلَى عَرْشِهِ فَمُؤْكَافِرٌ ۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ هَذَا (جَهْمِيَّةٌ) لَا يَصِلُ خَلْفُهُمْ وَلَا يَنَاجُونَ وَعَلَيْهِمُ التَّوْبَةُ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (البخاری) نَظَرْتُ فِي كَلَامِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَةِ وَالْمَجُوسِ فَمَا دَأَيْتُ أَضَلَّ

صفات کا اقرار کرے وہ مشبہ ہے اور وہ اُن لوگوں کے نزدیک جو اللہ کی صفات کا اقرار کرتے ہیں
معبود سے منکر ہیں اور حق بات انہی کی ہے جنہوں نے موافقی منطوق کتاب اللہ اور سنت رسول
اللہ صلعم کے کہا اور وہ ایہ اہل سنت والجماعت ہیں ، والحمد للہ رب العلمین :

اس عبارت سے صاف ظاہر ہوا کہ جو کوئی اللہ عزوجل کے اوپر سونے سے انکار کرے وہ اپنے
معبود رب العالمین کی نفی کرنے والا ہے اور یہی غریب ہے جہمیہ اور معتزلہ کا امام بخاری اپنی
کتاب خلق افعال العباد میں یزید بن ہارون سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ جو کوئی
استوی علی العرش ، بلند ہوا عرش پر کے معنی جو عالمہ کے فہم میں آتا ہے اس سے برخلاف سمجھے
وہ جہمی ہے اور محمد بن یوسف سے روایت کرتا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ جو کوئی اللہ عزوجل کو
عرش پر نہ جانے وہ کافر ہے ، یزید بن ہارون نے کہا کہ جو کوئی الرحمن علی العرش کے معنی اُن
معنی کے برخلاف کرے جو عوام کے دلوں وہ جہمی ہے اور محمد بن یوسف نے کہا کہ جو کہے کہ اللہ
اپنے عرش پر نہیں وہ کافر ہے ، اور عبد اللہ بن ادريس سے روایت کرتا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ جہمیوں
کے پیچھے نماز جائز نہیں عبد اللہ بن ادريس نے کہا کہ ان جہمیوں کے پیچھے نہ نماز جائز ہے نہ ان سے
نکاح جائز ہے اور ان پر توبہ کرنی لازم ہے امام بخاری خود بھی جہمیہ کو کافر کہتا ہے اور ان کے
پیچھے نماز پڑھنے سے منع فرماتے ہے اور ان کے ذباحہ کو حلال نہیں جانتے ہیں اسی خلق
افعال العباد میں کہتے ہیں کہ جو شخص جہمیوں کو کافر نہ جانے وہ جاہل ہے ، ابو عبد اللہ بخاری نے
کہا کہ میں نے یہود اور نصاریٰ اور مجوس کی کلام کو دیکھا پس میں نے ان کے کفر میں ان سے بڑھ

فِي كَفْرِ هُمُ مِنْهُمْ وَآتَى لَا يَكْفُرُ هُمْ وَقَالَ مَا أَبَايَ صَلَّيْتُ خَلْفَ الْجَنَّةِ وَالرَّافِضِيِّ
أَمْ صَلَّيْتُ خَلْفَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَلَا يَسْلَمُ عَلَيْهِمْ وَلَا يَعَادُونَ وَلَا يَنَاحُونَ وَلَا يَشْهَدُونَ وَلَا
يُؤْكَلُ ذَبَابُ جَحِيمِهِمْ۔ حررہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفا اللہ عنہما (فتاویٰ مزنیہ ۱۲۳)

عرش مخلوق ہے اور اس کی مخلوقیت پر یہ حدیث دلیل صریح ہے

عَنْ أَبِي رَزِينٍ الْعَقْلِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ رَبُّنَا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
قَالَ كَانَ فِي عَمَاءٍ مَا قَوْكُهُ هَوَاءٌ وَمَا خَتَّتْهُ هَوَاءٌ ثُمَّ خَلَقَ الْعَرْشَ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَيْهِ رِطَاةُ التِّرْمِذِيِّ
مَابْنُ مَا جَعَلَ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ كَذَا قَالَ الْأَمَامُ الذَّهَبِيُّ وَعَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ خَلْقٍ خَلَقَ اللَّهُ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ مِنْ بَدَأَ الْعَرْشَ وَالْقَلَمَ وَادَمَ وَجَبَّتْ ثُمَّ
قَالَ لِسَائِرِ خَلْقِهِ كُنْ فَكَانَ قَالَ الْأَمَامُ الذَّهَبِيُّ (مُسْنَدُهُ جَدِيدٌ)

اگر کوئی نہیں دیکھا اور میں اس شخص کو جابل سمجھتا ہوں جو ان کو کافرنہ کہے میں پر وہاں نہیں کرتا خواہ بھی اور
وافقی کے چھپے نماز پڑھوں یا یہود اور نصاریٰ کے اور نہ ان پر سلام و الاجاوے اور نہ ان کی پیار پڑی کیا ہو
اور نہ ان سے نکاح کیا جاوے اور نہ ان جنازہ پڑھا جاوے اور نہ ان کا ذبیحہ کھایا جاوے، امام ابو اجماع رحمہ
نے اپنی مشہور کتاب بعقیدہ کرجی میں اہل اسلام کے عقائد میں سے یہ عقیدہ لکھا ہے :-

علاء :- ابو رزین عقیلی سے روایت ہے کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ہمارا رب زمین و آسمان کے
پیدا کرنے سے پہلے کہاں تھا آپ نے فرمایا عما میں، یعنی کوئی چیز ساتھ نہ تھی جس کے اوپر اور
نیچے دونوں طرف خلوع ہے پھر عرش کو پیدا کیا اور پھر بلند ہوا عرش پر اس کو ترمذی اور ابن ماجہ
نے روایت کیا اور اس کی اسناد حسن ہے، امام ذہبی نے ایسا ہی کہا اور مجاہد سے روایت
ہے اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنے ہاتھ کے ساتھ چار چیزیں
پیدا کیں، عرش، اور قلم، آدم، اور جنت پھر ماتی مخلوق کو فرمایا کہ ہو جا پس ہو گئی امام
ذہبی نے کہا اس کی اسناد کہری ہے :-

كَانَ رَبُّنَا عَزَّوَجَلَّ وَحْدَهُ لَا شَيْءَ مَعَهُ وَلَا مَكَانَ يَحْوِيهِ فَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ وَخَلَقَ الْعَرْشَ لَا لِحَاجَةٍ إِلَيْهِ فَاسْتَوَى عَلَيْهِ -

امیر المؤمنین قادر باللہ کا بھی ایک معتقد مشہور ہے جو بغداد کے اماموں اور عالموں کے سامنے پڑھا گیا اور وہی ہے عقیدہ اہل سنت اور جماعت کا اس معتقد میں لکھا ہے :

وَأَنَّهُ خَلَقَ الْعَرْشَ لَا لِحَاجَةٍ وَاسْتَوَى عَلَيْهِ كَيْفَ شَاءَ وَلَا اسْتَوَاوَدَاحَةً -

۱۔ ہمارا رب عزوجل اکیلا ہی تھی نہ کوئی چیز اس کے ساتھ تھی نہ کوئی مکان اس کا ساوی تھا پس اس نے ہر چیز کو اپنی قدرت سے پیدا کیا اور عرش کو پیدا کیا بغیر احتیاجی کے طرف اس کا پھر اس پر بلند ہوا،

۲۔ اللہ تعالیٰ نے عرش کو باوجود عدم احتیاج کے پیدا کیا اور اس پر جس طرح چاہا بلند ہوا نہ قرار پکڑنا راحت کا۔

تفسیر قرطبی میں ہے :-

وَلَمْ يَنْبَغْ أَحَدًا مِنَ السَّلَفِ الْعَالِمِ أَنْ اسْتَوَى عَلَى عَرْشِهِ حَقِيقَةً وَخَصَّ عَرْشَهُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ أَعْظَمُ مَخْلُوقَاتِهِ -

اللہ تعالیٰ کے عرش پر قائم ہونے کا سلف صالح سے کسی ایک نے انکار نہیں کیا اور عرش کو اس کے لئے اس واسطے خاص کیا کہ وہ اس کی سب سے بڑی مخلوق ہے، حافظ ابن ابی شیبہ کتاب العرش میں لکھتے ہیں :-

قَوَّاتُ الْأَخْبَارِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْعَرْشَ فَاسْتَوَى عَلَيْهِ فَهُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ -

متواتر حدیثوں سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کو پیدا کیا پھر اس پر بلند ہوا پس اللہ عزوجل عرش کے اوپر ہے، کل اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ اللہ عزوجل قدیم ہے، جو شخص غیر اللہ کے قدم کا قائل ہو جاوے، وہ غیر اللہ عرش ہو یا آسمان وزمین یا غیرہ وہ شخص مشرک کافر ہے کیونکہ قدیم معنی حق تعالیٰ تعالیٰ ہے اس کو غیر کے واسطے ثابت کرنا شرک اور کفر ہے تعجب ہے آج کل کے نو قریب مفسروں سے ایک (چکڑا لوی)، تو کہے کہ عرش صفت باری قدیم غیر مخلوق ہے اور ایک دہنوی، کہتا ہے کہ عرش آسمان وزمین سے بھی پیچھے پیدا ہوا اور دونوں حضرات بہت باتوں میں

اہل اسلام سے علیحدہ چال چلتے ہیں، ہذا اللہ تعالیٰ نے اپنی صراط مستقیم

حدرہ عبدالجبار بن عبداللہ الغزنوی عفا اللہ عنہما، فتاویٰ غزنویہ ص ۵۵

بَابُ فِي مَنْ ادَّعَى الصُّحْبَةَ بَعْدَ الْمَاتِينَ

حافظ ابن حجر درختہ الفکر نوشتہ الصَّحَابِيُّ مَنْ لَبِقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤْمِنًا وَمَاتَ عَلَى الْأِسْلَامِ وَدَرَسَ حَرْشَ كَرَامَاتِهِ اسْتَنَافَتْهُ أَوْ بِأَخْبَارِ بَعْضِ الصَّحَابَةِ أَوْ بِبَعْضِ ثِقَاتِ التَّابِعِينَ أَوْ بِأَخْبَارِهِ عَنْ نَفْسِهِ إِذَا كَانَتْ دَعْوَاهُ ذَلِكَ تَدْخُلُ تَحْتَ الْإِمْكَانِ - ملا علی قاری در شرح الشرح در تشریح تحت الإمكان نوشتہ ای اَلْإِمْكَانُ الْعَادِيُّ وَالْإِمْكَانُ الشَّرْعِيُّ فَمَنْ ادَّعَى صُحْبَتَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَعْدَ مَضَى مِائَةِ سَنَةٍ مِنْ وَفَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْبَلُ دَعْوَاهُ لِمَا حَصَرَهُ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ لَا صُحَابَةَ فِي آخِرِ عُمُرِهِ أَمَّا يَتَكَلَّمُ لِيَلْتَكُمُ هَذِهِ فَإِنَّهُ عَلَى بِلَاسٍ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْ هَذَا الْيَوْمِ عَلَيْهِمَا أَحَدٌ مَرَدًا أَوْ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ - وعلاہ جلال الدین سیوطی در تدریب الراوی شرح تقریب النووی نوشتہ فَإِنْ ادَّعَى بَعْدَ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْ وَفَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَا يَقْبَلُ وَإِنْ ثَبَتَ عَدَالَتُهُ قَبْلَ ذَلِكَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

www.KitaboSunnat.com

حافظ ابن حجر نے نجمۃ الفکریں لکھا ہے کہ صحابی وہ ہے جس نے حالتِ ایمان میں رسول اللہ سے ملاقات کی ہو اور فوت بھی اسلام پر ہوا ہو، اور اس کی شرح میں جو کہ ماتن نے کی ہے لکھا ہے صحابی کا صحابی ہونا خبر متواتر سے معلوم ہوتا ہے یا شہرت سے یا بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے یا بعض ثقہ تابعین رحمہم اللہ کی خبروں سے یا وہ اپنے صحابی ہونے کی خود بخود خبر و یورے مگر جب کہ اس کا دعویٰ امکان میں داخل ہو، ملا علی قاری رحمہ اللہ نے شرح الشرح میں تحت الإمكان کی تشریح میں لکھا ہے کہ امکان سے امکان عادی اور امکان شرعی مراد ہے پس جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے سو سال بعد صحابی ہونے کا دعویٰ کیا تو اس کا دعویٰ نہ قبول کیا جاوے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فِي الْحَدِيثِ أَمَا أَيُّكُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّهُ عَلَى دَأْبِ مِائَةِ سَنَةٍ
لَمْ يَبْقَ أَحَدٌ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يُرِيدُ اخْتِزَامَ ذَلِكَ الْقَرْنِ قَالَ ذَلِكَ
سَنَةٌ وَفَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

علامہ جلال الدین سیوطی نے تدیب الراوی شرح تقریب النووی میں لکھا ہے کہ اگر کوئی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے سو سال بعد صحابی ہونے کا دعویٰ کرے تو اس کا یہ دعویٰ ہرگز
قبول نہ کیا جاوے اگرچہ اس دعویٰ سے پہلے اس کا عادل ہونا بھی ثابت ہو کیونکہ حدیث میں ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تم کو تمہاری اس رات سے خبر دوں کہ آج سے سو
سال تک جو کوئی روئے زمین پر ہے کوئی زندہ نہیں رہے گا مراد رکھتے تھے آپ انقطاع اس
قرن کا اور آپ نے اپنی وفات کے سال میں یہ فرمایا تھا،

وَشَيْخُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْكُفَيْيِّ فِي مَقْصَرِ سَيْدِ شَرِيفِ جَرَجَانِي نَوَاشِئَ
فَلَوْلَا دَعَى أَحَدٌ بَعْدَ مَضِيِّ عَشْرِ بَعْدَ الْمِائَةِ مِنَ الْهِجْرَةِ
لَمْ تُقْبَلْ وَكَذَا قَالَ الدَّهْلِيُّ فِي مِيزَانِ الْأَحْتِدَالِ
مَاتَنُ الْهِنْدِيُّ وَمَا أَدْرَاكَ مَا رَأَى الْهِنْدِيُّ
شَيْخُ رَجَالٍ ظَهَرَ بَعْدَ سِتِّ مِائَةٍ فَادَّعَى
الصُّحْبَةَ وَالصَّحَابَةَ كَمَا يُكْذِبُونَ

سے حدیث صحیح میں ثابت ہوا ہے کہ آپ نے اپنی امیر عمرین صحابہ کرام سے فرمایا کہ میں تم کو تمہاری اس
رات کی خبر دیتا ہوں کہ اس رات سے سو سال تک جو کوئی آج روئے زمین پر ہے کوئی باقی نہ رہے گا
اس حدیث کو ابن عمرؓ سے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے،

اور مولوی عبدالحی الکفوی نے شرح مختصر میں لکھا ہے کہ جو کوئی ہجرت سے ایک سو دس سال بعد
صحابی ہونے کا دعویٰ کرے تو اس کا یہ دعویٰ نہ قبول کیا جاوے اسی واسطے وہی نے میزان الاعتدال
میں کہا ہے کہ میں مجھ کو زن ہندی کی کیا خبر دوں وہ شیخ و جال ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چھ
سو سال بعد ظاہر ہوا پھر اس نے صحابی ہونے کا دعویٰ کیا اور صحابہ کرامؓ سے کذب نہیں صادر ہوتا اس

وَهَذَا اجْرِي عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ شَيْخُ مُحَمَّدٍ طَاهِرُ كُلِّ دَرْجَعٍ الْبَاهِرُ نُوشَتُهُ قَوْحٌ فِيمَنْ اِدْعَى الصُّحْبَةَ مِنْ الْمُعْمَرِينَ كُنْ بِأَفْنِهِمْ سِرْتَا بَكَ مَلِكُ الْهِنْدِ فِي بَلَدٍ قَنُوجٍ قَالَ لِي سَبْعَ مِائَةِ وَخَمْسَ دَعَشَرُونَ مَسْنَةً وَاِدْعَى رُؤَيْتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَاتَ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ وَثَلَاثِينَ وَمِنْهُمْ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْيَمَانِيُّ حَدَّثَ بِخَارَى بَعْدَ الْمِائَتَيْنِ عَنِ الْحَسَنِ الْبَحْرِيِّ وَقَالَ حَصَلُوْنِي إِلَى النَّبِيِّ م مِنْهُمْ جَبْرِ بْنُ الْحَرْبِ وَمِنْهُمْ رَتْنُ الْهِنْدِيِّ سَيِّحٌ دَجَالَ ظَهَرَ بَعْدَ السَّنَةِ مِائَةِ نَادَى الصُّحْبَةَ وَحَدَّثَ بِأَحَادِيثَ رَتْنِيَّاتٍ وَتُسَمَّى بِأَبِي الدُّضَارَتَيْنِ بَنُ نَصْرٍ قَالَ كُنْتُ فِي زَفَانٍ فَاطِمَةٍ - وَهُوَ إِمَامُنِي لَمْ يَخْلُقْ أَوْ شَيْطَانٌ بَدِئِي فِي صُورَةِ بَشَرٍ أَوْ شَيْخٍ ضَالٍّ كَذَّابٌ وَقَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ آخِرَ مَنْ مَاتَ فِي حَجْرِ الْأَرْضِ مِنَ الصُّحَابَةِ أَبُو الطَّفِيلِ عَامِرُ بْنُ وَائِلَةَ سَنَةَ مِائَةٍ وَاثْنَيْنِ بِحُكْمٍ وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ قَالَ قَبْلَ مَوْتِهِ بَشَرًا وَخَوَّاهُ فَإِنْ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ لَا يُقْبَلُ عَلَى دَجَالِ الْأَرْضِ أَحَدًا فَانْقَطَعَ الْمَقَالُ

نے اللہ اور اس کے رسول پر حُرَّات کی ہے، شیخ محمد طاہر کی نے مجمع الباری میں لکھا ہے کہ یہ نوع ان شخصوں کے بیان میں ہے کہ معمرین میں سے جنہوں نے صحابی ہونے کا جھوٹا دعویٰ کیا ایک ان میں سے سرتابک ہے جو کہ ملک ہند کے شہر قنوج میں ہوا ہے اس نے کہا کہ میری سات سو پچیس سال کی عمر ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت کا بھی دعویٰ کیا اور تین سو تینیس منہ ہجری میں فوت ہو گیا اور ایک ان میں سے جابر بن عبد اللہ یامی ہے اس نے ہجرت کے دو سو سال بخاری میں حسن بصری سے حدیث سنائی کہ مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اٹھا کرے گئے اور ایک ان میں سے جبر بن حرب ہے اور ایک ان میں سے رتن ہندی ہے جو کہ شیخ دجال چھ سو سال کے بعد ظاہر ہوا اور صحابی ہونے کا دعویٰ کیا اور احادیث تغنیات بیان کیں اور اپنا نام ابی الدضارت بن نصر ظاہر کیا اور یہ بھی کہا کہ میں فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شادی میں حاضر تھا اور وہ یا تو منی ہو گا، کہ ابھی پیدا نہ ہوا ہو یا شیطان ہو گا کہ انسان کی صورت میں ظاہر ہوا ہو یا بر بالکذاب اور گمراہ ہے اور اس پر اتفاق کیا ہے کہ صحابہ کرام میں سے تمام روئے زمین پر سب سے پیچھے ابو الطفیل عامر بن وائل سَنَہ ایک سو دو ہجری میں مکہ معظمہ میں فوت ہوئے اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات سے ایک ماہ یا کچھ کم زیادہ پیشتر اس بات کی خبر دی ہے کہ آج سے سو سال تک ان لوگوں میں سے کوئی روئے زمین پر نہ رہے گا، پس فیصلہ ہو گیا

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَقَدْ وَقَعَ غَوْهٌ فِي الْمَغْرِبِ أَخْبَرَنِي أَبُو الْبَرَكَاتِ بْنُ زَيْدٍ مَكَاتِبُهُ
قَالَ صَافَحَنِي وَالِدِي وَقَدْ عَاشَ مِائَةَ قَالَ صَافَحَنِي أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَاشَ
مِائَةَ وَثَلَاثِينَ قَالَ صَافَحَنِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مَعَهُ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْعَبَّاسِ سَنَةَ قَالَ صَافَحَنِي النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَا لِي فَقَالَ عَمْرُكَ اللَّهُ يَا مَعْصُومُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَبُذِلَ لَكَ الْفَقْرُ بِمَنْ
لَهُ عَقْلٌ قَالَ الْقَاضِي مُحَمَّدُ الشُّوْكَانِيُّ وَمَنْ لَمْ جَعَفَ مِنْ نَسْطُورِ ادْعَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا لَهُ بِطُولِ الْعُمُرِ وَعَاشَ ثَلَاثًا وَارْبَعِينَ سَنَةً قَالَ فِي الدَّلِيلِ لَا جُودَ
لَهُ وَهُوَ أَحَدُ الْكُذَّائِيْنَ الَّذِينَ ادْعُوا الْعُصْبَةَ بَعْدَ الْبَيَّاتَيْنِ لِانْتَهَى

ابن حجر نے کہا کہ ملک مغرب میں بھی ایسا ہی ظہور میں آیا ہے، مجھ کو ابو البرکات بن زید نے بذریعہ
خط خبری اور کہا کہ میرے سے میرے والد نے مصافحہ کیا اور وہ سو سال زندہ رہے اس نے
کہا کہ میرے سے ابو الحسن بن علی بن خطاب نے مصافحہ کیا ہے اور وہ ایک سو تیس سال زندہ
رہے اس نے کہا کہ میرے سے ابو عبد اللہ معمر نے مصافحہ کیا اور ان کی عمر چار سو سال کی تھی
اس نے کہا کہ میرے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مصافحہ کیا اور میرے لئے دعا کی پھر آپ نے
تین دفعہ فرمایا کہ اے معمر اللہ تیری عمر میں برکت کرے جس کو اللہ نے عقل عنایت فرمائی ہے وہ
ایسی باتوں سے خوش نہیں ہوتا قاضی محمد شوکانی نے کہا ہے کہ ایک ان (کنز الدین) میں سے جعفر بن
نسطور ہے کہ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے طول عمر کی دعا کی اور وہ
تین سو چالیس سال زندہ رہا ذیل میں کہا کہ اس کا کوئی وجود نہیں اور وہ ان کنز الدین میں سے ہے جنہوں
نے دو سو سال کے بعد صحابی ہونے کا دعویٰ کیا ہے چونکہ اجماع اہل سنت است کہ ابو الطفیل
عامر بن وائلۃ آخر جمیع صحابہ است و در وفات و بعد از وہ کے در اطراف و کثافت زمین از صحابہ نمائندہ
و حدیث صحیح متفق علیہ شاہد ہیں معنی است کہ تا صد سال از سال وفات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کسے بروئے زمین نخواہد ماند پس حیوة ابو سعید معمر حبشی تا مائتہ ثمانتہ کہ عمر امیر سید
علی ہمدانی است بگوئے ممکن است کہ دریں رد حدیث صحیح متفق علیہ و اجماع است است جناب امیر کبیر
جعفر محمد جہانزیان جہان بود و لذت عذوم صاحب در سنہ سح و سبع مائتہ و وفات اور سنہ خمس

وَمِمَّا يَدْعَوْنَ دَعَاؤِي هُوَ كَأَجَاءِ أَهْلِ الْجَلْبِ عَلَى أَنَّ إِخْرَ الصَّابَةِ مَوْتًا فِي جَمِينِجِ
الْأُدْطَانِ أَبُو الْفُطَيْلِ عَامِدِينَ وَاثَلَةَ الْجُمُيْنِي كَانَ مَوْتُهُ سَنَةَ اِثْنَيْنِ وَمِائَةِ بَنَكَةِ

وثمانین و سبعمائتہ در تقصار نوشتہ چینین شنیدہ شدہ کہ امیر سید علی ہمدانی بدیدین مخدوم جہانیاں
جہان رفت و بریدہ حجرہ مخدوم نہشت خادم خبر کرد سید علی ہمدانی نشستہ مخدوم فرمود ہمدان غیر عالم
الغیوب کہے نیست اس را گفت و ایشانرا در دن تطبیقہ ناقصی جمیع اہل علم اس پر متفق ہیں کہ تمام
روئے زمین پر صحابہ کرام میں سے سب سے بعد ایک سو دو ہجری میں ابو الطفیل عامر بن واثلہ جینی
کہ میں فوت ہوئے ہیں اور اس اجماع سے ان کل کنابلوں کے دعوی باطل ہو جاتے ہیں چونکہ اہل
سنت کا اجماع ہے کہ ابو الطفیل عامر بن واثلہ اخیر صحابہ میں سے ہیں ان کی وفات کے بعد روئے
زمین کی اطرافوں میں کوئی صحابہ زندہ نہیں رہا اور انہی معنی کی متفق علیہ کی صحیح حدیث شہادت دیتی ہے
کہ رسول کریم کی وفات سے سو سال بعد ان لوگوں میں سے جو اس وقت روئے زمین پر تھے کوئی باقی
نہیں رہے گا، پس ابو سعید معمر جہشی کی حیات جو کہ امیر سید علی ہمدانی کا ہم عصر ہے اٹھ سو سال تک
کس طرح ممکن ہے کہ اس میں متفق علیہ کی صحیح حدیث کا اور اجماع امت کا رد ہوتا ہے جناب امیر
کبیر مخدوم جہانیاں جہان کے ہم عصر تھے، مخدوم صاحب سات سو سات ہجری میں پیدا ہوئے اور
آپ نے سات سو پچاسی میں وفات پائی ہے، تقصار میں لکھا ہے کہ منا گیا ہے کہ ایک دفعہ امیر سید علی
ہمدانی مخدوم جہانیاں جہان کی زیات کرنے کے لئے تشریف لے گئے اور مخدوم صاحب کے
حجرہ کے دروازہ پر بیٹھ گئے خادم نے خبر کی کہ امیر سید علی ہمدانی بیٹھے ہیں، مخدوم صاحب نے ارشاد
فرمایا کہ ہمہ وان علام الغیوب کے سوا کوئی نہیں ہے یہ کہا اور ان کو زندہ نہ بلایا و ایضا در تقصار نوشتہ میر سید
اشرف سمنانی در سیاحت رفیق علی ہمدانی بود غرض کہ اس ہم از اکابر ربانہ ثمانیہ اندیس نظر بر حدیث صحیح متفق
علیہ و اجماع امت صحابی بود معمر جہشی کذاب است و زود ہذا ماطہری و التذاعلم بالصواب :
حرمہ عبدالحیاء بن عبد اللہ الغزنوی عفی اللہ عنہما۔ فتاویٰ غزنویہ ۱۵۶
اور تقصار میں لکھا ہے کہ میر سید اشرف سمنانی سیاحت میں علی ہمدانی کا رفیق تھا غرض کہ یہ سب آٹھویں صدی
کے اکابر ہیں میں سے ہیں پس متفق علیہ کی صحیح حدیث اور اجماع امت پر نظر کرنے سے معمر جہشی کا صحابی ہونا
باطل معلوم ہوتا ہے۔

